

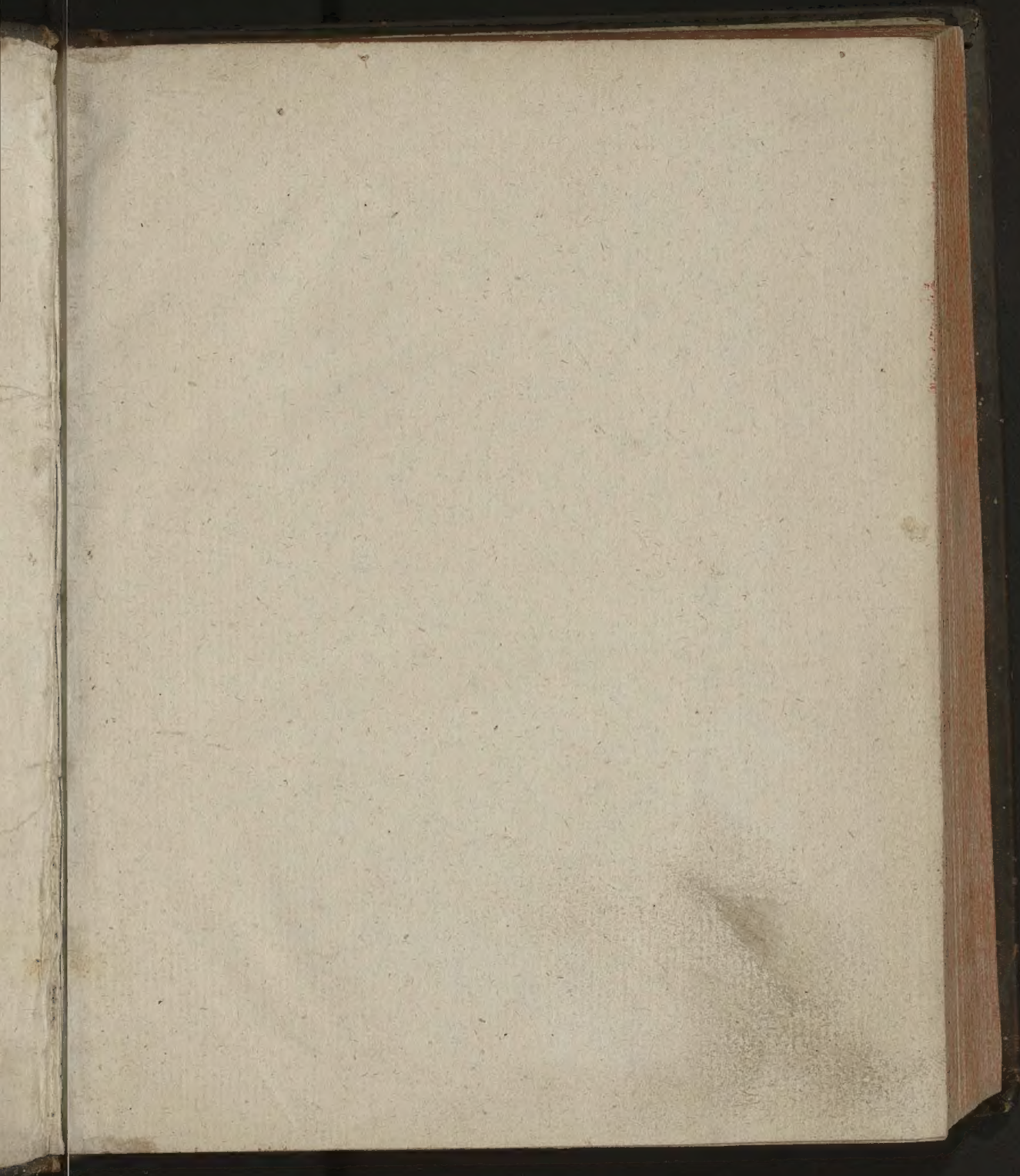




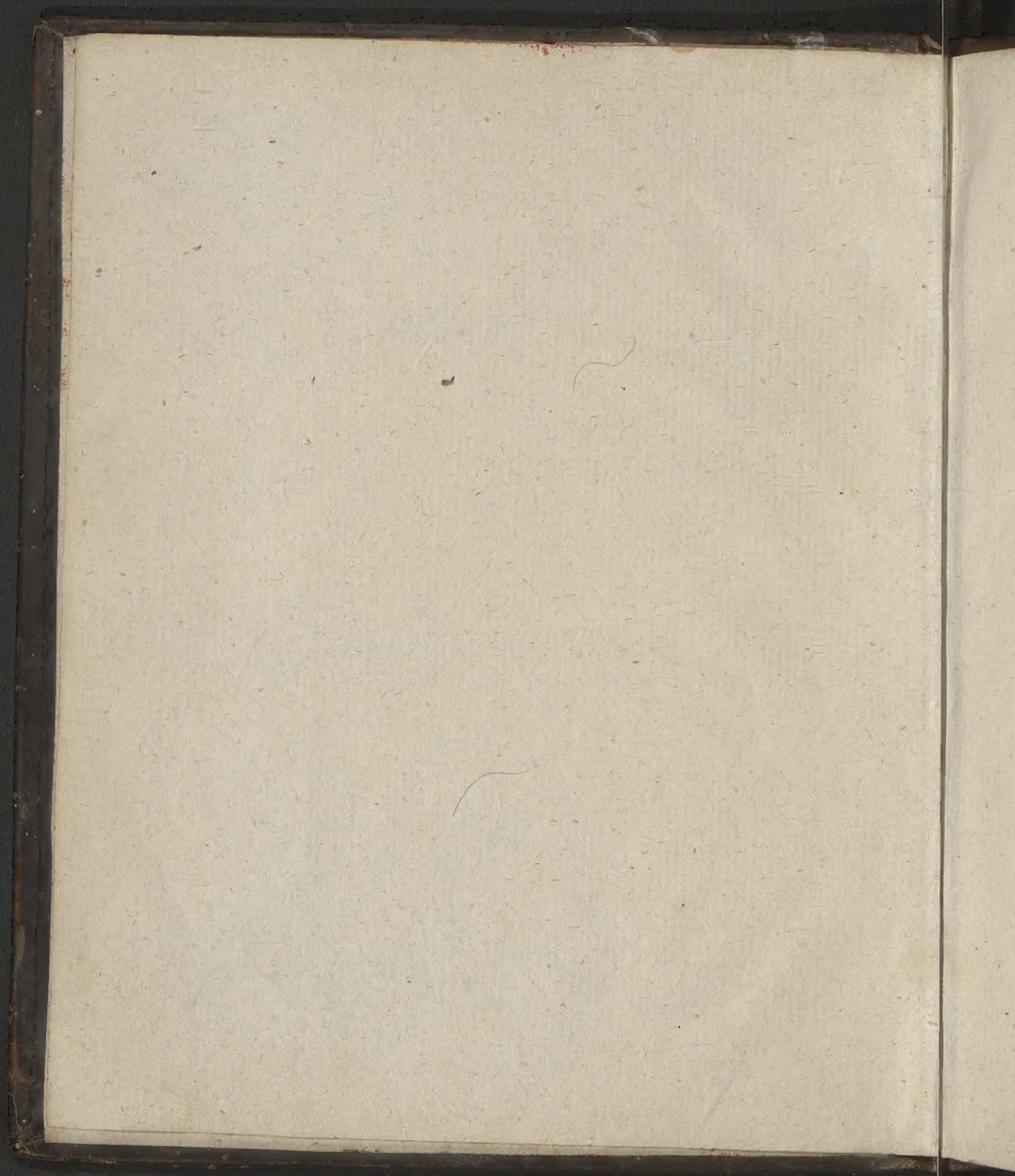
propter domine maxime bonam  
Interesse

Giz

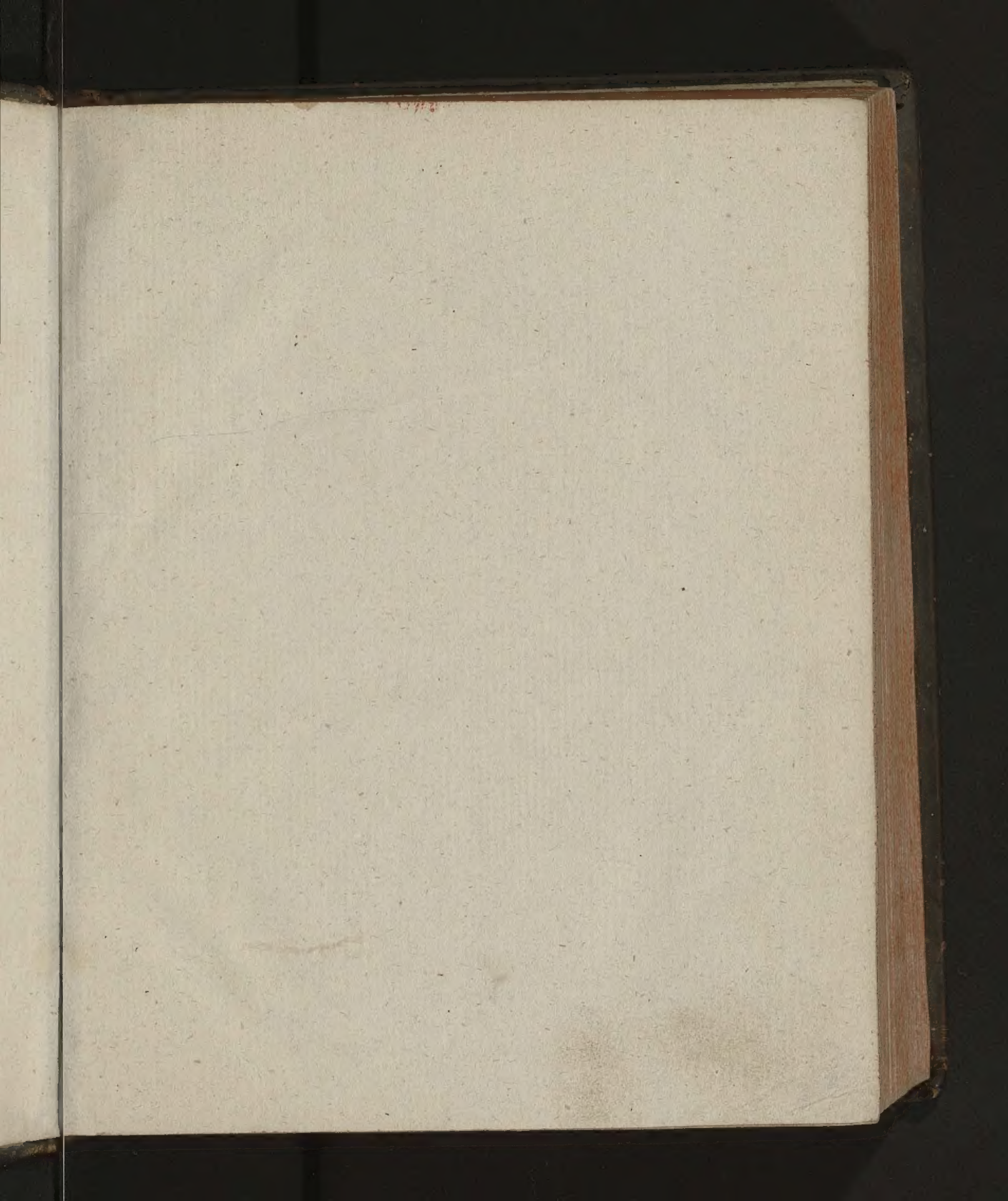




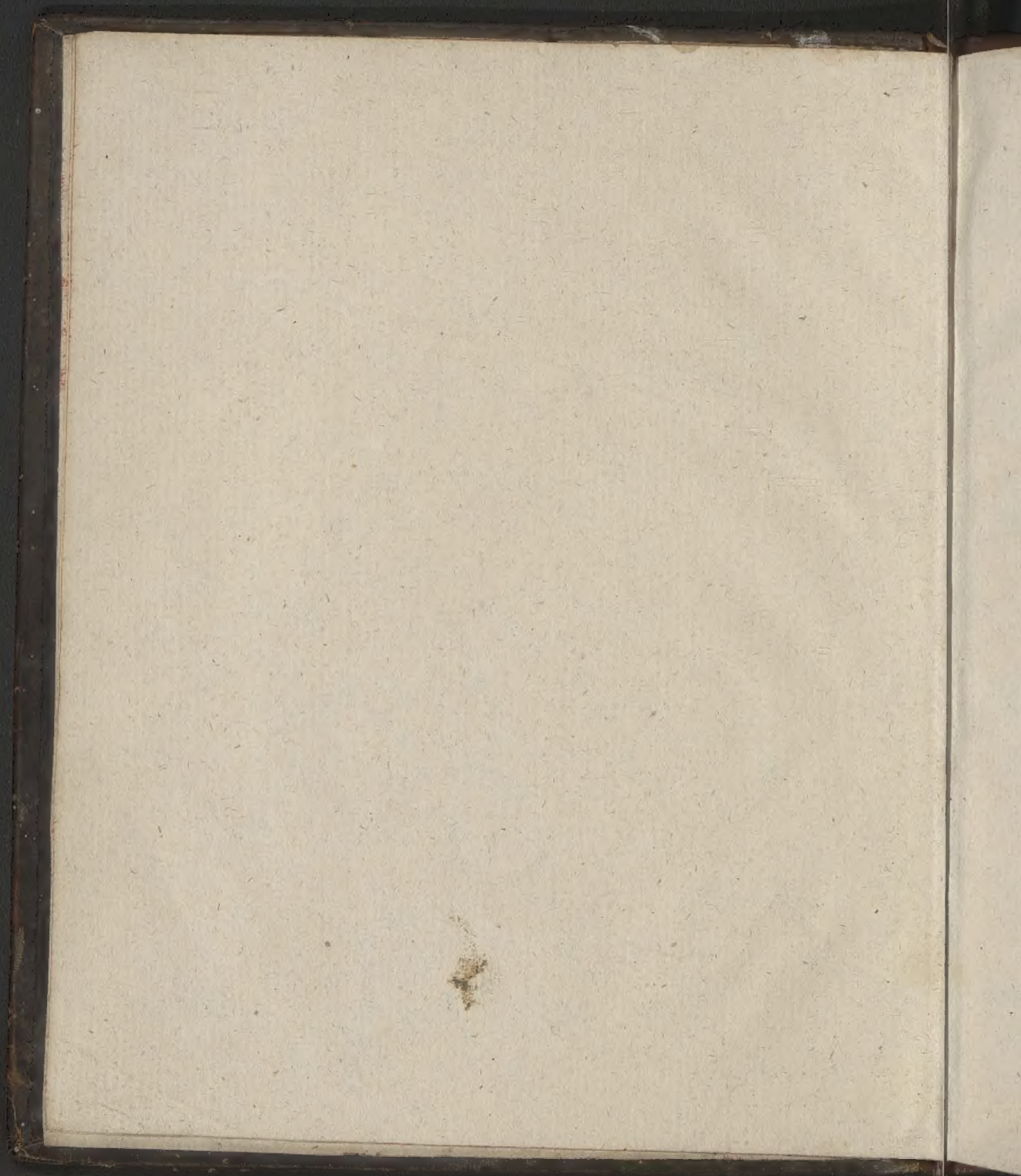




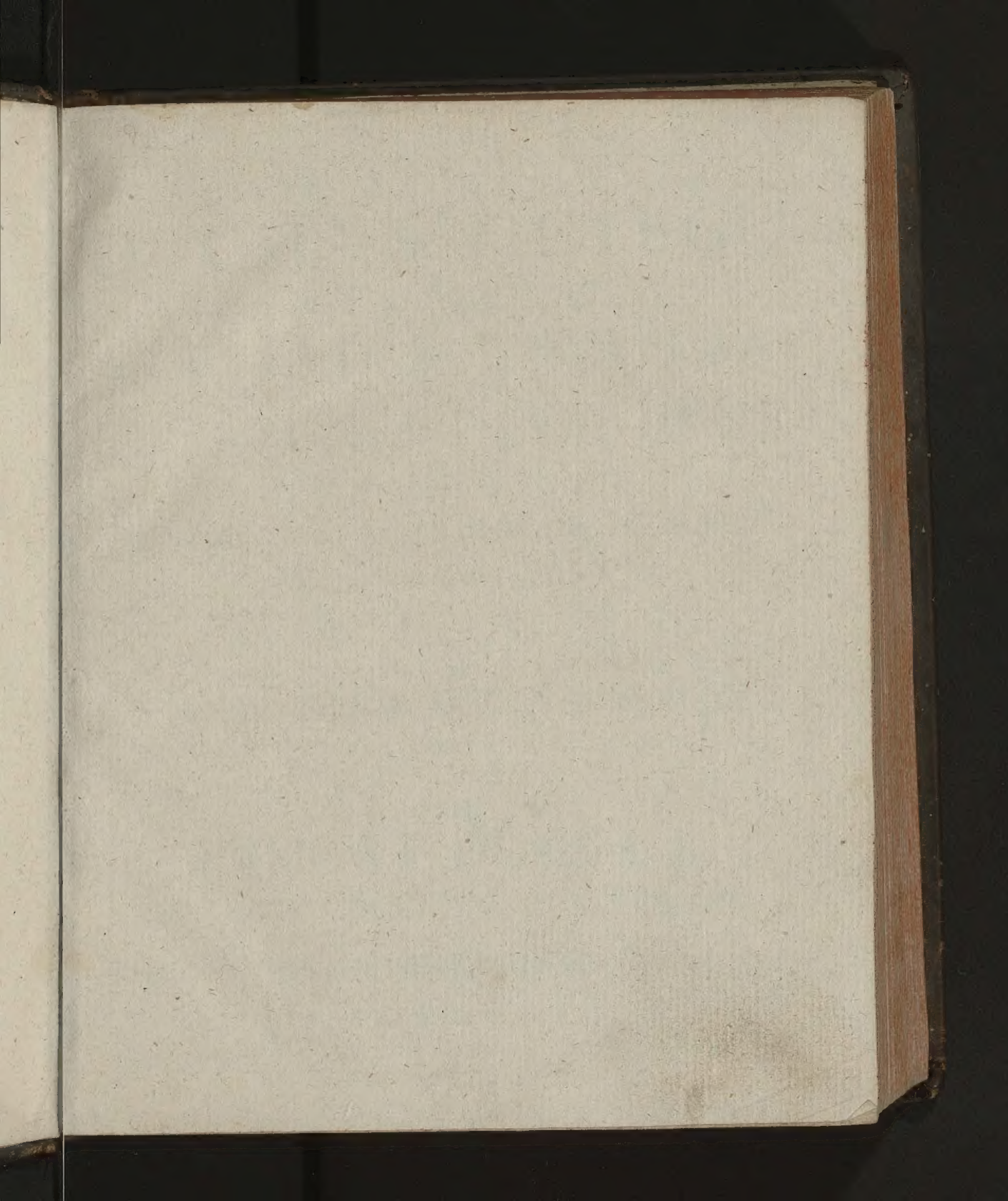














D

P

CV

M

X

Z pr





# A M B O N A DUCHA SWIĘTEGO

do serca Mowiącego

PUSTYNIA BOGOMYSLNA

ábo

CWICZENIA DUCHOWNE

przez dziesięć dni

Ná wzor tych, ktore podáie S. IGNACY

*Fundator Societatis JESU.*

## W Y D A N E

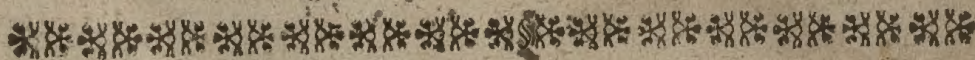
*Exemi Insula* Przez *Vigrentis*

X. JANA MORAWSKIEGO Societatis JESU

Z przydaniem (ná końcu tej Księgi) máteryi kazań nabożnych  
znaydujących się tak w tej Księdze, iáko też y w  
drugiej, ktorey Tytuł:

## NAMOWY DUCHA S.

*Z pozwoleniem Stárszych powtornie przedrukowana.*



W P O Z N A N I U

w Drukarni J. K. M. Kollegium Societatis JESU.

Roku Páńskiego 1748.



1890. 1891. 1892. 1893. 1894. 1895. 1896. 1897. 1898. 1899. 1900. 1901. 1902. 1903. 1904. 1905. 1906. 1907. 1908. 1909. 1910. 1911. 1912. 1913. 1914. 1915. 1916. 1917. 1918. 1919. 1920. 1921. 1922. 1923. 1924. 1925. 1926. 1927. 1928. 1929. 1930. 1931. 1932. 1933. 1934. 1935. 1936. 1937. 1938. 1939. 1940. 1941. 1942. 1943. 1944. 1945. 1946. 1947. 1948. 1949. 1950. 1951. 1952. 1953. 1954. 1955. 1956. 1957. 1958. 1959. 1960. 1961. 1962. 1963. 1964. 1965. 1966. 1967. 1968. 1969. 1970. 1971. 1972. 1973. 1974. 1975. 1976. 1977. 1978. 1979. 1980. 1981. 1982. 1983. 1984. 1985. 1986. 1987. 1988. 1989. 1990. 1991. 1992. 1993. 1994. 1995. 1996. 1997. 1998. 1999. 2000. 2001. 2002. 2003. 2004. 2005. 2006. 2007. 2008. 2009. 2010. 2011. 2012. 2013. 2014. 2015. 2016. 2017. 2018. 2019. 2020. 2021. 2022. 2023. 2024. 2025. 2026. 2027. 2028. 2029. 2030. 2031. 2032. 2033. 2034. 2035. 2036. 2037. 2038. 2039. 2040. 2041. 2042. 2043. 2044. 2045. 2046. 2047. 2048. 2049. 2050. 2051. 2052. 2053. 2054. 2055. 2056. 2057. 2058. 2059. 2060. 2061. 2062. 2063. 2064. 2065. 2066. 2067. 2068. 2069. 2070. 2071. 2072. 2073. 2074. 2075. 2076. 2077. 2078. 2079. 2080. 2081. 2082. 2083. 2084. 2085. 2086. 2087. 2088. 2089. 2090. 2091. 2092. 2093. 2094. 2095. 2096. 2097. 2098. 2099. 2100. 2101. 2102. 2103. 2104. 2105. 2106. 2107. 2108. 2109. 2110. 2111. 2112. 2113. 2114. 2115. 2116. 2117. 2118. 2119. 2120. 2121. 2122. 2123. 2124. 2125. 2126. 2127. 2128. 2129. 2130. 2131. 2132. 2133. 2134. 2135. 2136. 2137. 2138. 2139. 2140. 2141. 2142. 2143. 2144. 2145. 2146. 2147. 2148. 2149. 2150. 2151. 2152. 2153. 2154. 2155. 2156. 2157. 2158. 2159. 2160. 2161. 2162. 2163. 2164. 2165. 2166. 2167. 2168. 2169. 2170. 2171. 2172. 2173. 2174. 2175. 2176. 2177. 2178. 2179. 2180. 2181. 2182. 2183. 2184. 2185. 2186. 2187. 2188. 2189. 2190. 2191. 2192. 2193. 2194. 2195. 2196. 2197. 2198. 2199. 2200. 2201. 2202. 2203. 2204. 2205. 2206. 2207. 2208. 2209. 2210. 2211. 2212. 2213. 2214. 2215. 2216. 2217. 2218. 2219. 2220. 2221. 2222. 2223. 2224. 2225. 2226. 2227. 2228. 2229. 2230. 2231. 2232. 2233. 2234. 2235. 2236. 2237. 2238. 2239. 2240. 2241. 2242. 2243. 2244. 2245. 2246. 2247. 2248. 2249. 2250. 2251. 2252. 2253. 2254. 2255. 2256. 2257. 2258. 2259. 2260. 2261. 2262. 2263. 2264. 2265. 2266. 2267. 2268. 2269. 2270. 2271. 2272. 2273. 2274. 2275. 2276. 2277. 2278. 2279. 2280. 2281. 2282. 2283. 2284. 2285. 2286. 2287. 2288. 2289. 2290. 2291. 2292. 2293. 2294. 2295. 2296. 2297. 2298. 2299. 2300. 2301. 2302. 2303. 2304. 2305. 2306. 2307. 2308. 2309. 2310. 2311. 2312. 2313. 2314. 2315. 2316. 2317. 2318. 2319. 2320. 2321. 2322. 2323. 2324. 2325. 2326. 2327. 2328. 2329. 2330. 2331. 2332. 2333. 2334. 2335. 2336. 2337. 2338. 2339. 2340. 2341. 2342. 2343. 2344. 2345. 2346. 2347. 2348. 2349. 2350. 2351. 2352. 2353. 2354. 2355. 2356. 2357. 2358. 2359. 2360. 2361. 2362. 2363. 2364. 2365. 2366. 2367. 2368. 2369. 2370. 2371. 2372. 2373. 2374. 2375. 2376. 2377. 2378. 2379. 2380. 2381. 2382. 2383. 2384. 2385. 2386. 2387. 2388. 2389. 2390. 2391. 2392. 2393. 2394. 2395. 2396. 2397. 2398. 2399. 2400. 2401. 2402. 2403. 2404. 2405. 2406. 2407. 2408. 2409. 2410. 2411. 2412. 2413. 2414. 2415. 2416. 2417. 2418. 2419. 2420. 2421. 2422. 2423. 2424. 2425. 2426. 2427. 2428. 2429. 2430. 2431. 2432. 2433. 2434. 2435. 2436. 2437. 2438. 2439. 2440. 2441. 2442. 2443. 2444. 2445. 2446. 2447. 2448. 2449. 2450. 2451. 2452. 2453. 2454. 2455. 2456. 2457. 2458. 2459. 2460. 2461. 2462. 2463. 2464. 2465. 2466. 2467. 2468. 2469. 2470. 2471. 2472. 2473. 2474. 2475. 2476. 2477. 2478. 2479. 2480. 2481. 2482. 2483. 2484. 2485. 2486. 2487. 2488. 2489. 2490. 2491. 2492. 2493. 2494. 2495. 2496. 2497. 2498. 2499. 2500. 2501. 2502. 2503. 2504. 2505. 2506. 2507. 2508. 2509. 2510. 2511. 2512. 2513. 2514. 2515. 2516. 2517. 2518. 2519. 2520. 2521. 2522. 2523. 2524. 2525. 2526. 2527. 2528. 2529. 2530. 2531. 2532. 2533. 2534. 2535. 2536. 2537. 2538. 2539. 2540. 2541. 2542. 2543. 2544. 2545. 2546. 2547. 2548. 2549. 2550. 2551. 2552. 2553. 2554. 2555. 2556. 2557. 2558. 2559. 2560. 2561. 2562. 2563. 2564. 2565. 2566. 2567. 2568. 2569. 2570. 2571. 25

Bien. C. V. 10

Perilla

E

na Du

R. P.

ologo

omnia

thorita

Residence

P

Cum

Ionico

cognov

A. R. I.  
facile.

debitum

munita

1994





## A P P R O B A T I O

*Perillustri & Reverendissimi Domini Censoris Librorum Synodalis.*

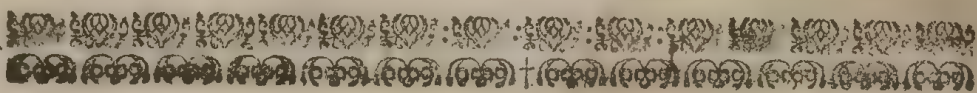
**E**GO NICOLAUS ZALASZOWSKI U. J. D. Archidiaconus Posnaniensis, pro tunc Ordinarius Librorum in Diœcesi Posnaniensi Censor, Libros duos, unum intitulatum *Ambona Duchá S.* & alterum intitulatum *Namowy Duchá S.* ab Adm. R. P. JOANNE MORAWSKI Societatis JESU dignissimo Theologo conscriptos, summa cum animi mei voluptate legi, & quia omnia conscripta sunt doctissimè, & cum eruditione maxima, auctoritate quâ fungor, dignos esse censui luce publica. Datum in Residentia mea, die 20. Mensis Decembr. Annô Domini 1699.

*Idem qui supra.*

## V A L E N T I N U S Q U E C K

*Præpositus Provincialis Societatis JESU per Poloniam.*

**C**Um opus quod inscribitur: *Ambona Duchá S.* Item: *Namowy Duchá S. ná Pustyni.* à P. Joanne Morawski Societatis nostræ Sacerdote, Polonico idiomate compositum, aliquot ejusdem Societatis Theologi recognoverint & in lucem edi posse probaverint, potestate mihi facta, ab A. R. P. N. Thyrso Gonzalez, Societatis præfatæ, Præposito Generali, facultatem concedo, ut Typis mandetur, si ijs ad quos pertinet, ita videbitur. Cujus rei gratiâ, has literas manu mea firmatas, sigillôq; munitas dedi Jaroslaviæ 21. Martii 1700.



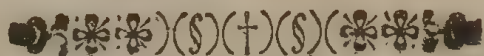


## Rejestr Tytułów tej Książki.

|  |     |  |      |
|--|-----|--|------|
| <b>Dzień I. O końcu stworzenia n.</b>          | 1.  | <b>Medyt: 2. o nauce zaprzenia siebie.</b>     | 88.  |
| <i>Medytacja 1. o stworzeniu człowieka</i>     | 2.  | <i>Reflexya na Duchowne nauki.</i>             | 93.  |
| <i>Medyt: 2. o końcu stworzenia.</i>           | 7.  | <i>Medyt: 3. o nauce miłości bliźniego.</i>    | 94.  |
| <i>Reflexya na Intencyę spraw i modlitw.</i>   | 12. | <b>Dzień VII. o cnotach Chrystu-</b>           |      |
| <i>Medyt: 3. o środkach do końca ostatnie-</i> |     | <b>lowych.</b>                                 | 97.  |
| <b>go.</b>                                     | 15. | <i>Medyt: 1. o Łaskiwości Chrystusowej.</i>    | 98.  |
| <b>Dzień II. o Grzechach.</b>                  | 19. | <i>Medyt: 2. o Pokorze Syna Bożego.</i>        | 100. |
| <i>Medyt: 1. o karaniu grzechow.</i>           | 20. | <i>Reflexya 1. na konwersacyę.</i>             | 104. |
| <i>Medyt: 2. o złości grzechu.</i>             | 24. | <i>Reflexya 2. na Akty miłości bliźniego.</i>  | 106. |
| <i>Reflexya na pięć zmysłów.</i>               | 28. | <i>Medyt: 3. o obieraniu stanu.</i>            | 109. |
| <i>Medyt: 3. o grzechach porwiednich.</i>      | 37. | <b>Dzień VIII. o Męce Pańskiey.</b>            | 111. |
| <b>Dzień III. o skutkach grzechu</b>           | 42. | <i>Medyt: 1. o boleściach i smutkach Chry-</i> |      |
| <i>Medyt: 1. o Śmierci.</i>                    | 43. | <i>stusowych.</i>                              | 112. |
| <i>Medyt: 2. o Sądzie Bożym.</i>               | 48. | <i>Medyt: 2. o kontemprach i potwárzách.</i>   | 115. |
| <i>Reflexya na Ráchunek sumnienia.</i>         | 53. | <i>Reflexya na Akty cierpliwości.</i>          | 118. |
| <i>Medyt: 3. o Piekle.</i>                     | H.  | <i>Medyt: 3. o Chrystusie ukrzyżowanym.</i>    | 125. |
| <b>Dzień IV. o Pokucie za grzechy.</b>         | 52. | <b>Dzień IX. o miłości ku Bogu.</b>            | 130. |
| <i>Medyt: 1. o nawróceniu grzesznika</i>       | 53. | <i>Medyt: 1. o wzbudzeniu tej miłości.</i>     | 130. |
| <i>Medyt: 2. o przyczynach grzechow</i>        | 58. | <i>Medyt: 2. o zgadzaniu się z wolą Bożą.</i>  | 135. |
| <i>Reflexya na Spowiedź</i>                    | 62. | <i>Reflexya na Rozum, Pamięć, i Wolę.</i>      | 139. |
| <i>Medyt: 3. o dosyćczynieniu za grzechy</i>   | 68. | <i>Medyt: 3. o żarliwości zbawienia dusz.</i>  | 142. |
| <b>Dzień V. o Násładowaniu Pána</b>            |     | <i>Medyt: 4. o Chwale niebieskiey.</i>         | 147. |
| <b>Jeżula.</b>                                 | 72. | <b>Dzień X. o rożnych nabożeń-</b>             |      |
| <i>Medyt: 1. o krolestwie Chrystusowym.</i>    | 72. | <b>stwach.</b>                                 | 153. |
| <i>Medyt: 2. o Narodzeniu Pańskim.</i>         | 76. | <i>Medyt: 1. o nabożeństwie do Duchá S.</i>    | 152. |
| <i>Reflexya na Namiętności.</i>                | 78. | <i>Medyt: 2. o nabożeństwie do Najśw:</i>      |      |
| <i>Medyt: 3. o Życiu tajemnym Chrystuso-</i>   | 81. | <i>Sákramentu.</i>                             | 157. |
| <b>wym.</b>                                    |     | <i>Reflexya na nabożeństwą do tego Sá-</i>     |      |
| <b>Dzień VI. o Nauce Chrystu-</b>              |     | <i>krámentu.</i>                               | 163. |
| <b>soy</b>                                     | 84. | <i>Medyt: 3. o nabożeństwie do Bogáro-</i>     |      |
| <i>Medyt: 1. o nauce tego wpospolitości</i>    | 84  | <i>dzicy Pánny.</i>                            | 175. |

PRZE-





# PRZEDMOWA

*W ktorey się daie nauka, iako się maia odprawować te  
Duchowne Cwiczenia.*

## §. 1. Co są te Cwiczenia Duchowne.

**S**IGNACY LOIOLA, prawie z Duchá S. (bo iszcie Grámátyki nieumiejęt) przedświadczył napisać o Cwiczeniach Duchownych Książkę zdaniem Stolicy Apostolskiej, i pożytkiem wielu ludzi pochwaloną, iako mówi Książka S. w pacierzach o nim Kaptanów. Przez te Cwiczenia Duchowne rozumie on Rozmyślanie o rzach Bożych, rozbióranie sumienia, modlenie się, czytanie Książek duchownych, i inne tym podobne pobożne sprawy, któremi cwiczy się dusza, iako cwiczy się ciało chodząc, albo co powierzchownie robiąc. Te zaś cwiczenia rozłożył na cztery tygodnie. W pierwszym tygodniu założywszy za fundament naukę o końcu ostatnim, dla którego stworzony jest człowiek, i oś zódką do tego końca, daie rozmyślanie o grzechach na obrzydzenie ich, także o piekle którym Bog grzechy karze. W drugim tygodniu wystawia nam Chrystusa iako Króla, poddanym do naśladowania, daie Rozmyślanie o życiu Chrystusowym, aż do śmierci jego; abyśmy się od niego uczyli wszelakich cnót, iako od wzorunku wszelakiej świętobliwości. W trzecim tygodniu daie Rozmyślanie o Męce Pańskiej, których tenże jest koniec; to jest przykładu cnót Chrystusowych nabycie świętobliwości. W czwartym tygodniu daie Rozmyślanie o Zmartwychwstaniu Chrystusowym, o Wniebowstąpieniu, o Chwałie niebieskiej, a osobliwie o wzbudzeniu miłości ku Panu Bogu. Na każdy zaś dzień, oprócz słuchania Misy, rozbiórania sumienia, i innych modlitew, pospolicie rozdaie pięć Medytacyi: pierwszą po pułnocy, drugą na świataniu: trzecią przed obiadem, czwartą, po obiedzie, piątą przed wieczrą; lubo w czwartym tygodniu cztery tylko Medytacye naznacza, opuściwszy jedną po pułnocy. Między temi też Medytacyami daie S. Ociec różne nauki; iako w pierwszym tygodniu, daie naukę o rozbióraniu sumienia; o spowiedzi, także nauki służące do odprawowania Medytacyi. W drugim tygodniu daie reguły o dobrym obieraniu rąk stanu, iako innych urzędów i spraw. W trzecim tygodniu daie reguły o wstręmiczliwości w pokarmie, i w napoju. W czwartym tygodniu, daie trzy sposoby modlenia się. Na końcu zaś daie reguły o rozeznaniu myśli, które są od złego, albo od dobrego ducha; także reguły które chować się mają w rozdawaniu i przyjmowaniu, nauki w szkrupułach. Następnie reguły o zachowaniu wiary Kátholickiej. A że według nauki Oyców Duchownych trzy są drogi do:



### Nauka o ćwiczeniach duchownych.

§1 doskonałości; pierwsza jest *Oczyszczająca duszę od grzechów*, w której są ludzie poczynający doskonałe życie: druga jest *Oświecająca duszę* w znaiomości cnót, w której są ludzie postępujący w życiu doskonałym: a trzecia jest *Łącząca duszę z Bogiem*, w której są ludzie doskonali: dla tego ćwiczenia pierwszego tygodnia należą do pierwszej drogi oczyszczającej; ćwiczenia zaś drugiego i trzeciego tygodnia należą do drogi oświecającej: a ćwiczenia tygodnia czwartego należą do drogi łączącej z Bogiem.

Te czterech tygodniów ćwiczenia S. Ignácego, przebrawszy z nich potrzebniejsze, zamknijemy w dziesięciu dniach. W pierwszych czterech dniach, będą ćwiczenia które S. Ignacy dał w pierwszym tygodniu; w piątym dniu; w szóstym i w siódmym będą ćwiczenia, które dał S. Ignacy w drugim tygodniu: w ósmym dniu będą ćwiczenia trzeciego tygodnia: Naostaték w dziewiątym i dziesiątym dniu, będą ćwiczenia należące do czwartego u S. Ignácego tygodnia. Akomodując się zaś słabości zdrowia niektórych, położymy tylko trzy na każdy dzień Medytacye; to jest, rano dwie, jedną przede Mszą, drugą przed obiadem, a trzecią przed wieczorem: a miasto czwartej Medytacyi położymy po obiedzie Reflexyę na sprawy nasze, to jest przypatrowanie się sprawom naszym, iako ie do tych czas odprawniemy, i iako doskonałe napotym, odprawować mamy. Będzie zaś osobna Książka, której tytuł *Namow Duchá S.* w której położymy na każdy dzień dwie albo trzy Lekcyje, albo czytania Książki duchowney, na kształt exhortacyi, o tej materyi, o której tego dnia będą Medytacye. Do tego przydać będzie trzeba rozbieranie dwóch sumnien, i insze modlitwy ustne, iako czas pozwoli.

### § 2. Które są sposoby rozmyślenia.

Różne sposoby rozmyślenia podał S. Ignacy w tych swoich ćwiczeniach duchownych, które sposoby opisałem w Theologii Duchowney, w Części 3. w Rozd. 9. § 4. Tu ie znowu krótko przypomnę, dla wygody Czytelnika.

Pierwszy sposób rozmyślenia bierzemy zwyczajny jest przez używanie trzech sił duszy rozumney, to jest pamięci, rozumu, i woli. Pamięć naprzód ma przypomnieć krótko tę historię albo sentencyę, o której masz rozmyślać. Potym Rozum to samo ma dobrze rozstrząsać, i zrozumieć, uważając okoliczności, gdzie, kiedy się to stało, dla czego, i eo za osobą to czyniła, albo to cierpiała, albo mówiła. A z tego uważania ma sobie rozum wnieść iaką naukę duchowną, do naprawy obyczajów służącą, sądząc czego się masz wystrzegać napotym, albo co masz napotym czynić; a oraz ma też rozum reflexyę uczynić na życie przeszłe, patrząc iakoś tę naukę zachować: także i na życie przyszłe, patrząc iako masz napotym sprawować się. Toż dopiero Wola ma różne wzbudzać w sobie affekty, według tego iako materia rozmyślenia wyciąga; to jest, albo dziękować za iakie do-



### Nauka o ćwiczeniach duchownych.

kie dobrodziejstwo: albo cieszyć się z czego, albo smucić, albo bać się czego, albo wsty-  
dzieć się, albo żałować, albo miłować, albo ofiarować się. Ale osobliwie wola ma czynić  
przedsięwzięcia w szczególności strzedz się tego, albo owego grzechu, albo ćwiczyć  
się w tey, albo w owey cnocie. A naostatek ma prosić Pana Boga o pomoc do wy-  
konania przedsięwzięcia. Takim sposobem zażywać mamy tych trzech sił duszy  
w każdym punkcie rozmyślenia: których punktów na godzinę bywa pośpolicie  
trzy, albo cztery. I ten jest pierwszy sposób Rozmyślenia bieżącej zwyczajny.

Drugi sposób rozmyślenia u S. Ignacego jest, zażywać około iakiey tajemni-  
cy pięciu zmysłów wewnętrznych, które są na fantazyi naszej. (iako się to we śnie  
wydaje,) to jest widzenia, słyszenia, powonienia, kosztowania, dotykania. Jako  
na przykład, rozmyślając o piekle, przez imaginacyą patrzeć możesz co się w pie-  
kle dzieje: słuchać iako tam potępieni narzekają: wachać fetoru który tam jest,  
kosztować żołądź smoczey, którą piją, dotykać się ręką ognia, w którym goreją.

Trzeci sposób Rozmyślenia jest ten. W pierwszym punkcie rozmyślenia  
na przykład o Narodzeniu Pańskim, przypatrować się przez imaginacyą osobom,  
które się w historyi, o ktorey rozmyślasz, znajdują, patrząc iako ich jest postać,  
iako ozdoba na ciele, albo na duszy; iakie affekty mają na sercu. A z tego przy-  
patrowania się, wziąć iaki pożytek, albo naukę duchowną, i affekty przyzwoite  
w sobie wzbudzić. W drugim punkcie, słuchać, co te osoby mówią do siebie. I  
z tego także wziąć iaką naukę, i wzbudzać w sobie affekty przyzwoite. W trze-  
cim punkcie przypatrować się sprawom ich, to jest co: czynią pomienione osoby,  
biorąc z tad także naukę duchowną, i czyniąc affekty.

Czwarty sposób jest przez samą reflexyą, albo wzgląd na moje sprawy prze-  
szłe. Jako na przykład wzięwszy na rozmyślenie przykazania Boskie, każde z  
osobną przykazanie uważywshy, będę się racnował iakom ie zachował, i żało-  
wać będę za przestępstwo iego. I tak postąpię do drugiego przykazania; tak  
potym do trzeciego. Tymże sposobem mogę wziąć na uwagę siedm grzechow  
głównych, albo pięć zmysłów ciała, albo trzy siły duszy rozumney: uważając  
w nich z osobną moje niedoskonałości, i za nie żałując.

Piąty sposób Ociec S. daie, który może służyć na rozmyślenie iakiey mó-  
dlitwy ustney, albo słow Pisma S. taki: Wziąć każde z osobną słowo tey mo-  
dlitwy, na przykład w Pacierzu Oycze, i tak długo się bawić będę uważając to  
słowo, poki mi będą przychodziły różne tego słowa rozumienia, podobieństw;  
i przyczyny dla czego Bog się zowie Oycem, y poki będę miał smak, i affekty w  
uważeniu tego słowa. Toż dopiero tymże sposobem postąpię do uważania dru-  
giego słowa, a potym do trzeciego słowa. Co mówię o Pacierzu, toż się może  
rozumieć o Psalmie iakim, albo o iakiey modlitwie Kościelney.

Naostatek sfozły sposób podać rozmyślenia Ociec S, mało co różny od prze-  
szłego, a na tym należy. Wziąć sobie na rozmyślenie Pacierz, albo inszą mo-  
dlitwę ustną, i za każdym z osobną oderchnieniem, insze a insze słowa pacierza  
brać



*Nauka o ćwiczeniach duchownych.*  
brać przed się, uważając tym czasem nim odetchnę, rozumienie tego słowa, albo  
uważając podłość moją, albo godność osoby do ktorej się modłę, i wzbudzając  
w sobie affekt iaki pobożny: i tak potym do drugiego słowa postąpię, a potym do  
trzeciego tymże sposobem bawiąc się nad każdym słowem.

### § 3. Co czynić przed Medytacją.

Te nauki daie S. Ignacy. Naprzód idąc spać, przeczytawszy sobie punktą,  
albo części rozmyślania, które masz naziutrz uważać, przypomnij ie sobie kro-  
tko przed spaniem.

2. Ocknąwszy się, nie przypuszczay inszey myśli, ale zaraz myśl o Medy-  
tacji, którą masz ráno czynić. A dla większego nabożeństwa, idąc na medy-  
tację, bierz na się osobę tę albo owę, według medytacji rozmyślania. Jako na-  
przykład gdy masz rozmyślać o grzechach, weź na się osobę winoway, y ktory  
związany, w kajdánach, ze wstydem idzie przed Sędzię. Gdy masz rozmyślać  
o nauce Chrystusowej, weź na się osobę ucznia idącego do swego Nauczyciela.  
Gdy masz rozmyślać o dobrodziejstwach Boskich, weź na się osobę syna idące-  
go do Oycy.

3. Przypomniawszy sobie punktą medytacji, wprzód nim klęknieś na mo-  
dlitwę, jednym albo drugim krokiem odstąpiwszy od miejsca modlitwy, przez  
krotki czas, na przykład przez Pacierz, podnieś myśl twoją do Boga obecnego,  
i na cię patrzącego, toż dopiero pokłon mu oddaj, i oświadczy mu na chwałę jego tę  
medytację, prosiąc go o pomoc, a mow tak myślą: Boże tu obecny i wszystko widzą-  
cy, tobie pokłon oddaję. i na większą chwałę twoją, a na utrącenie smaku twego Boskiego  
tę medytację oświadcze. *Day Panie łaskę, aby wszystkie moje siły i sprawy, wniey ciągnę-  
ły na chwałę twoją.* I ta modlitwa przygotująca, albo tey podobna, ma zawsze  
być pospolita przed każdą medytacją.

4. Potym wprzód jeszcze nim złączysz medytacją, uczynisz dwoie albo  
troje przygotowania, które krotko mają być odprawione, to jest tak długo, iako  
się mowi Pacierz. Pierwsze przygotowanie i-est, przywiązać imaginację do pe-  
wnego miejsca, gdzie się ta rzecz dzieła, o ktorej masz rozmyślać, aby się tak  
imaginacja pod czas medytacji nie błąkała. Jako na przykład gdy masz rozmy-  
ślać o Narodzeniu Pańskim, myśl iakobyś był w stańce gdzie się narodził Pan  
Jezus, patrząc na niego w żłobie leżącego. Gdy masz rozmyślać o ukrzyżowa-  
niu Chrystusowym, myśl, iakobyś był na gorze Kálwaryi przed Chrystusem u-  
krzyżowanym, i tak podobnie mówiąc o inszych tajemnicach. Gdy zaś nie ro-  
zmyślasz o iakiej historyi, ale o iakiej cnocie, albo o grzechach, postaw się przez  
imaginację na jakim miejscu przed Panem Bogiem, ktoreby służyło materii  
rozmyślania. Drugie przygotowanie ma być, krotko prosić Pana Boga o taką  
oświecającą i pobudzającą do iakiego affektu, ktorego się spodziewasz w tey Me-  
dytacji.



### *Nauka o ćwiczeniach duchownych.*

dytacyi. Jako náprzykład gdy masz rozmyślać o grzechách, prosz o żal serdeczny za nie. Gdy masz rozmyślać o nęce Pańskiey, prosz o áffekt politowania: gdy o piekle, prosz o áffekt boiaźni. I te przygotowania mają być różne według różności máteryi rozmyślenia: á mają być dwoie tylko. gdy jest medytacya nie o iákiey historyi, náprzykład o cnocie iákiey: gdy zaś jest rozmyślanie o historyi, náprzykład o Náródczeniu Pańskim, mają być troie przygotowania, bo oprócz tych dwoch przerzeczonych, ma naprzód ieszcze przed nimi być przygotowanie takie, żebyś sobie wprzód, krotko przypomniał historyą, o ktorey masz rozmyślać.

#### *§ 4. Jako odprawować Medytacya, i co po niej czynić.*

Pomienione przygotowanie krotko odprawiwszy, zączniesz pierwszy punkt Medytacyi, lubo klęcząc, lubo klęcząc ná żemi, lubo stojąc, według nábożeństwa własnego: á w tym pierwszym punkcie tak się długo bawić będądziesz, pókić będzie stawało dyskursu i áffektu, ktorego gdy nie stanie, postąpisz do drugiego punktu, tymże sposobem w nim trwając, á potym ieżeli czas będzie, poydziesz do trzeciego punktu.

Przy końcu medytacyi uczynisz Rozmowę wnątrzną, to jest myślą i sercem, ábo z Pánem Bogiem, ábo z Bogárodzicą Pánną, ábo z iákim Swiętym Pátronem, w tey rozmowie, ábo dziękując za iákie dobrodziejstwo, ábo przeprosząc, ábo ofiarując się, ábo prosząc o iáką łaskę. I może być tá rozmowa nie iedná, ále dwoiáka, ábo troiáka, to z Bogiem Oycem, to z Sýnem, to z Duchem S, to z Mátką Boską.

Skończywszy medytacyą, uczynisz ná nią reflexyą, to jest siedząc ábo przechodząc się, uważać będziesz iákoć się powiodła medytacya. Coś miał za światło, co za smák, i nábożeństwo w pierwszym punkcie, co w drugim, co w trzecim? ktoreś uczynił przedsięwzięcia? czy były rozerwánia myśli ábo osłóść? i z kąd to poszło? Ieżeli co złego było, żałować będziesz z postanowieniem poprawy: ieżeli zaś dobrze się powiodła Medytacya, dziękować będziesz Pánu Bogu, chcąc tenże sposób rozmyślenia nápotym zachować.

Może też sobie dla pámtięci nápiśać swiáttá ábo oświecenia rozumu osobliwe, i postanowienia, ktoreś uczynił, ábyś ie sobie potym cytując przypomniał, i pobudzał się do ich státecznego zachowania.

Náostátek, obierzteż sobie, z medytacyi iáką krotką modlitewkę strzelistą, ábo westchnienie do Pána Bogá, ktorego często przez dzień będziesz zázywał, czas sobie do tego náznázczając, náprzykład gdy zegar godzinę wybiić będzie, ábo gdy nową sprawę będziesz zączynął.

#### *§ 5. Jaką mieć ma dyspozycyą ten, który te ćwiczenia chce odprawować.*

Naprzód ma w sobie wzbudzać wielką chęć i ochotę, áby pilnie, mężnie, i

### Nauka o ćwiczeniach duchownych.

Stątecznie, tę świętą zabawę odprawował: uważając wielkie pożytki, których ztąd może dostąpić, i że wiele łask Boskich nábrać na poprawę życia swego może.

2. Ma się oddalić całę od zabaw inszych i spraw, komu inszemu ie przez ten czas zleciwszy, nie przypuszczając przez ten czas rozmow z przyjaciółami, listow, ani myśli o inszych sprawach, aby się tym bárzciey z Bogiem swoim myśla i áffektem złączył.

3. Ma mieć wielką nadzieię i ufność w dobroci Boskiej, że go do siebie u-dającego się mile przyjmie i obłapi, który i uciekających od siebie szuka, i że mu użyczy łaski do poznania, i wykonania woli swoiey świętey: ponieważ wola Boska jest poświęcenie nasze. O co ma często Pána Boga prosić.

4. Ma mieć szczerą intencyą, że nie szuka pociechy, i smáku swego w tey świętey zabawie, ale tylko tego, aby poznać, czego Pan Bog chce od niego, á żeby wżyszek swoy áffekt oderwał od rzeczy stworzonych, i on z Stworcą swoim ziednoczył. Ma też mieć intencyą, aby dostąpił odpustu zupełnego, który pozwolił Páweł V. i Alexander VII. tym którzy te ćwiczenia S. Ignácego czynią przez osm. ábo przez dzieścic dni.

5. Nie ma być tak skąpy przeciwko Pánu Bogu, żeby náznaczał kres dárom iego, chrac aby do pewnego tylko stopnia doskonałości był oświecony, i wspomożony, ale ma rozszerzać serce swoje, żądając aby iáko naywięcey dárami Boskiemi był ubogácony, i żeby się iák naybárzciey z Pánem Bogiem złączył.

6. Nie dufając swoiey mądrości, z pokorą i prostotą ma się dáć rzádzić Oycu duchownemu, który mu te ćwiczenia dáwać będzie, według iego dyrekcyi odprawuiąc rozmyślániá, także zachowuiąc ich czas, i porządek, i onemu oznaymując ich powodzenia, to jest pociechy wnetrzne, ábo ośchłości, oświecenia, postanowienia, aby był od niego wspomóżony. Ponieważ tá pokorá i prostotá podoba się Pánu Bogu, którego z prostemi jest rozmowa.

7. Mieysce rozmyślániá ma być osobne, i od ludzi oddalone. I owszem rádźi S. Ociec w ten czas, gdy są rozmyślániá o grzechách, i o męce Pániłkiej, aby było mieysce ciemne, i bez swiátlá, oprócz czástu czytania i pisania. Tegoż czásu nie trzeba przypuszczyć myśli wesółych, ponieważ w ten czas ptákáć potrzeba zá grzechy.

8. Pod czas tey świętey zabawy, pożyteczna rzecz jest przydáć pokuty, ábo umartwienia w iedzeniu, w picciu, w spaniu, i insze utrapienia ciáła przez dyscypliny, włosiennice, aby tak człowiek stáł się sposobnieyszy do więkzych dárow Boskich dostąpienia.

### § 6. Rozporządzenie czásu ná tych Kollekcycách.

W poł do piąty wstawszy, náwiedzić Nayswiętszy Sákrament w Kościele; ábo ieżeli być nie może, obrociwszy się ku temu mieyscu, gdzie on blisko prze-



### Nauka o ćwiczeniach Duchownych.

bywa, i uczynić intencją na sprawy całego dnia. Potym następnie przygotowanie się na pierwszą Medytacją.

Od godziny piątej do szóstej, Medytacja pierwsza.

Od godziny szóstej do siódmej, Reflexya na Medytację, słuchanie Mszy

S. y czytanie Tomasza á Kempis.

Od godziny siódmej do osmej, Czytanie Książki duchowney.

Od godziny osmej do dziewiątej, ręczna robotá, nawiedzenie Najsświętszego Sakramentu, Godzinki do Najswiętszey Panny.

Od godziny dziewiątej do wpoł do dziesiątej, Przygotowanie się na Medytację.

Od wpoł do dziesiątej do wpoł na jedenastą, Medytacja wtóra.

Od wpoł do jedenastej do trzech kwadransów, Reflexya na Medytację.

Czas wolny.

Od trzech kwadransów do jedenastej, Ráchunek sumnienia.

Od jedenastej do dwóch kwadransów na pierwszą, Obiad, nawiedzenie Najswiętszego Sakramentu, Modlitwy ustne.

Od dwóch kwadransów na pierwszą do pierwszej: Konferencye, albo rozmowa z Oycem duchownym.

Od godziny pierwszej do drugiej, Reflexye.

Od wtorej do trzech kwadransów na trzecią, nawiedzenie Najswiętszego Sakramentu.

Od trzech kwadransów na trzecią do trzech kwadransów na czwartą: Lekcja albo czytanie Książki duchowney.

Od trzech kwadransów na czwartą do kwadransa na piątą: Koronka.

Od kwadransa na piątą do trzech kwadransów: Przygotowanie się na Medytację.

Od trzech kwadransów na piątą do trzech kwadransów na szóstą: Medytacja trzecia.

Od trzech kwadransów do szóstej, Reflexya na Medytację. Czas wolny.

Od godziny szóstej do wpoł do osmej: Wieczerza, Nawiedzenie Najswiętszego Sakramentu Modlitwy ustne.

Od wpoł do osmej do trzech kwadransów: Litanie o Wszystkich SS.

Od trzech kwadransów do godziny osmej: Przygotowanie się na Medytację intrzeyszą.

Od godziny osmej do kwadransa na dziewiątą: Ráchunek sumnienia.

Nákoniec: Nawiedzenie Najswiętszego Sakramentu. Czas spania.

§ 7. Które intencye, i ktorzy Pátronowie Święci, mogą być

na każdy dzień Tygodnia obráni.

Niedziela ofiarować możesz na uczczenie Trojcy SS. i Pátronów, Zakonu  
albo Sg.

*Nauka o ćwiczeniach duchownych.*

Abó stanu twego, abó od ciebie szczególnie obranych. Na podziękowanie za powołanie do wiary świętej, abó do Zakonu twojego. Na dosyćuczynienie za grzechy, osobliwie przeciwko wierze, nadziei, i miłości, abó twemu powołaniu. Na uproszenie dozwolenia w Kościele, abó w Zakonie, aż do końca. Cwiczyć się będziesz przez ten dzień w Aktach wiary, nadziei, i miłości, modlić się za Kościół Boży, abó za twój Zakon.

Poniedziałek ofiarować możesz na uczczenie SS. Aniołów, mianowicie S. Michała, Patrona umierających, i Anioła stróża. Na podziękowanie za dobrodziejstwo stworzenia i zachowania dotychczas, także za straż Anielską. Na dosyćuczynienie za grzechy dusz w Czystcu będących. Na uproszenie sobie i drugim dobrej śmierci. Cwiczyć się będziesz w pamięci na śmierć, na sąd Boski, na piekło, prosząc o śmierć świętą sobie, i blisko umierającym.

Wtorek ofiarować możesz na uczczenie SS. Patryarchów, mianowicie S. Józefa, S. Jana Chrzciciela, S. Józefima i Anny. Na dosyćuczynienie za grzechy osobliwie pychy. Na uproszenie sobie pokory, w ktorej Aktach cwiczyć się będziesz. Możesz się też modlić za Rodzice, krewnie twoje.

Srzedę ofiarować możesz na uczczenie SS. Apostołów mianowicie S. Piotra, Pawła, Jana. Na podziękowanie za naukę Chrystusową, i za łaski Boskie, tak usprawiedliwiające, jako i za oświecające i pobudzające do cnot, a odwodzące od grzechów. Na dosyćuczynienie za nieposłuszeństwa przykazaniom i natchnieniom Boskim. Na uproszenie łask skutecznych do nawrócenia się nie wierzącym i grzesznikom, za których modlić się będziesz, a cwiczyć się w Aktach pokuty, to jest, żalu za grzechy.

Czwartek ofiarować możesz na uczczenie Najświętszego Sakramentu, i na część SS. Męczenników, mianowicie S. Stefana, Wawrzyńca. Na podziękowanie za ustanowienie i używanie Sakramentów Świętych, a osobliwie Najświętszego Sakramentu. Na dosyćuczynienie za złe ich używanie. Na uproszenie przytecznego ich, zwłaszcza przy śmierci, używania. Modlić się będziesz za Dobrodziecie twoje, a cwiczyć się w affekcie ku Najświętszemu Sakramentu.

Piątek ofiarować będziesz na uczczenie miłki Pańskiej i świętych Wyznawców, mianowicie S. Franciszka Xawiera w piątek zmarł go. Na podziękowanie za dobrodziejstwo odkupienia. Na dosyćuczynienie za nieciepliwosć twoją i nieumartwienia. Na uproszenie sobie cnot przeciwnych to jest ciepliwosć i umartwienia, w ktorych się cwiczyć będziesz, a modlić się będziesz za nieprzyjaciół twoje.

Sobotę ofiarować masz na uczczenie Bogarodzicy Panny także SS. Dziewic, S. Katarzyny, Barbary, Teresy, także i SS. Wdow. Na podziękowanie za protekcję i zachowanie od wielu złego, zwłaszcza od większych grzechów. Na dosyćuczynienie za grzechy przeciwko czystości. Na uproszenie sobie także cnoty. Cwiczyć się będziesz w nabożeństwie ku Matce Boskiej. Modlić się też możesz za ludzkie sprawy dliwe, aby w łasce Boskiej, i w cnotach postępowali i dozwiali do końca. Nadsz i za Dusze wiernych zmarłych.



# PUSTYNIA BOGOMYSLNA,

A B O

## CZWICZENIA DUCHOWNE,

Ná wzor tych, które podał S. Ojciec Ignacy,  
Fundator Societatis JESU.

### D Z I E N I.

O końcu do którego Człowiek stworzony jest, y o szkodkach  
do tego końca.



**I** fundament ábo początek, náprzód zářáda S.  
IGNACY tych Medytacyi: Stworzony jest człowiek  
do tego końca, áby Pana BOGA swego chwaliť, z lá-  
skou část, y temu sluzac, nástátek zbáven byl. Inše  
řády rzeczy, které są ná zemi, stworzone są ala člověka,  
áby mu do dosřápenia końca stworzenia tego, pomagaty.

Zkąd idzie že ich zářyvat, ábo od nich się hamowác máme tyle, ile do do-  
sřápenia końca nářzego pomagati, ábo přeshkadzati. Záczym máme się  
miec abychťnie okřto wřystřkřch rzeczy stworzonych, (gdy nie są zákázány,  
ále są swobodney woli nářey podlegly: ) ták žebyřmy ile z nas jest, nie st-  
řáli barřiey zdrowia niř choroby; ani bogactw nář ubořtwe; honoru ábo  
czci nář wzgardę. řvěta dlugieho nář krotkie, nie přeshládali. - Ale  
přyznawati jest, že wřystřkřch rzeczy, te obierac, tych přegrac, které nas  
do końca prowadzą. Te są řłowa S. Oycy. I řłuznie ten počátek  
ábo fundament řvěia řwiátobliwego zákłáda: bo náypierwřia řá-  
řdy rzeczy přyzřyna i řł koniec, dla kterého rzecz uczyniona jest:  
*Finis est prima causarum*, tákó uczą Filozofowie. Wřeciákó gdy kto  
się w drogę puřcza, náprzód má sobie postánowić termin ábo ko-  
niec drogi, á zřád má rádřić tobie, y obierac řřzodki ábo řposoby,

A

które.

ktoremu má przyiść do terminu ábo końca, y uważać, czy má szknąć płynąć, czy konno, czy wozem tam porachować: tak w drodze duchowney, gdy myślemy prowadzić życie świętobliwe, náprzód nám wiedzieć trzeba, co zá koniec iest, dla ktorego stworzeni od BOGA iestesmy, y co zá szrodki nám Pan BOG dał ná otrzymanie tego końca. Ná to dla tego, ábyśmy wżyskimi naszymi myślami, żądzeniami, áffektami, sprawami, do tego końca iáko do celu zmierzali, á żebyśmy dobrze szrodkow nam do tego końca danych záżywali. Bo ná tych dwóch rzeczach, wżyska świętobliwość człowieka záwisa. Iáko przeciwnym sposobem wżyskie grzechy ztąd pochodzą, że kto ábo sprawami swemi nie zmierza do końca, do ktorego iest stworzony; ábo że niedbale zmierza; ábo że źle záżywa stworzenia, ktore mu być má szrodkiem do tego końca. Náprzód tedy dnia tego pierwższego, Medytacya pierwsza będzie o dobrodźieystwie nášzego stworzenia. W drugiey obaczyć trzeba, ktory iest koniec, dla ktorego stworzeni iestesmy, y ten koniec trzeba sobie záłożyć zá cel życia nášzego, y wżyskich spraw nášzych. W trzeciey zaś Medytacyi obaczemy, ktore szrodki nám P. Bog dał do otrzymania tego końca, y iáko ich záżywać máme.

## M E D Y T A C Y A I.

### O Stworzeniu Człowieka.

Modlitwa przygotowująca, ktora záwsze iedna má być ná początku rozmyślenia każdego. *BO ZE* tu obecny, wżysko widzący, y zdmną wżyskie sprawy dobre spot robiący, upadam przed mágestátem twoim: y tobie ná większą chwale, tę moję Medytacyą ofiaruję: day Pánie łaskę, áby wżyskie moje siły y sprawy, ku większey chwale twoiey ciągnęły.

**Przygotowanie 1.** Staw się przez imáginacyą, ná tym miejscu, gdzieś się urodził; y patrz iáko Pán Bog ciało twoie, twarz, oczy, ręce uformował, y stworzywszy z niczego duszę twoię, wlał ją w ciało twoie.

**Przygotowanie 2.** Proś krotko Pána BOGA o łaskę pobudzającą ciebie do wdzięczności, zá to dobrodźieystwo stworzenia.

**PUNKT 1.** Słuchay co do ciébie mówi P. Bog Stworca twoy, przez



przez Izaiasza w Rom. 46: *Ego feci, & ego feram: ego portabo, & jako Bog*  
*salvabo. Iam cie uczyniłem, y ja cie nosić będę: ja cie na rękach piastować* <sup>nas stworzył.</sup>  
 będę, y zbawię. I uważ, iako przed lat kilkadziesiąt gdyś nie nie  
 był, Bog stworzył cie: to jest iako ciasto twoje w żywocie matki  
 twójej ukształtował, i iako z niczego stworzyłszy cię, i z ciebie twoją  
 wlaśc. i w ciasto twoje, y z nim złączył. A stworzył cie nie dla  
 iakich twoich; boś żadnych nie miał przed tym, gdyś nie nie był;  
 i owszem widział P. Bog przed wieki twoją niegodność, twoje prze-  
 chy, twoją przyszłą niewdzięczność, a przecie stworzył cie z łá-  
 mey dobroci, i z miłosierdzia swego. Stworzył cie, opuściwszy tak  
 wiele tysięcy, y tak wiele milionów ludzi daleko lepszych nad cie-  
 bie, i godniejszych, których nie stworzył. Stworzył cie nie dla  
 pożytku swego, którego nie potrzebuie, sam z siebie samego mając  
 wszystko i szczęście swoje; ale stworzył cie dla pożytku twoiego,  
 abyć dobrze czynił, y na tym świecie, y na drugim. Stworzył cie  
 człowiekiem rozumnym, a do tego nie ślepym, nie chromym, nie  
 kaleką; dał ci zdrowie, dał dowcip, dał skłonność do dobrego &c,  
 czego wielom podobno lepszym nie dał. Jednym słowem dał ci  
 to wszystko cokolwiek jesteś, cokolwiek możesz czynić, cokolwiek  
 masz dobrego. A tak stworzyłszy cie, nosi cie, i piastuje przez  
 tak wiele lat co moment na rękach swoich, iako matka dziecię;  
 zachowując do tych czas życie twoje, któreby wniwecz się było  
 obrociło, gdyby cie Bog nie piastował. I chce cie dalej piastować,  
 żywić, y na ostatek do nieba, do szczęścia wiecznego zanieść. Węc  
*Nunquid non ipse est Pater tuus, qui possedit, & fecit, & creavit te?* mo-  
 wi Moyses Deut: 32. *A czy Bog nie jest Oycem twoim, który cie uczy-*  
*nił y stworzył, y tak otrzymał cie, iako rzecz własną, którą uczynił?*  
*A iakożes mu wdzięczny za to dobrodzieystwo stworzenia?* Já-  
 koś się kochał do tych czas w tak dobrotliwym Oycu twoim? iá-  
 kąś w nim miał ufność synowską? iákoś go szanował? iákoś mu  
 był posłuszny? Zawłtydź się, y te uczyn affekty. *Dobroci niejsi-*  
*czona Boże moy, uznawam dobroć y miłosierdzie twoie, żeś przed wieki*  
*na mię weyrzeć, i w czasie z niczego mię stworzyć, i do tego czasu życie*  
*moje piastować raczył. Niech będzie pochwalona tá dobroć twoja. Ale*  
*gośćaw duzo moja Pána który cie stworzył, y wszystkie dobra, które mi on*  
 A 2 dat,

Pustyni Bogomyślny Dzień 1.

dał, niech błogostawia Imię Jego święte. Uznawam cię Boże mój za Ojca mego, i za najmniejszego Dobrodziecia; bo od ciebie mam, i cokolwiek mogę, y cokolwiek jestem. Więc miłuję cię iako Ojca tak dobrotliwego, i w tobie ufność synowską pokładam: a iako wiem że nie masz w mienności co uczynił, tak spodziewam się, że i mną dziełem rąk twoich uczynisz. Zatużę dobrotliwy Ojczy, i przepraszam cię, że ci żył w tych czas nieważliwym synem: że ci nie czcił tak godnego Ojca: że ci nie miłował: że ci nie był posłusznym. Zatużę że ci źle zażywałem tych dobr, którem wziął od ciebie przez stworzenie, tego rozumu, tej woli, tych uczuć, tych ułt, tego zdrowia, dźwięku &c. Chcę napotym przy łasce twojej czcić cię iako Ojca, chcę miłą twoją we wszystkich pokłonić &c. chcę zmysłom, y sił wszystkim od ciebie wziętych, na chwagę tylko twoją, y według upodobania twego zażywać, nie na obrazę twoją, nie na upodobanie moje. Depomóż miłościwą łaską swoją Panie y BOŻE mój. Operi manuum tuarum porrige dexteram: Job 14. Poday rękę dziełu twemu.

Jako nas  
Bóg stworzył na O-  
braz swej.

PUNKT 2. Słuchaj co do ciebie mówi Pán JEZUS, przypa-  
trując się duszy twojej, od Boga stworzonej na Obraz Boski, Cu-  
jus est hac imago? Czy to obraz? Matr: 22. Bez wątpienia dusza  
nasza miałaby być obrazem BOGA w Trojcy jedynego; bo dla  
tego ją Bóg stworzył na obraz y podobieństwo swoje. A to ta-  
kim sposobem być má: że iako Bóg Ojciec rozumem swoim po-  
znawając doskonale siebie y istotę swoją Boską, wyłaje w sobie  
słowo wewnętrzne, to jest poznawanie siebie doskonale które sło-  
wo jest Syn Boży: y tenże Ojciec oraz z tym słowem swoim miłując  
wzajemnie, wydawa w sobie oraz z Synem, miłość doskonałą  
Ojca y Syna, która miłość jest Duch S: tak też dusza rozumem  
swoim má często y doskonale poznawać Pána Boga, y z tym po-  
znawaniem Pána Boga, má go doskonale y często miłować. I  
takim sposobem ona itak się obrazem y podobieństwem Trojcy S.  
Ale często bywa, że luźnie grzesząc, mają na duszy swojej ten o-  
braz Boski, zachowując go miłością rzeczy ziemskich, iako błoty;  
ábo więc wyrażając na sobie obraz różnych bydła: iako náprzy-  
kład człowiek gniwliwy, wyraża na sobie obraz niedźwiedzia;  
człowiek pyśny obraz Lwa, człowiek nieczysty obraz wieprza

w błocie



# Medytacya I. o stworzeniu.

w błocie leżącego, y tak o innych grzesznikach rozumiejąc, których mowi Paweł S. Rom: 1. *Mutaverunt gloriam incorruptibilis Dei in similitudinem imaginis corruptibilis hominis, volucrum, quadrupedum & serpentium. Odzienili chwałę Boga nieśmiertelnego, w podobieństwo człowieka skażonego, i ptactwa, i bydła, i gadziny.* A przynamniej często bywa, że ten obraz Boski na duszy naszey wa przykurzony prochem różnych defektów, które pochodzą z zbytecznego starania się o rzeczy ziemskie, dla czego rzadko myślemy o Bogu, y rzadko go miłujemy. Uważ tedy iako się na duszy twojej ten obraz Boski, na który jest stworzony, wydał. Czy nie jest zamazany? czy nie przykurzony? Jeżeli tak jest, zawstydz się, żałuj: proś P. JEZUSA abyć krwią swoją ten obraz Boski odnowił, żeby siebie na duszy twojej wyraził ten który jest *Candor lucis aeternae, Speculum sine macula majestatis DEI, & imago bonitatis illius: Glanc światłości wieczney, zwierciadło majestatu Boga, i obraz dobroci jego.* Sap: 7: ábo iako mowi S. Paweł Colos. 1. Ten który jest *Imago Dei invisibilis, Obraz Boga niewidomego.* A staraj się abyś często o P. BOGU myślał, y częste ákty miłości ku niemu czynił, wyrażając takim sposobem na duszy twojej obraz Trójcy S. *Uznawam to głupstwo moje Pánie, y wstydzę się tego, i żałuję, że zmazałem na duszy mojej obraz twój. Odnów Pánie JESU na duszy mojej krwią twoją ten obraz Trójcy S. Wyraż go na duszy mojej, ty który jesteś żywym obrazem Boskim doskonałym. A ja stannę przy łasce twojej, zawsze mieć na duszy mojej obraz Trójcy S. często o BOGU myśląc, i jego miłując.*

**PUNKT 3.** Słuchay BOGA Stworzyciela twego do ciebie mówiącego Jerem: 18: *Sicut lutum in manu figuli, sic vos in manu mea. Iako glina w ręku garnczarza: tak wy w ręce mojej.* I tu uważ, że BOG z tad że cię stworzył, tym samym nabył na ciebie prawa własności, y na wszystkie dobra twoje, iako garncarz, tym samym że statek iaki z gliny ulepi, nabywa nań prawa. Węc iako wolno garncarzowi czynić co mu się podoba z statkiem który zrobił: wolno mu go w błoto wrzucić, wolno też na stole postawić: wolno do używania uczciwego, ábo wzgardzonego obrocić, y na to wszystko statek má być garncarzowi podległy: tak też wolno P. Bogu

Iakiego Bog  
prawa nabył  
do nas przez  
stworzenie

*Pustyni Bogomyślney Dzień I.*

Wu z tobą czynić co mu się podoba: wolno mu cię poniżyć, á-  
bo wywyżzyć; wolno zdrowie dać ábo chorobę; wolno wliczyć  
do wszelakich i tego o tobie dispozycyi, z wszelką obojętnością  
tak do zdrowia, iáko do nieśláwy, iáko do czci, iáko do wzgardy; iáko  
do zdrowia, iáko do choroby: nie wzbrániając się, nie frańując się,  
nie zemizając, w żadnym przypadku woli twojey przeciwnym, á-  
le zawsze mówiąc, co mówił Heli kapłan 1. Reg: 3. *Dominus est,*  
*quo bonum est in oculis suis faciat.* Pán iest, co dobrego iest w oczach  
tego, to niech że mną czyni. Bo iáko mówi Prorok Ilaia 41. *Nun-*  
*quid dicit lutum figulo suo, quid facis? Czy mowi glina garncarzowi,*  
*co że mną iáko czynisz? Co też wyraził S. Paweł Róm: 12. gły mo-*  
*wi: O homo, tu quis es, ut respondeas DEO? nunquid dicit figmentum ei*  
*qui se finxit, quid me fecisti sic? An non habet potentatem figulus lutu,*  
*ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud in contumeliam.*  
*O człowiecze co ty iest, ábys się umáwiał z Pánem Bogiem? czy mo-*  
*wi statek garncarzowi, czemuś mię iáko uczynił? A zá nie wolno gar-*  
*ncarzowi, z iedney gliny uczynić ieden statek ná uczczenie, á drugi ná*  
*wzgardę? Uczyni tedy ná się reflexyą, iákoś w przypadkach nie-*  
*szczęśliwych poddány woli Bożej? uznay prawo Boskie náł to-*  
*bą, y iemu się podday we wszelakich i tego ordinácyách o tobie.*  
*Uznáwam Szworco i Boże moy twoie náywyższe nádemną prawo, i iemu*  
*się cále poddaię we wszelakich przypadkach, iáko stworzenie twoie. We*  
*mnie, o mnie, okóto mnie, okóto wszystkich dobr moich niech się dzieie wo-*  
*la twoia. Cokolwiek chceś; iáko chceś, kiedy chceś, iá też chcę, dla te-*  
*go że ty chceś. Dayże mi Pánie iáskę, ábym w kaźdey okazy poznat,*  
*y doskonałe wykonał wolą twoię świętą.*

Rozmowa być może używając słow Joba cap: 10. *Rece two-*  
*ie Pánie uczyniły mię i ulebiły mię cálego w kóło; niechciey mię zepchnąć*  
*do piekła. Pamiętay proszę, żeś mię iáko błoto uczynił, y w proch mię*  
*obrociś. A zá nie iáko mleko ugotowałś mię, i iáko ser utworzyłś mię?*  
*Skórą i ciátom okłóciłś mię, kości mi y żyłami sportłś mię; i życie i mi-*  
*łosierdzie dałś mi: niechże náwiedzenie twoie strzeże ducha mego ná*  
*żywoť wieczny. Abo więc zażywać słow mądrości cap: 11. Ali-*  
*fuiś Pánie wszystkie rzeczy które są, y nie maś w uienáwici tych rzeczy*  
*któreś*



*'Medytacya II. o końcu ostatnim.*

ktoreś uczynił; boś nie z nienawiści nie uczynił: więc y nademną zmi-  
łuy się ktoregoś stworzył. Nie gardź dziełami rąk twoich. Plal. 133.  
Może y służyć tu Modlitwa S. Augustyna Med: cap: 39. *Oycze i  
Panie lub jestem grzesznik, nie mogę jednak nie być synem twoim, bo ty  
mnie uczynił. A za może zapomnieć matka niemowlęcia żywota swego?  
i choćby ona zapomniata, ty Oycze obiecałeś nie zapomnieć syna swego.*  
Paćierz y Zdrowaś Marya.

*S. Patron, y Modlitwy strzeliście na ten dzień.*

**P**onieważ tego dnia przednieysza Medytacya jest o końcu życia  
rzenia naszego, który jest chwala Boska; tey zaś chwaly Bo-  
skiej osobliwie szukał y o nią się starał S. IGNACY, często mo-  
wiąc: *Ná większą chwałę Boską; dla tego on Patronem być może*  
na ten dzień, którego też będziesz prosił o błogosławieństwo na  
te Kollekcyę, Modlitwy zaś strzeliście ktorých tego dnia często za-  
żywać możesz; te być mogą.

*Wszystko życie moje, y wszystkie sprawy moje, niech będą ná większą  
chwałę Boską. We wszystkich sprawach moich, Boże mój chcę wymy-  
szyć godność twoję, i uraczyć smak twój. Niech dusza moja tobie, i dla  
ciebie żyje, cierpi, i pracuje Siwercu mój.*

Po tey Medytacyi następuje

**LEKCIA O MODLITWIE.**

Jest w Księdze Namow Ducha S. na ten dzień pierwsza.

**MEDITACYA II.**

*O Koncu ostatnim naszym; dla ktorego człowiek  
stworzony jest.*

*Modlitwa przygotowująca, iako w przeszley Medytacyi,*

**Przygotowanie 1.** Wystaw sobie Pána Boga przez imaginacyę  
w niebie, iako centrum serc ludzkich, do ktorego serca ogniste S.  
Augustyna, S. Ignacego, S. Terezy, y innych, wzbilią się wzgórz.

**Przygotowanie 2.** Proś o łalkę, aby nią serce twoie do sie-  
bie Pan BOG pociągnął.

**PUNKT 1.** Słuchay że Chrystus do duszy twoiey mowi  
one

Sam Bog  
koń. em  
tuim ży  
należę

Pustyni Bogomyślnej. Dzień 1.

Te słowa, które mówi do Marty Łucz 10: *Solicita es, & turbata erga plurima; porro unum est necessarium: Maria optimam partem elegit: Frańcieś się i turbaieś o wiele rzeczy; a jedno jest potrzebne: Maryja naleyła sobie część dobrą. Gdzie uważ, że to jedyne po-  
najlepszego dobro, jest koniec nasz ostatni, do którego  
któryś, w którym samym duża nuda jako w centrum  
które się może, y tym samym dośrodku może się nasycić y u-  
stawić. Bogdyby to dobro nie było jedyne, ale wielorá-  
ki, toby miłością swoją serce rozszalało, a zatył trapił: y  
gdyby zaś było dobro najlepsze, toby serce nie udużyło. To  
zaś jedyne, potrzebne, y najlepsze dobro, jest sam P. BOG, który  
jest przepaść wszelkiej dobroci, piękności, słodkości, zącności;  
dobro nieskończone, y nigdy nieustające. Zaczynam sam P. BOG  
jest ostatcznym końcem i centrum serca naszego, w którym sa-  
mym może ono być uspokojone, y nasyczone. Inne zaś dobra  
stworzone, ani bogactwa, ani uciechy, ani honory, ani sława, ani  
żadna stworzona piękność, y słodkość, nie są ostatnim końcem  
życia naszego; bo że są te dobra wielorákie, ciągnąc do siebie ser-  
ce nasze, tym samym je rozdzierają, y trapią. Ze są przeciwnie  
sobie dobra, czynią też orzeźwne w sercu afekty, a zatył po-  
koy w sercu plują. Ze są dobra ruchome, y płynące, to też y  
serce ruszają, y niespokojne czynią: Ze są dobra pomiatane z  
różnemi niedoskonałościami, dla tego serce y swoją dobrocią do  
siebie ciągną, y niedoskonałość swoją ołpychają, a tak nie spo-  
kojne czynią. Ze nie są dobra wszelaką dobroć w sobie mające,  
dla tego serce naszego nie nasycają. Ze są dobra odmienne y u-  
stawaające, dla tego czynią serce troskliwe y frasobliwe. Uczyń  
tedy na się reflexję, coś za koniec miał do tych czas życia swego?  
dokąd serce twoje w myślach, w affektach, w sprawach twoich  
zmierzáło? Czy do samego P. Boga? czy też do jakiego stwo-  
rzenia? a z tąd obaczysz, co za przyczyna była twoich skutków,  
frasunków, bólaźni, niepokoju serdecznego. Odezwij tedy ser-  
ce twoje od wszelakiego dobra stworzonego. Obróć je do same-  
go Pana BOGA, y do niego jako do centrum nakieruj wszystkie  
twoje życie, wszystkie ślady, wszystkie myśli, intencye, afekty,  
ustawiania, sprawy.*

O Boże

O BO  
czego prze  
ku dobro  
zmierna  
ko do ostat  
broci. T  
march, w  
rzebne. i  
Quid rap  
bi: Cze  
ko dobro,  
rzucam u  
nate, wie  
żać i a t  
eminent  
PU  
43. Om  
formavi  
chwałę n  
go wedłu  
go jest  
wáli, le  
iako po  
státai z  
godzen  
iák zác  
waż te  
się sam  
dla kto  
kt orye  
ści swo  
ábym n  
cierpie  
lmáku  
rzenie  
chwale  
stworz



## 9

93

śląc.

B

śląc, ábo o tym tylko, co mu się podoba: dla tego mi dał pamięć, ábym nią chwalił P. BOGA, o nim często pamiętając: dla tego dał mi wola, ábym iego słamego miłował, y to tylko co mu się podoba: dla tego dał usta, ábym go niemi chwalił; dla tego o czyny, o uszy &c, ábym tego zażywał ná chwałę, y dla upokorzenia Boskiego: I gdy sił tych y zmysłow nie zażywam ná chwałę Boską, y nie dla smaku Boskiego, ále ná chwałę twoją, y dla smaku swiego własnego, czynię krzywdę P. Bogu; bo tego com wziął od P. Boga, zażywam nie według iego woli. *Dziękuję Boże mój, żeś mię do tak wysokiego końca podniósł, i stworzył. Uznawam powinność moją, że wszystko moje staranie má być, wywyższać godność twoją we mnie iáko i w bliźnich moich, i dawac smak woli twojej. Zatużę zem do tego końca intencjami, y sprawami memi nie zmierzając. Stánowią nápotym ciebie chwalić, y pamięcią moją, i rozumem, i wolą, i ustami, w tych okazjach i w tych &c. Dopomóż táską twoją miłosciwą Boże, bo bez ciebie nic nie mogę.*

**PUNKT 3.** Słuchay co ieszcze do ciebie mowi P. BOG: *Formans te ex utero servum sibi. Kształtując cię od żywota macierzyńskiego sługą swoim, Servus meus es tu, in te gloriabor: Sługą moim jesteś, z ciebie będę miał chwałę. Ila. 49.* Zkąd daie się znać, że koniec dla ktorego nas BOG stworzył, iáko jest ten, abyśmy go chwalili, tak też jest y ten; abyśmy mu służyli; ponieważ chwala Pána należy ná usługach wiernych sług; y ná to Pán má usługi, áby z nich miał chwałę. Jáko zaś mamy służyć Pánu Bogu, uczyć się mamy od sług Pánów ziemskich. Ich usługi ná tym należą: náprzód czynić częstą assystencyą Pánu, także y ukłony: druga, być záwzys gotowym ná każde skinienie woli Pańskiej, y onę ochotnie y zupełnie, choć z niewczasem, y z pracą wykonać: trzecia, zastawiać się zá honor Pański, choćby y gardła: zá co biorą od Pána zapłatę. To tak y my powinniśmy P. BOGU służyć. Náprzód często stawiać się przed iego obecnością, z ukłonem, y z wszelką uczciwością: do tego pełnić doskonałe wolę iego, którą nam oznajmuie, to przez przykazania swoje, to przez natchnienia wewnętrzne, to przez rozkazania przełożonych: Náostatkiem mamy rozumażać chwałę iego, wżędzić według możności naszej

Do tego  
końca też  
należy słu-  
żyć Pánu  
BOGU.

szey. O iá-  
Pnu, ktoremu  
sługi od tego  
belkim! A iá-  
tego do tych  
nagrody krole-  
porzanie krole-  
ney doczelnéj z-  
eżugą twó-  
peñas me á m-  
porch.

Rozmow-  
est serce ná-  
pokoyń, aż  
y zaciey-  
niekończone  
nie leceć wly-  
mi sprawami  
kocham, o d-  
ciebie nie cia-  
wicznie ná c-  
ści duszy mo-  
non est record-  
ną zkąd wy-  
ze moy. Je-  
patrzą wzg-  
brodziesztw-  
ram. O ce-  
bie, iáko má-  
Day táskę á-  
mego Boże

BOG  
Czy



*Rozmowa.* Stworzyłeś nas Pánie do ciebie, y niespokoyne  
jest serce násze, aż odpocznie w tobie; iáko kámién nigdy nie jest  
spokoyny, aż przyidzie do centrum swego. A możesz być lepsze  
y zácnieysze centrum serca mego. iáko ty Boże moy, naywyższe,  
niełkończone, wszelákie dobro? Czemuż do ciebie nie ciągnę,  
nie lecę wśzystkiemi myślámi, wśzystkiemi affektámi, wśzystkie-  
mi sprawami moiemi. W czym się kocham, że się w tobie nie  
kocham, o dobro naylepsze? Biada czáłowi temu, ktorego do  
ciebie nie ciągnął. Biada ślepoćie moiej, że nie pámiétam ustá-  
wicznie ná ołtátni koniec życia mego: Z tąđ wśzystkie szpetno-  
ści dufzy moiej, iáko mowi Prorok: *Sordes ejus in pedibus ejus*  
*non est recordata finis sui.* Thr. 1 Rzeki ustáwicznie do morza pły-  
ną z kąd wyszły: á iá z ciebie wypłynąwszy do ciebie nie idę Bo-  
że moy. Jestem iáko owe bydłéta, które żołądz zbieraiąc, nie  
pátrzą wzgorę, z kąd spáda: ták y ja odbieraiąc ustáwicznie do-  
brodzieystwa od ciebie, nie pátrzę ná ciebie, od ktorego je odbie-  
ram. O centrum serca mego pociągnij mię wśzystkiego do cie-  
bie, iáko mágnes ciągnie do siebie żelazo, iáko burztyń sromkę.  
Daj tákę ábym nic nie pragnął, nic nie szukał, tylko ciebie la-  
mego Boże moy, wśzystko dobro moje. *Pacierz y Zdrowas Marya.*

**BOG** moy y wszystko dobro moje.

B 2

Bog 3

*Reflexya ná Modlitwy y intencye.**BOG serca moiego, y część moja BOG ná wieki.**BOZE moy dla Ciebie, dla chwały y dla smaku twoiego wszystko chcę zawsze czynić, cierpieć.**BOZE serce nasze, bądź celem serc naszych, bądź we łzach weselem, bądź słodką żyłą ochłodą.**Tu należy* LEKCJA DUCHOWNA O INTENCYI,  
*jest druga ná ten dzień w Namowách Ducha S.*

## R E F L E X Y A

*Ná codzienne Modlitwy, y na Intencye spraw naszych.*

**P**Rzez modlitwy nasze, y przez dobre intencye ciągniemy do końca ostatniego, to jest do Boga, ktorego tym sposobem chwalemy. y iemu służemy: dla tego dziś pożyteczna jest, uczynić reflexyą ná te codzienne modlitwy, y ná intencye spraw naszych, abyśmy postrzeżone w nich defekty, poprawili, y nápotym lepiej ie odprawowali.

Náprzód tedy, ( co trzeba zachować, przed każdą sprawą, zwłazcza poważnieyszą; postaw się przed obecnością P. BOGA wszystko widzącego. Ofiaruy mu tę reflexyą twoię, y proś o łaskę, abyś ią pożytecznie odprawił: *BOZE tu obecny, i wszystko widzący tobie pokłon oddaie, i ná większą chwałę twoię, ná uráczenie smaku twego, tobie tę moię reflexyą ofiaruję. Wspomoż mię łaską twoią, abyś ią pożytecznie odprawił.* To uczyniwszy, czyn reflexyą.

*Iako y  
kiedy  
czynieć  
intencyą.*

1. Jeżeli zaraz wstając, przeżegnawszy się, myśl twoię, y áfekt obracasz do P. Boga, iako do ostatniego końca życia twego? y oddawszy mu pokłon? jeżeli czynisz intencyą ná wszystkie całego dnia sprawy twoie, to jest ná wszystkie myśli, áffekty, słowa, uczynki, cierpienia, y opuszczenia, nie tylko te, ktore przez się są dobre, ále też ná obojętne. Trzeba zaś ie ofiarować 1. ná wywyższenie godności y ukontentowania woli Boskiej. 2. ná podziękowanie zá dobrodziejstwa Boskie. 3. ná dosyćuczynienie zá grzechy. 4. ná wysłużenie łaski Boskiej, y chwały wieczney. 5. ná uproszenie czego u P. Boga. Bo jeżeli intencji dobrej nie uczynisz, to wiele spraw twoich bez zasługi twoiey ginie z wiel-



ką twoją szkodą. Więc opisz sobie sposób iako, y którego czasu, z rana, masz czynić tę intencją.

2. Uwaga ktore, y w których okazach przez dzień wkrada się w sprawach twoich złe intencye, y poranniejszą intencją twoją psują, a sprawy twoje zarażają? Pospolicie te bywają. Przy wygodach ciała, iako to przy jedzeniu, przy pićiu, przy śpianiu, wkrada się intencya zmyślności, albo zmyślney uciechy. Przy sprawach okazałych, iako to przy poście, przy iawnney modlitwie, w dysputacyach, w Kazaniach, wkrada się intencya próżney chwasty ludzkiej. Przy rozmowach, w czytaniu ksiąg, wkrada się intencya dworności. Maszże pilną straż w tych okazach, abyś tych złych intencji nie przypuścić?

Kiedy się psuje intencya.

3. Jak często przez dzień odnawiałz krotko intencją? ponieważ wiele Theologow, między którymi jest Suarez, y Valquez, nauczaia, że do zasługi trzeba, aby była intencya *virtualis vel actualis*; a zatym poranniejza nie wzyśtkie sprawy podnosi do zasługi; zwłazcza, że bywa często przeciwną intencją przerwana, albo odwołana. Naznacz tedy sobie czasy, kiedy masz odmawiać intencją. Naprzykład, gdy godzina biie, iako czynił S. Ignacy: albo też przed sprawami więkzemi, albo przed temi sprawami, w których wkrada się opaczne y przeciwne intencye. W te czasy możesz tak krotko odnawiać intencją: *BOZE moy dla ciebie to czynię? Panie ná chwałę twoię, dla smaku twego. Panie dla tego, że tak chcesz, żec się to podoba. Ponawiam prześłą intencją.*

Iako żywać modlitwy wewnętrzney.

4. Co należy do modlitwy, reflektuy się, czy też zażywałz wnętrzney modlitwy, to jest rozmyślenia ná Ewangelią, ná życie Nayswiętłzey Panny, y Świętych Bożych. Tá modlitwa jest bardzo potrzebna: bo na niey nabywamy na rozumie światła od P. Boga, a ná woli zapalenia do miłości Boskiej, y zachęcenia się do dobrego. A gdy tak będzie, to y wzyśtkie nasze sprawy będą dobre: bo rozum oświecony od Boga, dobrze wolą naszą kieruje, y prowadzi, a wola, gdy ją rozum dobrze prowadzi, y gdy jest zachęcona do dobrego, to też iako Páni dobrze rozkazuje, y oczom, y ustom, y rękóm, a zgoła wzyśtkim duszy śłom, ktore iej zawżze słuchaia, aby swoje sprawy odprawowały. Więc

przynajmniej w Święto, jeżeliś sposobny, day coko'wiek czasu tey modlitwie. Jeżeliś zaś zwykł odprawować tę modlitwę rozmyślenia; reflektuy się, czy zachowujesz nauki, które się dały o rozmyślaniu wyżej w przemowie. To jest iako się gotujesz przed rozmyśleniem? iako przykładasz uślnie pamięci, rozumu, y woli, pod czas rozmyślenia? iako czynisz mocne y w szczególności przedsięwzięcia &c.

*Postanow  
wić sobie  
modlitwy  
ustne.*

5. Postanow sobie ustne modlitwy, które na każdy dzień według zabaw twoich masz P. Bogu, iako trybut, także Najswiętżey Pannie y SS. Patronom, oddawać. Takie są, Litanie o Imieniu JEZUS, na którą pozwolony odpust dni 200. Litanie o wszystkich Świętych. Koronka albo Rożaniec. Godzinki o niepokalanym Poczęciu Najswiętżey Panny, albo inżel. Obierz ie tedy sobie, y naznacz czas, miejsce, sposób odprawowania tych modlitw ustawionych.

*Jaką ma  
być oczę-  
liwość na  
modlitwie.*

6. Z jaką uczciwością tak wewnętrzną, iako y powierzchowną rozmawiasz na modlitwie z Panem Bogiem? Czy w ten czas myślisz o nim obecnym, uważając podłość twoję względem tak wielkiego Maiestatu? Czy klęczysz spokojnie? czy w ten czas nie poglądałś bezpiecznie? czy klęczysz rozwaliwszy się, albo wsparłszy się na ławce?

*Z kąd  
byme o-  
żęliwość.*

7. Czy na modlitwach bywa ożęliwość, oschłość, tęskność? Z kąd pochodzi? czy nie ztąd, że idziesz na modlitwę z samego zwyczaju, nie wzbudziwszy wprzód w sobie pragnienia gorącego do rozmowy z Bogiem, nie uważywszy do kogo idziesz na rozmowę?

*Z kąd ro-  
zerwianie  
na mo-  
dlitwie.*

8. Co za przyczyna dystrakcyi, albo rozerwania myśli na modlitwie? Jeżeli płochość y niestatek imaginacyi? To ią przywiązać na początku modlitwy do tálempicy, o ktorey rozmyślałś, albo do obecności P. Boga, z którym rozmawiałś. Jeżeli z troskliwości koło spraw powierzchownych? to tę troskliwość uprzątnąć przed modlitwą, y mówić zabawom inżel: zostańcie tu, aż się do was wrocę po modlitwie. Jeżeli z wolnego pod czas modlitwy patrzenia? to mieć oczy spuszczone. Jeżeli z tąd, że modlitwa się czyni nie na osobności? to obierać do niey osobne miejsce.



mieysce. A tak będzie, że tobie nie będzie służyło to, co o nie-  
dbałym mowi Psalm 111. *Oratio ejus fiat in peccatum.* Modlitwa  
iego stale mu się grzechem.

9. Czy nie opuszczałz tych modlitw, którym są nadane od-  
pasty, iako to mowić: *Anioł Pański &c.* gdy dzwonią na Pácie- Modli-  
twy z od-  
puszczeniami.  
rze: także mowić 5. *Pacierzy i Zdrowaś Marya*, przynajmniey  
pewnych dni w Kościołach Zakonu naszego, o czym się powie-  
dzało w Książce o drogiey śmierci w Rozdziale 12.

10. Jako często przez dzień podnosiłz myśl do P. Boga, przy-  
pominając sobie obecność iego wszystko widzącego, y zżywa- Modlitwy  
jąc aktów strzelistych, albo westchnienia do P. Boga: iakie są: strzeliłz.  
*BOZE we mnie, y koło mnie obecny, y wszystko widzący, Ciebie szanuję, Ciebie*  
*chwałę, Ciebie miłuję na wieki.* *BOZE bądź pochwalon od wszystkiego stworze-*  
*nia nadewszystko.* *Chcę Panie we wszystkich sprawach moich wykonać wolę two-*  
*ję.* *Czego ja chcę, oprócz Ciebie BOZE serca mego?* *Wspomóż mię BOZE mo-*  
*żności moja.*

11. Pożyteczna rzecz jest z rana po modlitwie przeyrzeć o- Prze-  
rzenie o-  
kazyi de-  
fektów.  
kazye, czas, y mieysce defektów, w ktore tego dnia wpaść mo-  
żesz, abyś się ich ustrzegł; także y okazye, czas, mieysce cnot, y  
zasług, abyś ich nie opuścił.

Naostatek żałuy za defekty, ktoreś w sobie upatrzył na tey Re-  
flexyi, postanow poprawę, proś o łaskę do niey współpracującą.

Następnie LEKCJA o Używaniu środków do końca ostatniego.  
ktora jest w Namowach Ducha S. na ten dzień przećia.

## M E D Y T A C Y A III.

O używaniu środków do końca stworzenia naszego.

*Modlitwa przygotowania iako zámfze.*

*Przygotowanie* 1. Staw się przed Bogiem iako syn przed Oy-  
cem, któryć do używania hoynie wszystko daie stworzenie, abyś  
używając go, przyszedł do końca, do ktorego stworzony jesteś:  
tak iako Ociec opatruie prowiant synowi, gdy go w drogę wyła-  
ża daleką, aby się do niego wczesnie wrocił.

*Przygotowanie* 2. Proś o światło, abyś poznał iako masz za-  
żywać rzeczy stworzonych. PUNKT 1.

## PUNKT 1. Słuchaj co P. Bog mówi do ludzi przy ich stwo-

rzeniu. 1. Gen. 1. *Ecce dedi vobis omnem herbam, & universa ligna,*  
*ut sint vobis in escam. Dominamini piscibus maris, & volatilibus cali, & uni-*  
*versis animantibus, quae moventur super terram. Oro dalem wam wszystkie ziota,*  
*y drzewa rodzące owoce, aby wam służyły na pokarm. Pánuyćie nád rybami mor-*  
*skimi, y nád ptastwem powietrznym, y nád wszystkimi, zwierzętami które cho-*  
*dzą po ziemi.* A tu uwiz niezmierną dobroć Pána BOGA twoiego, że cię  
 panem uczynił wżyskiego św ata, y iako Psalm 8. mówi: *Wszy-*  
*stkie rzeczy stworzone pod nogi twoje porzucił, i niebo, i słońce, i gwiaz-*  
*dy, i ziemię, zowciami swemi, i ptastwem, i zwierzęta, i ryby,* ż. byś te-  
 go zażywał na pożytek twoy, y nad tym wżyskiem pánował, á  
 sam Pan Bog nad tobą aby pánował. I taki Pan Bog na świecie  
 uczynił porządek: pod nogami twemi chciał, żeby były wżyskie  
 rzeczy stworzone nierozumne, y tobie służyły, á sam Pan Bog  
 żony był nád tobą, abyś mu służył. Pluiełz tedy ten porządek,  
 gdy iaką rzecz stworzoną przeciwko woli Bożey masz nie pod  
 nogami, ále przy sercu, kochając się w niey zbytecznie: ábo przy  
 głowie, często o niey myśląc; ádaleko barżiey; gdy ią masz nád  
 głową, to jest przekładając ią nad siebie samego, y nád zbawie-  
 nie twoie, czyniąc ią ostatnim końcem życia twego; á ielcze bar-  
 żiey, gdy ią przekładałz nad samego P. Boga, więczy ią poważa-  
 iąc y wdrując niż przyjaźń Boską, y wolą jego, y tak kładąc pod  
 nogami P. Boga, y przykazania jego. W czym uważ iaka to jest  
 krzywda Boska, y że to jest bałwochwalstwo w rzeczy samey.  
 R. Skłuty się tedy, czy nie tak zażywałz stworzenia. Jeżeli tak:  
 Zawszdyż się, żałuy, przepros Stwórcę twego, postanow poprawę.  
 Uznawam BOŻE mor, y potysiącokroć chwaleń nieskończoną twoję dobroć, hojność,  
 y miłość, żeś mi dał wszystkie do używania rzeczy stworzone, które dla pożytku  
 serca mego zachowujesz, y w nich, y z niemi dla mnie robisz, y nieiako mi słu-  
 żysz z niemi: y tak mię z ziemią dźwigasz, z ogniem zagrzewasz, z wodą  
 chłodziś, z słońcem oświecasz, z kwiatami uweselasz, z porawami karmisz: á  
 to dla tego, żebym ci Bogu mojemu służył. O iak drogo tę służbę u mnie kupujesz  
 sobie! A i o iakom niewdzięczny za te twoie dobrodziejstwa; gdy za nie tobie nie  
 tylko nie służę, ále mi żalam: porządek od ciebie postanowiony, siebie samego rze-  
 czom stworzonym podlegę, y onym one nad ciebie przekładam. O iaka to moja  
 niewdzięczność! Żałuję za nie, y na potym chcę Panie wżysko stworzenie nie-  
 rozumne mieć pod nogami, a ciebie nad wżyskie rzeczy stworzone sobie poważać.

Eleva-



*Elevabunt nos si fuerint infra nos* mowi S. Augustyn: *Wywyższą nas. y pod-  
mnożą do ostatniego życia naszego kresu, gdy będą pod nami. Spraw to Pánie łaską  
twoją.*

**PUNKT 2. Słuchaj P. BOGA strofującego ludzi w Psal-  
mie 4: Synowie ludzcy, á długoż będziecie mieli serce obciążone? ná  
co miłujecie próżność, y szukacie kłamstwa? A tu uważ, że ludzie  
w ten czas miłują próżność, y kłamstwa szukają, kiedy kochaią  
się w stworzeniu iáku, dla samey uciechy, ábo dla pożytku swe-  
go, który się nie stosuje do chwały Boskiej; ábo dla samey do-  
broci, która jest w iákim stworzeniu; używając stworzenia, nie  
dla tego, że nam pomaga do chwały Bożej. Bo ponieważ stwo-  
rzenie tylko nam być má szkodkiem do dostąpienia końca osta-  
tniego, do którego stworzeni jesteśmy, który koniec, jest Bog,  
y chwała jego, á zbawienie nasze: idźcie za tym, że kto záżywa  
stworzenia dla jego samey dobroci, ábo dla uciechy tylko y zy-  
sku swego własnego, ten przypisuje stworzeniu dobroć, ktorej  
nie ma stworzenie; bo mu przypisuje dobroć, nie tę, która szod-  
kom náleży, do końca prowadzącym, ale tę która jest włatna  
końca ostatniego: á zátym ten w stworzeniu miłuje dobroć zmy-  
śloną y chimeryczną; á zátym miłuje próżność, y szuka kłam-  
stwa: I dla tego mowi Paweł S: *Vanitati creatura subiecta est:*  
*Prożności podległe jest stworzenie w ten czas.* Ráczey tedy záżywać  
mámy záwśze stworzenia, dla tego tylko, y tyle tylko, ile jest  
nam szodkiem do końca życia naszego, to jest dla tego, że nám  
pomaga używaniem swoim do chwálenia P. Boga tu ná ziemi, y  
do ołiągnięcia jego w niebie. Pomagają zaś nam do tego końca  
wśzystkie stworzenia temi sposobami. Naprzód, że zachowują  
zdrowie y siły nasze ná to, ábyśmy P. Bogu służyli, y jego chwa-  
lili, á ná zbawienie nasze robili: iáko to spráwiają potráwy, ná-  
poie. Powtore pomagają nam do tego, że nam reprezentują y  
wystáwiają przed oczy iáką doskonałość Boską im udzieloną, á-  
byśmy w nich Boga uznawali, chwálili, y miłowáli: iáko to  
kwiatki pokazują nam udzieloną im piękność Boską, stóńce iá-  
sność, miód słodkość. Potrzećie pomagają nam do tego stwore-  
nia, że nam dają okázy, ábyśmy się dobrowolnie częstém wstrzy-  
mywá-**

*Jáko  
záżywać  
stworze-  
nia.*

mywając od ich używania dla P. Boga, iemu tym sposobem mi-  
 łość naszą oświadczali. Tak tedy używać mamy stworzenia. A  
 iá do tych czas iákom zażywać? *Wszystkie się Pánie głupstwa mego,*  
*żem mówił w stworzeniu próżność, y sukatem kłamstwa, pokładając w nim*  
*fałszywie dobroć własną końca, á niezadržując stworzenia iáko środka do*  
*konca mego ostatniego, to jest: dla samey chwały twojej, y dla zbawienia mego.*  
*A długoż będę tak obciążonego serca, y do rzeczy stworzonych nakłonionego, á*  
*nie do ciebie podniesionego? Oto Pánie odrywam serce y wszystkie áfekt mo; od*  
*stworzenia, nie chcę go inaczey mówić, y zażywać, tylko ciebie samego mi-*  
*iąc we wszystkich rzeczach stworzonych, bez wszystkich náduwiskie. Bo tá jest*  
*godność twoja nieskończona.* Dopomóż łaską tu oia dobry JEZU.

PUNKT 3. Słuchay Páwła S. kázającego 2. Cor: 6. *Exhi-*  
*beamus nos sicut Dei ministros, per arma iustitiae á dextris & sinistris;*  
*per gloriam & ignobilitatem, per ignominiam, & bonam famam.* Po-  
 kazujemy się iáko słuźebnicy Boscy, przez bróń sprawiedliwości, po pra-  
 wey ręce, y po lewey, przez chwałę y podłość, przez niestawę, y przez  
 dobrą sławę. Gdzie uważ, że niektóre rzeczy stworzone ile z  
 nich jest, nam do ostatniego końca pomagają, to jest do chwały  
 Bożej, y do zbawienia naszego, iáko náprzykład potraw y zá-  
 chowujące życie nasze, także odzienie potrzebne: y takich rze-  
 czy zażywać mamy, ile nam pomagają do tego końca, y dla te-  
 go że pomagają. Drugie rzeczy są, które nam do tego końca  
 przelzkadzają, iáko náprzykład uciechy, y zyski od Boga zaka-  
 zane, y od tych rzeczy mamy się hánować. A insze rzeczy są  
 obojętne ábo obostronne, które nie mniej nam pomagają do  
 tegoż końca naszego ostatniego, iáko rzeczy im przeciwné; iá-  
 ko náprzykład bogactwa, ábo ubóstwo; zdrowie ábo choroba;  
 sława y cześć u ludzi, ábo y niesława y wzgarda; długie życie,  
 ábo krotkie: bo tak może kto chwalić P. Boga, y otrzymać zbá-  
 wienie w bogáctwach, iáko y w ubóstwie; tak przez zdrowie,  
 iáko przez chorobę; tak przez sławę u ludzi, iáko przez wzgar-  
 dę; tak przez długie, iáko y przez krotkie życie. Zá tym idzie,  
 że do takowych rzeczy stworzonych mámy mieć áfekt oboję-  
 tny y obostronny, mając serce ná rowney wadze, y nie skłania-  
 iąc ie barźiey do iedney przeciwny stron, á niżeli do drugiej:  
 ále tego tylko prágnać, y to sobie obierać mamy z tych rzeczy  
 prze-

Do tego  
 końca też  
 należy  
 służyć P.  
 BOGU.

przeciw  
 go. I to  
 myślu  
 wey, lub  
 niestawę,  
 czy stw  
 przypa  
 turbaie  
 y tym  
 iáko str  
 czyń t  
 ieżeli  
 poło  
 ką ieg  
 nie d  
 ubóstwa  
 nie mog  
 y z t  
 ie, czy  
 był wzg  
 żywał  
 wżys  
 W  
 ktore  
 Czy  
 rzeni  
 sic tr  
 śmy t  
 nie ut

GR



przeciwnych, co widzimy, że nam pomaga do końca ostatecznego. I to jest do czego nas tu upomina Apostoł, abyśmy byli umyślnie równie gotowego, iść do nieba y do Boga, *lubo po prawey, lubo po lewey stronie; lubo przez podłość, albo wzgardę; lubo przez nieślawę, lubo przez sławę.* Tą zaś obojętność affektu do tych rzeczy stworzonych jest mąką pokoju serdecznego we wszelakich przypadkach; ktorey obojętności że kto nie ma, dla tego się turbuie y frasuje, gdy przypadnie ubóstwo, choroba, nieślawość: y tym samym pokazuje, że nie chce zażywać rzeczy stworzonych jako szkodkom do ostatecznego końca sobie od Boga danych. Uczyn tedy na się reflexyą, czy czuiesz w sobie tę obojętność: y jeżeli czuiesz nachylone serce do iedney strony, naprośtuy je, y położ je na równey wadze, ofiarując P. Bogu gotowe na wszelką jego wolą. *O Boże mój, czego ja pragnę oprócz ciebie? aza mi nie dość na tobie, któryś jest wszelakie dobro moje? czemuż tedy wzdrzgam się ubóstwa? czemu się boję choroby? czemu się frasuję o nieślawę u ludzi? Aza nie mogę ciebie chwalić y dostąpić zbawienia y w tym ubóstwie, y w tej chorobie, y z tą moją nieślawą? O Panie, chcę w każdym przypadku wykonać wolę twoją, czyni ze mną iakoć się podoba. Chceś mię w ubóstwie trzymać? chceś, abym był wzgardzony? Chceś abym cierpiał bole y choroby? albo też chceś abym zażywał dostatku, zdrowia, y chwały? niech się wola twoja dzieje. Gotowe na wszystko serce moje Boże, gotowe serce moje.*

*W Rozmowie.* Dziękuy Opátzności Boskiej za te szkodki, ktoreć dała do końca ostatecznego. Opłakuy, żeś ich źle zażywał. Czyń w szczerulności przedsięwzięcia, jako masz zażywać stworzenia w tych, y w tych okolicznościach. Proś Pana Boga, *ut sic transeamus per bona temporalia, ut non amittamus aeterna.* Abyśmy tak przechodzili przez te dobra doczesne, żebyśmy do wiecznych nie utracili, iako prosi Kościół S. *Pácierz y Zdrowaś Marya.*

## D Z I E N II.

### O Grzechach.

**G**Rzechy są przelzkodą do otrzymania końca ostatecznego, do którego nas Bog stworzył; bo nam przeskadzają do tego, abyśmy

abyśmy P. Boga chwalił, czcił, y iemu służąc zbawieni byli. Dla tego po Medytacyach o końcu ostatnim życia naszego, następna dziś według porządku omówanego od S. Ignacego, Medytacye o grzechach; z których Medytacyi ten má być pożytek, abyśmy sobie iak naywięcej obrzydzili grzechy, y żałowali za przelste, a przyszłych pilnie się strzegli. Dla tego ná ten dzień może być Patron S. Franciszek Xawier, nawracający grzeszników. Modlitwy zaś przez dzień strzeliste, ábo westchnienia, te być mają: *Zgrzeszyłem Pánie, zmiłuj się nademną, zmaś nieprawość moję. Boże mój, o gdybym cię był nigdy nie obraził. Biada temu czasowi, któregom cię obraził. Ojczye zgrzeszyłem przed niebem y tobą, nie jestem godny być synem twoim. Boże bądź miłosierdny mnie grzesznemu. Niechcę cię Boże mój żadnym grzechem obrazić. Umrzec raczey wolę, niż zgrzeszyć. Te zaś Medytacye, które będą przez te trzy dni przylste, náležą do tych, które S. IGNACY dáie w pierwszym tygodniu.*

## MEDYTACYA I.

### O káranie grzechów.

*Przygotowanie 1.* Które dáie S. IGNACY: krotko przez Imáginacyą wystaw sobie dużą ludzką, dla grzechów, w cieie iako w iakim więzieniu zostającą; a człowieka samego, ná tym pádole płaczu między bydięty, iakoby ná wygnanie skázanego.

*Przygotowanie 2.* Proś o łaskę pobudzającą do zawstyżenia się, y do żalu za grzechy serdecznego.

**PUNKT 1.** O skaraniu grzechu pierwszego Lucipera. Słuchay P. Boga mowiącego do Lucipera, Ili. 14: *Quomodo cecidisti de de celo Lucifer, qui mane oriebaris? Qui dicebas in corde tuo: In caelum conscendam, supra astra Dei exaltabo solium meum similis ero Altissimo. Verumtamen ad infernum detraheris in profundum laci.* O iakós z nieba spadł Luciperze, któryś ráno wschodził: któryś mówił w sercu twoim: *Wstąpię w niebo, nád gwiazdy wyróżkę thron mój, będę podobny Naywyższemu. A ty zciągniiony będziesz do piekła, w głębokość jeziora.* Co słyszac uważ, náprzód, iak záčne to było

twoj

Iako  
Bog u-  
karał za  
grzechy  
Lucy-  
pera.



Stworzenie Boskie Lucifer: Miał naturę duchowną, nieśmier-  
telną, bystro y dowcipnie rozumną. Stworzył go był w niebie P.  
Bog, w łasce swej y w niewinności, ozdobił wielkimi darami  
swoimi, iáko drogiemi kleynotami, to jest, ná rozumie wielką  
nádrość á y umiętnością, ná woli miłością Boską, y inżemi eno-  
tami nadprzyroczonemi; ále iáko skoro on w pychę się podniósł,  
y chciał być Bogu podobny, lubó to máiąc upodobanie w zá-  
cności swej, lubó áffektuiąc Boska, lubó niechcąc się klánić  
Chrystusowi przysiętemu, ( o czym disputuią Theologowie: )  
táak záraz Pán Bog w tymże momencie, nie dáwłzy mu y nay-  
mnieyższego do pokuty času, odart go ze wšyřłkich darow ná-  
przyrodzonych, y z nieba do piekła, z tego wšyřłkíemi Adhe-  
rentami ziráćit go. I táak ono táak záčne, táak ozdobne stwórze-  
nie, stáło się tak brzydką poczwarą, y z Anioła stáł się czart, kto-  
ry iuż to 6000. lat siedzi w więzieniu, y páli się w ogníach pie-  
kielnych, y pálic będzie ná wieki, ustáwicznie przeklinájąc y  
bluźniąc Pána Boga. A któż to sprawił? ieden tylko grzech  
śmiertelny, y to nie uczynkiem, ále myślą tylko popeřniony.  
O iák się P. Bog grzechem brzydzi, w którym będącego Anio-  
ła nie mógł y ná ieden moment w oczach swoich cierpieć. O  
iák stráśznie grzech karze! Cobyś mówił, gdybyś widział, że  
Krol barzo łaskáwy, kazałby w iedney godzinie obiesić sto ty-  
sięcy Książąt, záčných, Senátorow, Woiewodow? czybyś nie  
mówił, że coś wielkiego zrobili, czego Krol barzo nienáwidzi.  
A oto Bog zá ieden grzech zgubił táak wiele milionow Aniołow,  
względem ktorých, Książęta y Krolowie są iák dzieci wieřnia-  
kow. O iák tedy Bog się grzechem brzydzi! To uwážájąc,  
wzbudź w sobie áffekt bólaźni Boskiej, obrzydzenia grzechow,  
y záwřęźzenia się, żeś nieraz Boga obraził, á on cię do piekła  
nie posłał, ále trzymá ná świećcie dla pokuty. O iáko wielka ku  
mnie dobroć twoja Boże moy? A cóżem iá táak podłe stwózenie twoje  
względem Aniołow? á przecię ich dla iednego grzechu, w tymże mo-  
mencie wtrąćitęs w piekło. á iá nie raz obraźitęm cię, nie iedną tyl-  
ko myślą, ále táak wielą złych uczynkow dla ktorých mogłes mię być táak  
wiele razy wrzucić do piekła, á przecię do tych czas folguješ mi, i dá-  
ieś

ieść czas do pokuty. Misericordia Domini, quia non sum consumptus. Miłosierdzie Boskie, żeś nie zginał Thr: 3. Brzydzę się niemi, ponieważ ty tak się niemi brzydzisz. Chcę się każdego wystrzegać grzechu; bo się boję, żebyś mię tak nie skarał, iakoś skarał odstępcę Anioła. Nie odrzucayże mię od twarzy twoiej, iakoś iego odrzucił.

**PUNKT 2. O karaniu drugiego ná świecie grzechu, pierwszych Rodzicom nąszych.** O tym słuchay P. Boga mówiącego do Adama po iego grzechu: *Adam ubi es?* *Adamie gdzieś teraz jest po grzechu?* Gen: 3. I uważ w iak szczęśliwym stanie był Adam y Ewa przed grzechem. Byli stworzeni w Raiu, ná miejscu wszelakiey rolkoży: byli stworzeni nie tylko w łasce Boskiej, ale y w stanie niewinności, w którym ciało y zmysłność była posłuszną rozumowi, a rozum woli Boskiej, z wielkim pokojem ná duszy, bez fraunku, bez boiaźni, bez gniewu, y bez innych námiętności niepomiarkowanych. Byli nieśmiertelnemi tak, że żyjąc bez chorob, bez bolow, y nieumierając, mieli być przeniesieni do nieba. Mieli wielką umiejętność, y wielką skłonność do dobrego. Mieli wszystkie zwierzęta, ryby, ptástwo, sobie powolne, y posłuszne. A z drugiej strony uważ, gdzie, y w iak nieszczęśliwy stan po grzechu wpádli pierwsi Rodzicy nąsi: ábowiem zaraz po grzechu odiął im P. Bog łaskę swoją, odiął niewinność, umiejętność, y nieśmiertelność. Wygnał ich z raju ná ten pádół płáczu, gdzie przez lat 930. żył Adam w uśtawicznym smutku y płáczu, w wielkiej nędzy, w pracach, y boleściach. A nie tylko ich sámych P. Bog zá ten grzech skarał, ale y nas wszystkich potomkow kárze zá ten ich grzech; bo się wszyscy dla tego rodziemy synámi gniewu Boskiego, bez łaski Bożej, bez niewinności, podlegli chorobom, nędzom, y różnym utrąpieniom. I cokolwiek jest złego ná świecie, wszystkie bolesti, głód, powietrze, wojny, choroby, zelżywości, nieszczęścia, błędy, szaleństwa, grzechy, wszystko to jest karanie grzechu pierwszych Rodzicom nąszych. A cóż to był zá grzech? oto jedno pożywanie iábłka przeciwko zakazaniu Boskiemu. Zádiwuy się tedy temu, y wzbudź w sobie boiaźń sprawiedliwości Boskiej, stóluiąc większe twoje grzechy, z tym grzechem:

Záluy



Zażłuy za nie, pokutuy, a strzeż się każdego grzechu, który się tak P. Bogu niepodoba. Boję się Pánie strasznych sądów twoich: bo jeżeliś tak ciężko (karał ieden tylko grzech pierwszych Rodziców naszych, jedno tylko skostowanie przeciwko woli twojej iábtka, coź będzie, że mną, którym cię tak wielkimi, tak wiele razy, obrażał grzechami; że iáko mówi Dawid liczbą piasek morski, i włosy głowy mojej przechodzą? Boże nie karz mię według wielkości grzechów moich, ále według wielkiego miłosierdzia twego zmiłuy się nademną.

**PUNKT 3.** Sluchay P. BOGA gdy chciał potopem wszystkie świat dla grzechów nieczystych zátopić, że *omnis caro corruperat viam suam*, że każde ciało zepsowało drogę swoją. Ahowiem *tañtus dolore cordis intrinsecus, boleścią serca wewnątrz dotknięty*: tak mówi Gen: 6. *Delebo hominem, quem creavi á facie terræ, ab homine usq; ad animantia: panitet enim me fecisse hominem*: Zgładzę człowieka, którego stworzył, z tego świata, i krom człowieka, wszystkie rzeczy żyjące: bo żal mi żem człowieka stworzył. Uważ iáki to jest iad grzechu śmiertelnego, że serce Boskie, (po ludzku mówiąc,) nie iáko żalem, iáko raną iáką przeraża, y nieiáko jest truciźną serca Boskiego tak, że gdyby Bog mógł cierpieć, ábo umierać, (co jest niepodobna,) tedyby od żalu serdecznego umarł, widząc grzechy ludzkie. Uważ oraz y nienawiść wielką, którą ma Bog przeciwko grzechom, dla których świat wszystkie potopem zalał, y zátopił wszystkie ludźie oprócz ośmiu, ludzi, wszystkie także zgubił zwierzęta, ptactwo, gądzinę, oprócz tych, które ná rozmnożenie w korábiu Noego zostawił. Co słusznie Pan BOG uczynił; bo ponieważ rzeczy stworzonych człowiek záżywał nie iáko środkiem łobie dánych do ostatniego swego końca, ále ná obrazę Boską, dla tego też mu wszystko stworzenie odebrał. To uważywszy uczyn ná się reflexyą, czyś też y ty rany nie zádał sercu Boskiemu grzechami twemi? czy nie zástżyłeś, áby był Bog karał dla grzechów twoich całe to Królestwo głodem, powietrzem, wojnami, chorobami, y inżemi klęskami. Obrzydź łobie grzechy, y żałuy za nie. Uznawam Boże moy, że ile ze mnie nie raz grzechami moimi zásmuciłem serce twoje, i zádałem mu rany; tak właśnie iáko gdy kto strzeżi do kogo,

Skarżenie grzechów przez potop wielki.

kogo, tym samym ile z niego jest, wolą zabić go, lubo nie rzeczą samą. O iaka to złość grzechom moich! Zasluzylem nie raz Panie, abyś na wszytek świat dla mnie wszystkie gniewu twego karania mylat, i wszytko co się na świecie złego dzieie, grzechom moim przypisuię. Zál mi serdecznie, żem serce twoie Boże moym boleścią przeraził. Przepráßam cię serce Boskie. Już więcey niechoę cię nigdy, żadnym, zasmucić grzechem. Zátóp Panie grzechy moje potopem krwi Syná twego dla mnie mylanej.

Rozmowa z Chrystusem ukrzyżowanym. Coż cię Panie na tym Krzyżu tak okrutnie przybiło! nie co inszego tylko grzechy moje. Te Ościec przedwieczny ze mnie na ciebie, co do karania przeniósł: na tobie grzechy moje ukarał. Zraniony iestes dla nieprawości moich, ztarty iestes dla zbrodni moich. Bądź pochwalon na wieki za tę miłość ku mnie niezmierną. Osiaruy te męki twoie Troycy SS. na dosyćuczynienie za karanie grzechom moim náleżyte. A day skuteczną łaskę, abym żadnym grzechem na karanie sobie u ciebie nie zasluzyl.

Tu náleży LEKCJA O Złości grzechu, która iest w Namowach pierwsza na ten dzień.

## M E D Y T A C Y A II.

### O Złości grzechu śmiertelnego.

Modlitwa przygotująca zmyczayna.

Przygotowanie. 1. Staw się przed Bogiem iako przed Sędzią, w ołobie złoczyncy w kaydanach, łancuchami związanego, y ze wstydem stojącego.

Przygotowanie 2. Proś o łaskę Boską pobudzającą do żalu za grzechy:

PUNKT 2. Naprzód przebież láta twoie, zábawy, y miey-  
Złósć ma ica gdzieś miezkał, y krotko przypomniy sobie grzechy całego  
grzech życia twego. Toż dopiero słuchay Duchá S. strófuącego cię  
ztąd, że żyćia twego. Toż dopiero słuchay Duchá S. strófuącego cię  
ieś o. przez Moyżesza. Deut: 32. Deum, qui te genuit dereliquisti, & obli-  
wroca- tus es Domini Creatoris tui. Boga, który cię urodził opuściles, i zápo-  
nie się miniles. Pána Stworzyciela twego. Gdzie uważ, że naywiększa  
człowie- ka od. złość  
Boga.

złość gr  
nie mo  
do stwo  
dobroci  
w iakim  
wy: y g  
zuie, ud  
każdy g  
ktorą O  
od niego  
Ruga P  
rzeka P  
będę stu  
chrzcie.  
iażn Bol  
zniewag  
waża, po  
na o łate  
niec ost  
kiemu s  
widząc  
w sobie  
z tych p  
tak wie  
niek na  
dźwiosy  
tobie Pá  
Czemuz  
decznie.  
P  
go, co  
perseque  
ris' Cz  
ZUS, k  
lżko, B  
woia B



złość grzechu śmiertelnego ná tym náleży, że iáko Theologo-  
wie mówią, iest odwrocenie się od Stworzyciela, á obrocenie się  
do stworzenia: ponieważ kto ciężko grzelzy, tym sámym od  
dobroci Boskiej nieskończoney odstępując, szuka dobroci iniey  
w iákim stworzeniu, to iest, ábo uciechy, ábo pożytku, ábo słá-  
wy: y gardząc wolą Bożą, która mu co przykazuje, ábo zaka-  
zuie, udáie się do zakazáney iákiey rzeczy stworzoney. I tak  
každy grzech śmiertelny iest owá niewdzięczność synowska,  
którą Oyca dobrotliwego syn nienáwidzi, y tył mu pokázuiąc,  
od niego odchodzi. Jest nieposłuszeństwo, rebellia sługi, którą  
sługa Pánu przyrodzonemu słužbę wypowiada, iáko o to ná-  
rzeka P. Bog ná grzelnika Jer: 2: *Polámałeś iarzmo, i rzekłeś, nie  
będę służył.* Jest duchowne cudzołóstwo, przez które dusza ná  
chrzcie zísłubiona P. Bogu, zákochawszy się w stworzeniu, przy-  
iaźń Boską porzuca, áby záżywáá uciechy w stworzeniu. Jest  
zniewagá, którą poddány, naywyższy Máiestat Krolewski znie-  
wáza, pokazuiąc mu w oczy, że gardzi przykazaniem iego. Jest  
ná o tátek nieiákie bałwochwalstwo; przez które człowiek, ko-  
niec ostátni, która iest doskonałość Bogu włádna, przypisuiie iá-  
kiemu stworzeniu, w nim się więcey kocháiąc, niż w Bogu. Ztąd  
widząc: iáka iest złość y sprosność grzechu śmiertelnego, wzbudź  
w sobie wielkie iego obrzydzenie, y žal serdeczny zá grzechy,  
z tych przyczyn pomienionych, które złość grzechu y szpetność  
ták wielką pokazuią. *Ab nieślełyś mi Boże moy, żem się kiedykol-  
wiek ná tę złość odważył! A iákom śmiał niewdzięczny syn, wzgar-  
dziwszy tobą tám dobrotliwym Oycom, od ciebie oddalić się? iákom śmiał  
tobie Pánu memu przyrodzonemu słužbę zuchwale wypowiedzieć? Co.  
Czemużem był tám słony? Biada słęństwu memu. Záłuię zá to ser-  
decznie. Opuść Pánie głupestwo y złość moię.*

PUNKT 2. Słuchay Pána JEZUSA, to do ciebie mowiące. Co iest  
go, co niegdy mówił do Szawła. Act: 9: *Saule, Saule, quid me* Bóg co  
*persequeris? Quis es Domine? Ego sum JESUS, quem tu persequeris* człowiek  
*Czemu mię prześladujesz? A kós ty iest Pánie? Iam iest JE-* który się  
*ZUS, którego ty prześladujesz.* na Boga Uważ, że każdy, który grzelzy cię-  
żko, Boga prześladuiie: bo iáko się w Lekcyi pokazuie, gardzi  
wolą Boską, y zniewáza doskonałości Boskie, to iest, zniewáza  
dobroć

dobroć Boską, wlecz miłość i miłosierdzie, najwyższe iego Prawo i Państwo. I w takim *affectu*, to jest złą wolą swoją, zagna Pana BOGA, chcąc aby nie był. Do tego, dopce Chrystusa, y krzyżując go. Uważże dalej co to BOG, którego przesładujesz grzechami twymi? Iako jest miłośnik zemie nędry, dobry, wleczmiotny, łaskawodliwy, &c. I waz co jest Chrystus, którego przesładujesz? że jest Odkupiciel twoy, Ociec, Nauczyciel, Wodz, Pałierz. Coż ci wamien BOG, że go często przesładujesz? co z tego uczynił? czego chcesz, żebyś w Bogu mieć nie mógł? A czemuż go przesładujesz? Do tego uważ cos ty jest, który się na Boga rzucasz, y iego przesładujesz? iakoś podły, iakoś niemocy, iakoś na rozumie ciemny, iakoś na woli do złego iktony, iakoś na ciele łperny; że jesteś iako wrzediaki, z którego ułtawia nie ropa tak wielu grzechow y niedokonaności wypływa. I tak się zawładźwiwszy, y sobą gardząc, dzwuny się dobroci Boskiej, że cię tak długo trzyma na świecie. O Panie, iakoś mię na rękach swoich psłował, gdzieś ta grzebił, y na ciebie nępił, pował? Iakoś mię do piekła w ten czas nie wrzucił? Iako mię stworzenia twoje do tych czas zachowywały na świecie żywego? Czemu mię Aniołowie SS., którzy mię strażą ed swości twojej noszą, nie stracił, nie się cofnęli zą mię przecinił, gawia na ciebie obrażał? Czemu mi Bóże, miłość, gwiazdy, słońce, księżyc, i inne, y owoce ziemi ślężyły, nie sążazę się krzywdy i wrocy? Czemu mię ognia nie pożarła, y do piekła nie przesłała? Uznawam niezmierną dobroć twoją Bóże mój, która tak długo czeka poprawcy y pokuty mojej. Twoje są miłosierdzie, prawo, zem nie zgnył: które nieci będzie na wieki błogosławione. *Miserere Domini, quia non sum contumax tui.* Thro 3. A długoż ty się gawiał na dobroć twoją, y do karania mię nie upliwałeś? długoż ty się gawiał na dżien gniewu twego? O takich czasach, wż aniołowie mię przecinić. Chęj szczerze za grzechy pokutować, choć to, y to często za grzechy moje. *Repente laskę tuą.*

PUNKT 2. Słuchaj Pana BOGA mówiącego Jerem. 11.

*Quid est, quia nichilus mecum Domus mea fecit scelera mea? A co to jest, że ukochany mój, w domu moim wiele złocieni się robił? Z tą uważ że są niektóre okoliczności, które węgłszą złość grzechow nędzy czynią. Pierwza okoliczność nst, kiedy kochanek Boski grzeszy, to jest, kiedy grzeszy ten, któremu P. BOG ośłowc takimi pokazał, że mu dale większe oświeccia y natchnie-*

Inię o  
koliczno-  
ści, które  
mogą  
złoscić, że  
chcą czynić



nia do dobrego, że go oddalił od okazji grzechowych, że mu dał wielką skłonność do cnoty, że często używa Sakramentów. Więc taki gdy grzeszy, tą jego niewdzięczność bardzo boli Boga: ná co narzeká Izaję 1. *Filios exaltavi & enutriví, ipsi vero provocant me. Hymiszyłem i wytuczyłem syny moje, a oni wzgardzili mną.* Pada tá przymowka ná Chrześciany, o których mówi Jan S. 3. Ioan: 1. *Pótrzcie iákká nam miłość uczynił Ociec, że się zmiemy, i jesteśmy synami Bożymi.* Ci gdy gardzą Bogiem, czyniąc to czego on zakazuje pod utratą łaski swoiey, więcéy to boli Pána Boga, niż grzechy poganów, y niż bolały u słóym testámen- cie grzechy Żydów; ponieważ on nas karmi Ciałem y Krwią swoią, y wywyżzył nas do takiej godności synów Bożych, że mamy prawo bliżkie do Królestwa niebieskiego; czego nie czyni BÓG poganóm, á Żydów tylko mianą karmić, y tylko im dał był prawo dalekie do Królestwa niebieskiego, którego y Święci ludzie dłuęo czekać musieli po śmierci swoiey w Opatłani, *usq; ad praesentium tempus á Patre.* Gal. 4. *áz do czasu názná- czonego od Ojca, iáko synowie niedorośli, nie mając niczego lat zupełnych do dziedzictwa.* Druga okoliczność grzechy więkzce czyni, gdy kto w domu Bożym grzeszy, *in aeno meo*, náprzy- kład będąc w Zakonie, gdzie má więkzce pomocy do święto- bliwości, więkzce náuki, więkzce przykłady do cnoty. I dla te- go mówi o takich Pán BÓG, Izaję 26. *In terra Sanctorum iniqua gessit, non videbit gloriam Domini: In Ziemi Świętých nieprawości uczynił, nie będzie widział chwały Páńskiej.* Uczyń tedy na się refleksyą, czy y ty nie jesteś takim niewdzięcznikiem; á y z tey miary jedzieńś miał pobudkę do oplákania grzechów twoich. *O Pánie iákká wielka niewdzięczność moja.* Przyjéś mię zá syna two- iego, przystosóbé mego ná Chryste, dałeś mi práwo do królestwa niebieskiego, barmisł mię tak wiele rázy ciałem twoim, kapiéś mię we krwi twoiey przy świętych, obłypałeś mię zemstą dobrodziejstwa- mi twemi; czyż to cndzięczam, tylko wzgardą i zniewagą náie- słatu twiego? Gdybyś te łaski dał poganóm, o iákká byś lepszy stażył? o iákká mię zamyj zęzą ná sędzie twoim! Przepuść Boże moy niemdzię- czności moje, zá którą záłuję Ec.

Rozmowę czynić káže S. Ignacy, pierwszą z Najsświętszą PANNĄ, prosząc iey o przyczynę do Syná swego, abyśmy poznanie y obrzydzenie grzechów nálznych uczuli, y abyśmy poznáwłzy y obrzydziwłzy sobie złe uczynki nálze, poprawuiąc ie, życie nálze według upodobánia Boskiego prowadzili. A ná końcu zmówić *Zdróśń Marya.*

*Druga rozmowa* do Chrystuła Pána, iáko do Pośrednika nálzego u Oyca, aby nam toż u niego uprosił. A ná końcu zmówić: *Duśo Chrystusowa zbaw mię.*

*Trzecia rozmowa* do BOGA Oyca, aby nam też łáskę dárował. A ná końcu przydać: *Oycze nasz.*

## R E F L E X Y A.

*Ná pięć zmysłów powierzchownych.*

**D**obrze nápiśał S. Hieronim, że przez pięć zmysłów ciáta nálzego, iáko przez pięć bram, wszystkim grzechem do dusze nálzey przystęp jest. Przy Meditacyach tedy o grzechach, trzeba te bramy grzechom zamknąć, czyniąc reflexyá, ktore grzechy do dusze nálzey wchodzą przez oczy, przez uszy, przez uśtá &c. y ktorych srzedkow záżywać máme ná umartwienie, ábo zamknięcie zmysłów nálznych.

1. Náprzód tedy postánowiłszy się przed Bogiem obecnym, y wšyśtko widzącym, pros go o łáskę oświecającą do tey reflexyí potrzebną, y reflektuy się ná grzechy, ktore do dusze twojej wchodzą przez oczy: á oraz myśl o sposobach, iáko małż pilnie strzedz oczu. Grzechy przez oczy pospolicie te wchodzą: Pierwłzy grzech jest dworność. Ták Dyná wyszła, aby była ogládała niewiaśty kráiu onego; ále tę dworność przypláciła utrátą czystości, y słáwy Gen: 34. Drugi grzech jest chciwość rzeczy niepotrzebnych. Ták Ewá widząc, że w Ráiu iábtko zákazáne, było dobre do iedzenia, požádała go przeciwko zákazaniu Boskiemu, urwála, męża nim częśtowála, zátym siebie, y národ wšyśtek ludzki nim struła. Gen: 3. Trzeci grzech bywa nieczystość, do ktorey pobudza weyrzenie ná urodę cudzą.

Reflexyá ná widzenie.



dzą. Ták Samson *Vidit mulierem de filiabus Philistiim*: Obaczył niewiaścę *Filiſtyńſką*. Jud: 14. Z weyrzenia w niey ſię zakochał, wzięt za żonę, ale przez nią ſtracił ſiły, wolność, y życie. Ták Dawid z weyrzenia ná Betſabeę, wpadł w cudzołoſtwo. Ták Starcy owi Sędziowie Dan: 18. widząc Suſannę przechodzącą ſię po ſadzie, *exarſerunt in concupiſcentiam ejus*. Zapálili ſię nieczyſtoſcią. Do tego grzechu náleży czytanie kſiążek nieprzyſtoynych, ábo dwornych; pátrzenia ná Komedye, ábo ná obrazy nie piękne. Te ſą grzechy y tym podobne, ktore pochodzą z nieoſtrożnego weyrzenia, dla ktorych Jeremiaſz *Thr: 3*. Oko zowie ro-zboynikiem duſzy náſzey: *Oculus meus depradatus eſt animam meam*: Oko moje złupió duſę moię. Przeto trzeba mieć pilną ſtraż oczu náſzych. Spoſob tey ſtraży dáć Job cap: 31. mówiąc o ſobie: *Pepigi ſadus cum oculis meis, ut ne cogitarem quidem de Virgine*: Uczyniłem przymierze z oczyma memi, ábym áni pomyſlił o pannie. To przymierze, ieſt mocne przedſięwzięcie, y częſte nie zapá-trować ſię ná urodę zwłazcza inſzey płci, áby nie miały myſli nieczyſte przez oko przyſtępu do ſerca. Izáiaſz rádzi zaráz o-czy zamykać, ábo ie spuſcić, gdy ząbieży iákíe *objectum* niebe-spieczne: *Qui claudit oculos ſuos, ne videat malum: iſte in excelsis habitabit*: Kto zamyka oczy ſwoie, áby nie widział złego, ten ná wy-ſokoſciach mieſzkać będzie, to ieſt, nie ſpádníe z wyſokiey ſwiąto-bliwoſci: A Chryſtus *Pan Mat: 18*. káże y wyłupić ſobie oko, kiedy nas gorſzy, to ieſt, kiedy pátrzenie ieſt nam okazyą do grzechu: *Si oculus tuus ſcandalizat te, erue eum, & projice ab te*? nie żebyśmy rzeczą ſamą wyłupić ſobie mieli, ále ie mamy ták martwić, y nie záżywać ich w tákíey okázyi, iákobyśmy ich nie mieli, choćby nam to umartwienie ták było ciężkie, iákó ciężko ieſt, gdy kto ſobie oko wyłupi. W czym znaczny przy-kład powiada Márulus o jedney Xieni, ktora przez 60. lat mie-ſzkając nád rzeką, nie weyrzała ná onę rzekę płynącą, áni ná łąkę bliſką. Náſz też Alphonſus Rodriquez, będąc Jánitorem przez lat 40, ná żadną biało-głową nie weyrzał. Náoſtátek dobry ſpoſob ná uchronienie ſię niebeſiecznego weyrzenia, ieſt karać oczy, gdy ſię w nich pokaże iáká nieſkromnoſć. Ták

Eusebius pustelnik, że raz czytając Ewangeliją, dystrakcyą sobie uczynił, weyrzawiały na niego, którzy w polu orali, tak się skarżąc, że na niego włożyli jakie żelazny kołnier, y tak przez 40. lat schylał się chodząc, że ani na ono pole, ani na młóć nie wyrzał. Otworzyło się takie z tych lekarstw na bystre oczy. Zażył zaś nieżywające oczu: omył je w wodzie, którą zawrząty były oczy Zdziewidła twórego przez 40. I go: a dla miłości tego zafundował ci ona znaną, którą były oczy tego u Káfara zafundowane.

Na flu-  
chanie.

2. Uczyń refleksyę na grzechy przez użyty wchodzący, y myśl o podobach, iako się ich mał strzec. Grzechy takowe są:  
1. Słuchać mowy albo pusni mowy przyśloynych, które w sercu wzbudzają nieporządne affekty, iako mowi Apłłżec Ezech. 37: *Verbum nequam immutabitur: Sermo zle odmenit, fice.* 2. Słuchać szemrania albo obmowy, gdy drudzy o cudzych gadają grzechach. Bo iako mowi S. Bernard: obmowcą jedną strząż, to jest: jednym szemraniem, trzech oraz zabija; siebie, y słuchającego zabija na duszy, a tego, którego obmawia, zabija na sławie. Dla tego użomni Duch S. Prov. 24. *Cum de maliciosis non commiscearis, quoniam rederit confusio et perditio eorum: Z obmowcami nie mieszaj się, bo nigle powstanie zgubá ich.* 3. Słuchać namów do grzechu, złego kompána, iako Adam słuchając Ewy namawiającej do zakazanego iadła, zaroził na owo przekłętstwo Bolkie 1. Gen. 3: *Quia audisti vocem uxoris tue, maledicta terra in opere tuo: Zes usłuchał głosu żony twoiej, przekłeta Ziemia w robocie twoiej.* Tak y Sólomon słuchając namowy żon swoich, wpadł w bałwóchwalstwo, iako mowi S. August: 14. Civit. 11, *Beneditijs fameis ad sacrilegia fuit compulsus.* 4. Słuchać chętnie pochlebstwa, to jest, gdy nas drudzy chwala. Czego zakazuje Duch S. Prov. 1. *Cum te laudaverint peccatores, ne acquiescas eis: Gdy cie młkkiem słow pochlebnych karmić będą grzesznicy, nie ciesz się z tego, y nie przestaj ná tym.* I Dux o pochlebcy mowi Plal. 54: *Melliti sunt sermones ejus, et ipsi sunt facula: Młkkie albo pieśzzone są mowy jego, a one są postrząty, które serce słuchającego próżną chwatają ranią.* 5. Nie przyśloi też, zwłazcza miłośni-

kowi



kowi doskonałości. Słuchać słow blaz niskich y szyderkich, które iako mówi S. Bernard: w ustach światowych ludzi są takie, ale w ustach zakonników są bluźnierstwa: *Nugae in ore saecularis sunt nugae, in ore religiosi sunt blasphemiae.* A S. Paweł o nich mówi: *Stultiloquium aut scurrilitas, nec nominetur in vobis, sicut debet sanctos.* Chcieć mówić do smutku pobudzające, niech ani wspomnienie nie bieżą między wami, iako przystoi na Święte. 6. Nie trzeba ielzere słuchać nowin niepotrzebnych, które serce nieiszają, y do złączenia się z Pánem Bogiem przelzkádzają. Bo iezeli to za występpek poczyta piśmo Aśt: 17. w Atebczykach niewiernych: *Dicere aut audire aliquid novi.* Chętnie gadać i słuchać czego: Dálekó barożiey rzecz nágány godna iest w ludźmach doskonałości miluących. Tych tedy defektów strzedz się potrzeba. Náco sposoby te są: chronić się konwersacji z tymi, którzy użył twoje takimi nápełniają dół kłótni. Gdy co takowego słydzysz, co może zranić sumienie twoje, nie przyswiaszczaj, ale pokaż, żeć się to nie podoba znakiem iákim, názykład oczy spuść wliży. Upomniy, iezeli pożytecznie uczynić możesz, złe mówiącego, ábo wtrąć inszą materiją rozmowy: á iezeli inaczey nie możesz, przynámiemy wewnątrz bízysz się złą mową. A tak bądźcie, że wypotrądz radę Ducha S. Ecol: 28. *Sept au rest tuas frons, longam nequam noli audire.* Ogródź uszy twoje cierniem, złego języka nie słuchay: którymże cierniem? cierniem ostryżności słowey. Zátuy zá te defekty, iezeli się w ustach twoich nayduią: omyj je we krwi Chryśtułowey płynącej z uszu iego, cierniem zranionych: zátuy tym iego cierniem uszy swoje, dla miłości iego pilną stráž mając uszu twoich; á otwieray je ráżey chętnie na słuchanie słowa Bożego, y na rozmowy pocóżne.

3. Rodź kłótny się ná grzechy usz twoich, y ná sposoby iako się ich strzedz mają. Te grzechy są dwa akie w ustach: jedor náleżą do mowy złey, á drugie do línakowania. Co do mowy złey náleży, tych iest co niemiarą; bo iako mówi S. Jakub A

Né mo-  
wuntis.

postol *Lingua est ubi versitas in quitatis: język nasz iest tampl. chmiec nieprawości.* O tych grzechach języka nápiłai całą ksiądzę e Dne-

x. i. i. i.

zelius nasz, którey tytuł *Phaeton*. Takowe są. 1. Obmowy ábo słowa szczypiące sławę bliźniego, które pospolicie pochodzą ábo z pychy, ábo z zázdrości, á są cięższy n, niż kradzież, grzechem: iáko droższa iest sława, niż pieniądze. Dla tego BOG się barzo brzydzi tym grzechem, iáko mówi S. Páweł Rom: 1. *Detractores Des odibiles: Obmowcy Bogu omierzli*. I Mędrzec mówi Eccl: 10. *Regi ne detrahas, & ne maledixeris diviti, quia & aves celi portabunt vocem tuam, & qui habet pennas annuntiabit sententiam: Krola, to iest: człowieka spráwiedliwego, który samym sobą dobrze rzádzi, nie obmáwiay, y bogatemu, to iest w cnoty y zasługi, nie złorzec: bo ptacy niebiescy, to iest: Aniołowie SS. zániosą słowa twoie do Boga; á on który má skrzydła, to iest Bog, przed którym záden uciec nie może, ogłosi ná cie wyrok.* 2. Są też grzechy w ustach słowa zelżywe, y zuieważiające kogo w oczy. O takich mówi Duch S. Proy. 10: *Qui profert contumeliam, insipiens est: Kto mowá lży, ten głupi, iest.* A Pan w Ewangeli mowi: *Kto brátu rzecze, głupcze, gołżien iest ognia piekielnego.* 3. Słowa niezgodę ścíaące między brácią: których lurowie zakazuie P. Bog Lev. 19. *Non eris criminator nec susurro in populo. Nie będziesz potmarcá áni podszuwaczem między ludem.* I Duch S. Eccl: 28. mówi: *Susurro & bilinguis, maledictus: Podszuwacz y dwa języki umiający, przeklęty.* 4. Słowa násmiewające się z cudzych mow ábo postępkow, których zakazuie także Duch S. Eccl: 7: *Ne irrideas hominem in amaritudine animae: Nie násmieway się z człowieka w gorzkości duszy.* 5. Słowa łwarliwe, ábo sprzeczaiające się, o których mówi S. Páweł 1. Tim. 2: *Noli contendere verbis, ad nihilum enim utile est, nisi a l subversionem audientium: Nie sprzeczaay się słowy, bo to ná nic się nie przyda, tylko ná wymrocenie, to iest ná zgorśzenie słuchaiących.* 6. Słowa, sekret cudzy ábo włásny, temu do kogo nie náleży, wyiáwiające, przeciwno przykazaniu Ducha S. Proy. 25: *Secretum extraneo ne reveles: Sekretu obcemu nie wyiáwiay.* 7. Słowa ná krzywdy, ábo ná dolegliwości włásne u!karzáiające się; co iest: przeciwno cierpliwości; którey dáł nam przykład Chrystus, kiedy iáko báránek, g!y go strzyżono, milczał. I Dawid o tobie mówi Psal: 38: *Obmutui, & humiliatus sum, & filui. Zámilczáłem będąc upokorzony, y nic nie mówiłem.*



mówiłem. 8. Słowa chełpiące się, ábo chwálące sprawy swoje,  
 czego też zakazuje Duch S. Prov. 27: *Laudet te alienus & non  
 os tuum, extraneus & non labia tua*: Niech cię chwáli cudzy, á nie u-  
 sta twoje, obcy, á nie wargi twoje. 9. Słowa kłamlive, ábo nie-  
 szczere, o których mówi Salomon Prov. 12: *Abominatio Domi-  
 ni verba mendacia*: Brzydkość Pánu słowa kłamlive. I gdzie in-  
 dziey Eccl: 20: *Potior fur, quam assiduitas viri mendacis*; perdi-  
 tionem autem ambo hereditabunt. Lepšy złodziej niż obecność czło-  
 wieka kłamlivego, obádwa zaś zgubę odziedziczą. Nástátek, že  
 inše inše grzechy, tu náležá. Słowa żártobliwe, ábo do śmie-  
 chu pobudzające, które nie przystáją cłowiekowi státeczne-  
 mu, ábo doskonałošć miłujácemu. Mówi bowiem Dawid Psal-  
 138: *Vir linguosus non dirigitur in terra*, Czł-wiek ieżyczny, to iest,  
 który słowa lzyderłská ráł mówi, nie będzie kierowany ná Ziemi,  
 od Duchá S. przez iego osobliwą direkcyá. S. Chryst. hom-  
 17. ad Eph: dáje nam przykład ná żołnierzach, którym, gdy  
 nástęguie nieprzyiáciel, niechce się żártować: ták y nam oie  
 májá smákováć żarty, gdy koło nas nieprzyiáciel áko lew krá-  
 ży, áby nas požarł.

Ná te y inše słowa spósob iest dwóáki, náprzód zácho-  
 wanie milczenia, strzegąc się konwersacyi, y rozmow, kiedy ich  
 miłošć bliźniego ábo posłuszeństwo nie wycága. A kiedy mo-  
 wć potrzeba, záżywać trzba wielkiey ostrožnošći w mowie-  
 niu; o ktorey mówi Mędrzec Ecc: 28. *Ori tuo facito ostia & se-  
 ras, & verbis tuis facito stateram, & frenos ori tuo rectos, & atten-  
 de, ne forte labaris in lingua*: Ustom twóim uczyni drzwi y kłótki,  
 ábyś usta czásem otwierał, á czásem zámykał: i słowom twóim  
 uczyni stárgę, ábyś wprzód zwážyl słowa niż ie wymowisz; i u-  
 czyni wędziáka ustom twóim, ábyś usta powšciágał w mowieniu,  
 á żebyś nie západł w záżywániu ieżyka. Patrz tedy, które lą two-  
 ie d. efekty w mowie; zářuy zá nie, ofiaruy zá nie, Pánu Bogu  
 ustá Chrystusowe od policzkow spuchłe; postánow strzec ust  
 od złey mowy.

4. Reflektuy się ná zmyśl ukuszenia ábo smákovánia, Ná u-  
 który tákże do ust náležý, y złe używánie iego wielkie szkody kufze-  
 nie.

E

nam

nam przynosi. To bowiem złe używanie Nóego fromotnie obnażyło. *Gen. 9.* To Lota do kaźirodztwa przywiodło. *Gen. 19.* To Esaemu prawo pierworodne odjęto. *Gen. 25.* To wielu Izraelitow na puszczu nagłą śmiercią umorzyło. *Num. 11.* To synow Helego kaptana mieczem Filistynskim strąciło. *1. Reg. 4.* To głowę Holoferneśa mieczem niewiaśty uciąło. *Jud. 13.* To Symona Mábábeyczyka, Syny, y sługi tego na bankiecie zabiło. *1. Mach. 16.* To Balthazara Krola Perskiego teyż nocy po bankiecie od nieprzyiáciela zabiło. *Dan. 5.* Defekty tego zmysłu te są. 1. Jeść y pić nad potrzebę, zwłaszcza z nymą zdrowia, ábo z niespolobnością do odprawowania spraw nasylich. 2. Zżywać pokarmu y nápoiu do sytości, nie tak, żebyś od stołu wstawszy nieco łaknął. 3. Zżywać potraw y nápoiu drogich, delikackich, korzennych, krew zápalájących, niespolitych. 4. Zżywać potraw y nápoiu dla samey uciechy, y dogodzenia zmysłności, nie dla zachowania zdrowia y sił na służbę Boską, y według woli iego. 5. Jeść ábo pić nie swego czasu, ábo nie na swoim miejscu. 6. Przy iedzeniu tak myśleć, áni słuchać. Spósoby zaś na ustrzeżenie się tych defektow, te być mogą. Uważ náprzód, żeś záproszony do nieba na bankiet z Aniołami: więc się tu nie obtykay potrawami bydlęcemi, ále choway się do nieba na lepszą ucztę: bo sytość plaie áppetyt do lepszych potraw. Boy się, żebyś z bogáczem, który codzieln się bankietował, nie był odrzucony od bankietu niebieskiego, gdzie przypuszczony Łazarz, który áni odrobiny spadájących z stołu bogacza, nie kosztował. Uważ, że z Pánem JEZUSEM siedzisz u stołu; więc się z nim rozdziel tą smáczną potrawą, iákobyś go poczęstował. Wszak go do stołu swego zápráśzali Fáryzeuszowie y Celnicy. Uważ iáko ubogi był wikt Apostołow, gdy nie mając co jeść, ktośki zboża kruszyli: iáko Pán twoy przez czterdzieści dni nie nie iedząc poscił; iáko prosił o nápoj Samárytanki; iáko prágnał na Krzyżu: iáko żołciá y ociem był nápoiony. A iáko ty sługa iego śmiesz lepiey używać? Uważ iáko go Nayswiętsza Panna mlekiem



mlekiem Pánieńskim karmiła; day tedy zá iákmużnę iey ten  
 smáczny kálek, áby nim karmiła Syna swego. Uważ, że kar-  
 mić się potráwami, iest życie naypodleyšie, y włásne nie tylko  
 bydłétom, ále ráczey drzewom nieczuiącym. Dla tego obcią-  
 żony żółádek potráwami, zátyka zmysły, émi rozum, y czło-  
 wieka nieposobnym czyni do zábow rozumnych. Czemuż  
 ná tak podłym życiu przestáiesz? Uważ, że ciáło násze wywyż-  
 szone iest do kondycyi Anielskiey, że má być Kościołem Du-  
 cha S, że w nim má być Krolestwo Boże: czemuż brzuch czy-  
 nisz ráczey grobem bydłét zabitych, których chéiwie pożywałś?  
 To uwážając wstydź się twoiey nieumartwionej zmysłności.  
 Ofiaruy Trojcy S. żółé Chrystusową zá twoie przyśmáki. Zá-  
 práwuy tą żółcią twoie potráwy y nápoie: do czego upomina  
 Cię Pán JEZUS mówiąc: *Recordare paupertatis meae, absinthii*  
*& fellis: Pámietay ná ubóstwo moje, ná piołun gorzki, y żółé.* Thren: 3.  
 5. R. Reflektuy się ná zmysł powonienia. Dwa póspolicie de-  
 fekty tu się naydują. Pierwízy, gdy kto się barzo brzydząc fe-  
 torámi, opuszcza miłosierne uczynki, iáko náprzykład náwie-  
 dzać chorych, ábo więźniów. Drugi, gdy kto przy sobie noši,  
 ábo w mielzkániu swoim chowa perfumy, y delikáckie zápá-  
 chy, co znak iest niewieściuchow, y nie przyřtoi ná człowieka  
 státecznego. Bo nierządnicá o sobie mówi u Sálomona. Prov.  
 7: *Aspersi cubile meum myrrhá, aloë, & cinamomo: Pokropiłam łóże*  
*moje myrrhá, aloësem, y cynámonem.* A S. Chryzostom mówi hom:  
 4. de Lazaro: *Miles spiritusalis non oblitur unguentis; nam ista*  
*cura est meretricis amoribus implicatorum, & perditorum. Te non*  
*oportet olere unguentum, sed spirare virtutem. Nihil immundius ani-*  
*ma, quoties corpus tale habet fragrantiam: Żołnierz duchowny nie*  
*maści się olejkami wonnemi, bo to stáranie iest uwichłanych nierz-*  
*adnemi affektámi: nie trzeba ábyś pachnął olekiem wonnym, ále rno-*  
*zq. Nic spełnieyşego nád tę duszę, ktorey ciáło wonny wydáie zápách.*  
 Jeżeli się w tobie defekt iáki w tym znayduie, náśladuy S. Má-  
 gdáleny, ktora przyniosła oleiek wonny, y pod nogi Chrysta-  
 łowe wylała. Przypomniy sobie ná powonienie Chrystusowe,  
 smrodem plwościn ná twarz iego wyrzuconych, y fetorámi

Ná po-  
 wonie-  
 nie.

trupow ná Kalwaryi pochowanych, utrąpione. Osiaruy ie Troy-  
cy S. zá twoje delikackie powonienie. Stáray się ábyś z Apo-  
stólem mowił 2. Cor. 2: *Christi bonus odor sumus Deo: Chrystusowi*  
*dobry zápach iestem Bogu*, dla przykladney cnoty, y dobrej u lu-  
dzi słáwy. Niech się o tobie mowić móże, co o Chrystusowej  
Oblubienicy: Cant: 4. *Odor vestimentorum tuorum, sicut odor thu-*  
*ris: Zápach szat twoich*, to iest uczynkow y spraw twoich, iáko  
*zápach kadzenia*, to iest ustáwicznej modlitwy, iáko rozumie  
S. Grzegorz.

6. Reflektuy się ná zmyśl dotknięcia, Ten iáko mowi S.  
Bázyli lib: de Virg: *Iest, sensus omnium perniciosissimus, savissime*  
*blandiens, sensusq; reliquos in sua ad voluptatis illecebras pelliciens,*  
*toto corpore diffusus: Zmyśl nád wszytkie in se najškodliwszy, okrutnie*  
*pochlebiający, i in se zmysły ná swoje stronę do uciechy przemabiający, á*  
*po całym cieie rozlany.* I tak zła stráž in szych zmysłow tak szkod-  
dzi duszy, iáko szkodzi miástu brámy otwarte; á zła stráž te-  
go zmysłu tak szkodzi, iáko szkodzi miástu mur koło niego  
rozwálony. Nie wlpomináiąc grzechow nieprzystöyny, h, do-  
skonáłość miłuiącemu rádzá Oycowie duchowni, náprzód, że-  
by bez potrzeby áni siebie, áni kogo in szego twarży, głowy,  
ręki nie dorykał. Tak rádzi S. Bonáventura, Cassianus, Pácho-  
mius w swoiey regule. Strzedz się też trzeba, żeby nie głaśkać  
pła, ptáka, y in szych bydłát. Náostátek nie záżywać miękkih  
szat, ábo pościeli, ále ráczey przykrość ciálu zádawać włošien-  
nicą, dyscypliną. Jeżeli są w tobie w tey mierze defekty, patrz  
ná ręce Chrystusowe gwoździ do Krzyża okrutnie przybite,  
y skrwáwione. Omyi ręce twoie w tey drogiey krwi iego.  
Przybiy ie do Krzyża Chrystusowego temi iego gwoździ, dla  
miłóšci iego.

O defektach tych zmysłow, obszerniey piše S. Jacobus Alva-  
rez, P. Nicolaus Lancicius *tomo 1. opuse. 2. c. 2. 3. 4. 5. 11. & sequ.*

Nástępnie LEKCJA o Szkodach, ktore grzechy śmiertelne spra-  
wiają. *Iest w Náмовach Duchá S. ná ten dzień wtóra.*

MEDY.



Medytacya 2. o grzechach powśzednich.

# M E D Y T A C Y A III.

37

## O Grzechach powśzednich.

Modlitwa przygotująca zwyczajna.

**Przygotowanie 1.** Staw się przed Pánem Bogiem w ołobie człowieka Ichorzątego, słabego, krostami osypanego; bo takiemu podobny jest człowiek grzechom powśzednim podległy; według S. Augustyna, który o tych grzechach tak mowi serm. 41. de Sanctis: *Quibus peccatis licet occidi animam non credamus, ita tamen eam veluti quibusdam pustulis & quasi horrenda scabie replentes, deformem faciunt, ut eam ad amplexus, ipsius Sponsi celestis, aut vix, aut cum grandi confusione venire permittant: Te grzechy lubo rozumiemy, że duszę nie zabijają, przecięż ją tak iako-by krostami iakiemi, i prochem napełniając, spełną czynią, że ledwie dopuszczają, aby do obłąpienia Oblubieńca niebieskiego przyšla, abo żeby z wielkim zawstyżeniem przyšla.*

**Przygotowanie 2.** Proś o łaskę, abyś, poznawszy sprośność grzechow powśzednich, obrzydził ie sobie.

**PUNKT 1.** Ná obrzydzenie sobie grzechow powśzednich, Słuchay Pána JEZUSA tak mowiącego do człowieka w grzechy powśzednie często w pádającym. Apoc: 3. *Bodaybys był zimny, abo ciepły, ale żes ostygły, i ani zimny ani ciepły, pocznę cie wyrzucać z usł nich.* Przez tego ostygłego człowieka, rozumie się człowiek grzechom powśzednim podległy, który mać ieszcze coś ciepła nutości ku Bogu. y ieszcze cále nie oziął, bo jest w łasce Bożej, y nie má ná sobie grzechu śmiertelnego; ale jest ostygły, bo sprawy swoie nie gorącą miłością ku Bogu odprawuje; y dla tego w różne grzechy powśzednie w páda; ktorými czyni cklwość y omierźliwość Pánu Bogu, iako ją czyni potrawa iaka nie śnacza y ostygła; Zaczym lubo Pan Bóg má ieszcze takiego człowieka przy sercu swoim, nie odálając od niego łaski twoiej, przecię jednak iuż poczyną go wyrzucać od serca swego, iako potrawę obmierzłą sobie, dopuszczając ná niego pokusy, y umykając obfitych łask, z kąd człowiek wpáda powoli w grzech śmiertelny; y tak bywa cále

Ej

od

od Boga wyrzucony. A z kądże Bog má tak wielkie obrzydza-  
nie grzechu powszedniego? Náprzód dla tego, że grzech po-  
wszedni będąc szpetnością przeciwko rozumowi, czyni duszę  
w oczach Boskich szpetną, y iakoby párlżywą, iako mowi S.  
Augustyn, wyżej wipomniony. A potym dla tego, że grzech  
powszedni iest przeciwko przykázaniu Boskiemu, lubo nie pod  
rozerwaniem przyiázní Boskiey, y nie pod karaniem wiecznym,  
zakazuiącemu: á zátym iest przecię nieuszánowanie, niepo-  
stulzeństwo, y wzgarda, lubo nieśmiertelna, Máiestátu, y woli  
Bożey. Przeto Bog tak się brzydzi grzechem powszednim, że  
niechce, żeby kto náprzykład skłamał, choćby dla náwrocenia  
cátego świata; y więczey mu się nie podoba iedno słowo kłam-  
liwe, á niżeli się podoba náwrocenie cátego świata. Z kąd też  
pochodzi, że Bog do widzenia twárzy swoiey, żadnego do nie-  
ba nie przypuszcza w grzechu powszednim będącego, poki się  
z niego nie oczyści; y gdyby teraz, (co niepodobna,) widział  
y w słamey Naydostoinieyżey Mátcie swoiey ieden grzech po-  
wszedny, tedyby iá z nieba zepchnął do czyścía. Uczyniże tedy  
reflexyá ná się, w ktore grzechy powszednie w padasz, á patrz  
iáka iest brzydka dla nich w oczach Boskich dusza twoia. Ztąd  
też uważ czy też szczerze miłuiasz Boga, gdy go tak często grze-  
chami powszednimi obrażasz. Bo coby to była zá miłóść sy-  
na ku Oycu, gdyby on go nie zabiiał, nie ránił śmiertelnie, ále  
żeby mu często przykrość y dysgust czynił, żeby go często trą-  
cał, często szpilką kłół, często rzecz mu iáką brzydką przed o-  
czy wystáwiał? Toż rozumiey o twoiey ku Bogu miłóści. A  
przeto záuwszdyż się, zátuy, obiecuy popráwę w szczegulności.  
*O biednaś moia ku tobie miłóści Boże moy, który cię ustáwicznie pra-  
wie grzesząc powszednie, tak częstemi karmię dysgustámi! Cożes mi  
winien naywyższe dobro moje, żeś tak częste czynię przykrości? Ustá-  
wicznie się sobie sprzeciwiamy: ty czyniąc mi ustáwicznie dobrodziey-  
stwa, á iá ledwo nie co moment ciebie obrażając. Iuż mię dla tego  
pólibno poczynasz wyrzucać z wnętrzości twoich: iákoż godzienem  
tego: ále poczekáy ieszcze miłóściwy Boże: á iá zá pomocą twoią, od-  
tąd choć się pilnie wystrzegac, ośobliwie tego grzechu, w tych okázyach,*  
i tego



i tego, i tego. Dopomóż miłosćmię łaską twoją, bez ktorej nie nie mogę.

PUNKT 2. Jeszcze ná obrzydzenie sobie grzechow powszednich, uważ szkody, ktore duży twoiej przynoszą, y słuchaj o tym mówiącego Ducha S. Prov. 17. *In pigritiis humilitur contignatio, et stulticia ejiciunt hominem de domo sua.* W gnusnościach nákloni się strop abo dach, y krople kąpiące z dachu, wyganiają człowieka z domu swego. Gdzie uważ, że iako w pośrodku przyrodzonym nie tylko siekiery zboycow obalają dom, ale też y niedbalstwo w záprawowaniu rospadlin y dziur małych; y iako nie tylko powodź następująca wygania ludzi z domu, ale też y to, kiedy przez dach dziurawy krople wody padają; bo od tych kropli, powoli dom gnie, y obala się: tak też w porządku nadprzyrodzonym, nie tylko przez grzech śmiertelny obala się stan łaski Boskiej, y świętobliwości, w którym człowiek sprawiedliwy przebywa, ale też y przez małe grzechy, iako przez dziurki, kiedy kto ie z niedbalstwa nie záprawuje, y przez nie dopuszcza, aby krople deszczu kapały; powoli pluie się ten dom doskonałości, że z niego potym człowiek, w padszy w grzechy ciężkie, ustępuje, a cząsem y przez Apostazyą, idzie ná zgubę wieczną. Dla tego gdzie indziej mowi tenże Duch S. Eccl. 19: *Qui spernit modica, paulatim decidet*: Kto gardzi rzeczami małemi, to iest grzechami, powoli upadnie, to iest wpadnie w grzechy ciężkie, y odpadnie od stanu łaski Boskiej, od pobożności od doskonałości. Wszak okręt nie tylko zatapiają fale morskie, ale y małe krople, ktore powoli w okręt przez dziurki wchodzą. Wszak zguba Judaszowa, y grzechy tak wielkie zaczęły się od małych grzechow, to iest: od affektu do pieniędzy, od szemrania ná Mágdalenę, ktore grzechy przyprowadziły go do przedania Chrystula, do zdradliwego wydania, do rospaczy. Wszak y Piotra S. záprzenie się Chrystusa, zaczęło się od spánia ná modlitwie, y od tego że zdaleka szedł zá Pánem; od rozmowy z słuzebnicą. Przyczyna tego iest tá, że grzechy powszednie dysponują dużej, y przypolabiają do grzechow ciężkich, iako choroba dysponuje do śmierci; a to bywa z strony samego człowieka, z strony czarta, y z strony

Szkody, ktore czyni grzech powolny ná daję.

y z strony Pána Boga. Z strony człowieka to spráwuia grzechy powłzednie; bo kto grzełzy często powłzednie, náprzykład, kto często kradnie máte rzeczy, ten powoli tráci boiaźń do kráddieży wielkiey rzeczy, y nábywa zwyczáiu y skłonnóści do kráddieży. y żarzy w sobie co raz większą do niey pożądliwość, która się potym nie będzie kontentowála máłą kráddieżą, aż go do wielkiey przywiedzie: iáko ogień, g dy kto go máłą słomą wznieci, iák się rozpáli, iuż się nie kontentuje słomą, ále się ná drwa wielkie rzuci. Z str. ny zaś czarta toż się dzieie: bo czart nie zaráz pobudza człowieka do wielkich zbrodni, nie zaráz do záboystwa, ábo do cudzołóstwa; boby się zaráz wydał, y byłby odrzucony; ále náprzód pobudza do wolnego weyrzenia, ábo do gniewu mátego; á gdy to otrzyma, iáko wąż wéśnie się do serca przez te máte łz páry, y tam wielki wznieca ogień pożádlivosti, zápalczywości &c, któremu się trudno sprzećiwić. Dla czego upomina Apostoł Eph. 4: *Non lite locum dare diabolo: Nie dawaycie miejsca czartu:* iáko nie dáćcie żadnego przystępu do domu wálzego smokom iáłowitym, ábo wilkom drápieżnym. Náostátek pochodzi też to y z strony Pána Boga, który widząc, że człowiek często grzełzy powłzednie gardzającego wolą, y odrzućając náchnienia Ducha S. spráwiedliwym łádem swoim, nie odbierać zá nie od człowieka łáski poświęćającej, ále nie dodaie łask uczynkowych obfitych, y pośłków skutecznych, umyka żywego y osobliwego oświecenia rozumu, y zápalenia ná woli do dobrego, y owłzem przepuścza więkšie pokusy; á zátym przepuścza grzechy śmiertelne; według tego, co mowi w Psal. 80: *Non audiunt populus vocem meam: dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis:* Nie słuchał lud moy głosu mego; záczy puścitem ich według żądzy serca ich, poydą według roynálskow swoich; á gdzież poydą, od Boga, z grzechu w grzech, aż ná zgubę wieczną. To uwážając, wzbudź w sobie boiaźń grzechow powłzednich. *O iáka to ślepota moja Pánie, że sobie lekce wážę grzechy powłzednie, które mię prowadzą do grzechow śmiertelnych, i ná zgubę wieczną. Pada ná mnie owo Biáda, o którym mowi Prorok Isai. 8:*



Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis, & quasi vinculum plaustrum peccatum: *bo temi powrozkami moicy próżności, dworności, nienabożeństwa, ciągnę woz wielu grzechów cieńskich, y woz karania twornego na się zaciągają, a oraz wielkie Biada. Boię się Pánie, abyś tych powszednich grzechów moich nie skarzał grzechem cieńskim i odrzuceniem od siebie. Oddal odemnie prozę tak ciężkie karanie.*

PUNKT 3. Słuchay S. Páwła mowiącego o grzechach powłzednich 1. Cor. 3: *Si quis superædificat supra fundamentum, aurum, argentum, lapides pretiosos, ligna, fœnum, stipulam, uniuscuiusq; opus quale sit, ignis probabit: Iezeli kto na fundamencie, to iest na Chrystusie, (o którym tam iest mowa,) buduje złoto, srebro, drogie kámenie, drwa, siano, źdźbła, -- każdego dzieło, iáké iest, ogień doznawać będzie. Gdzie uważ, że wedle Apostoła; na fundamencie wiary w Chrystusa, ludzie święci budują cnoty, y dobre uczynki, iáko złoto, srebro, y drogie kámenie, za które sobie niebo kupują: a ludzie niedośkonali na tym fundamencie budują grzechy powszednie, iáko czeźe źdźbła, iáko drwa, y siano. Te zaś uczynki nasze będzie Pan Bog przez ogień gniewu y karania twego doznawał: który ogień nie będzie szkodził złotu, srebru y kámeniom drogim; y tak ludzi Świętych sprawy, które budowali na Chrystusie, chtë zstąną, y za nie wezmą zapłatę. Cujus opus manserit, mercedem accipiet: ále siano, drwa, źdźbła, ogień karania y gniewu Boskiego, to iest, lubo na tym świećcie utrąpienia, lubo na drugim ogień czyscowy, pálić będzie; y tak ludzie niedośkonali škodę cierpieć będą, gdy ich uczynki pálić się będą: Cujus opus arserit, detrimentum patietur, ipse autem salvus erit, sic tamen quasi per ignem: i będąc oni zbawieni, ále przez ten ogień pomieniony. O iáko to ciężki ogień gniewu Bożego, którym Bog karze grzechy powłzednie ieszczé na tym świećcie. Przypomniy sobie przykłady. 1. Zoná Lothowa dla dwornego obeyzrzenia się na Sodomę, umárła nágle, y w ślup soli obrociła się. 2. Achán za małą kradzież, z żoną, z dziećmi, y z całym domem strácony. 3. Marya siostra Moyżeszowa, że szemráła na Moyżesza, trądem skarána. 4. Moyżesz y Aáron, że trochę niedowierzáli, áby Pán Bog wodę miał*

Iáko  
Bog su-  
rowia  
karze  
grzechy  
powsze-  
dnie.

*Pustyni Bogomyślney Dzień 2.*

z opoki wyprowadzić, nie weszli do ziemie obiecanej. 5. Pro-  
rok że zwiedziony od drugiego Proroka, trochę chleba y wody  
zżył przeciwko zakazaniu Boskiemu; ode Lwá rozszarpány.  
6. S. Piotr, że się wzbraniał, aby mu był Pán JEZUS nogi umył,  
ustyżzał: *Jeżeli cię nie omyję, nie będziesz miał części ze mną.* 7.  
Ananiasz y Sáfira za kłamstwo, nagle umarli. 8. Król Dawid że  
z próżności liczył lud, powietrzem utracił luźni siedemdziesiąt  
tysięcy. 9. Ozá Káptan, że z małym ulżánowaniem dotknął  
się Arki Pańskiey, padł, y nagle umarł. 10. Betblamitowie,  
że weyrzeli z dworności ná ręk Arkę, za to zginęło ich pięćdziesiąt  
tysięcy. Ták ná tym świecie BOG kárze powłzedanie grze-  
chy: á dopieroż w Czyłcu; gdzie więkšie są męki, niż męki  
tego świata, ktorekolwiek cierpieli Męczennicy, á to złoczyńce,  
iáko náucza S. Augustyn. *O BOZE iáko są strážne sądy twoje!*  
*A kto się ciebie bać nie będzie? A czemuż ták táčno odważam się ná*  
*grzechy powłzednie? Ciężko mi w ognia rękę trzymać przez kilka mi-*  
*nut: á za grzechy powłzednie w czyłcu, o ták ciężko będzie smażyć się*  
*przez lat kilkanaście, ábo kilkadziesiąt! Co b. wiem inšego będzie pá-*  
*lił on ogień, tylko zdębła, tylko to plewy, kto o ná wierze mojej buduję.*

Rozmowa być może z Mátką Boską bez-rzelzną, ktora za-  
dnym ani najmniejszym grzechem nie była zmázana. *Win-*  
*szuję Mátko Boska tego szczęścia, żeś wšystka záwsze była piękna w*  
*oczach Boskich, i najmniejszey zmázy grzechowey w tobie nie było.*  
*Wštydzą się, żem iá ták śwetny przed Bogiem, dla nich ták wiele*  
*grzechów. Proszę, uprosz mi ich obrzydzenie, y odpuszczenie u Syná*  
*swego. Oycze náłz, y Zdrowas Márya.*

O grzechach powłzednich piíše obszerne P. Nicolaus Lan-  
cicius, *Tomo 2. Opus. 10. S. Tomo 1. Opus. 3. c. 1. 2.* Buxus  
in Panario v. *Peccatum veniale.* P Tylkowski *Soliloq. 24.* Ni-  
remberg: *de Adorat. 1. 2. c. 13.* Vincent: *Carafa in Peregrino*  
*Terra 1. 2. c. 8. S. sequ.*

# D Z I E Ń III.

*O skutkach grzechu, to jest o Śmierci, Sądzie Bożym, y o Piekle.*  
Jáko



Jako drzewo z owocow swoich, tak złość grzechu ziego skutkow poznawać mamy. Te zaś skutki grzechu, są Śmierć, Sąd Boży, y Piekło: złączym po Medytacyách o grzechách, abyśmy więktsze obrzydzenie ich w nas wzbudźli, te grzechu skutki dziś uważać będziemy: zwłaszcza że pamięć tych rzeczy ostatnich barzo nas odraża od grzechow, iako Duch S. mowi Eccl. 7: *Pamiętaj na ostatnie rzeczy, a na wieki nie zgrzeszys.*

Pátron na ten dzień może być ábo S. Franciszek Borgiasz, który z uwážania śmierci Cesarzowey Izábelli, został wielkim Świętym: ábo S. Michał Archanioł, który przy sądzie naszym szczególnym bywa, iako Surrogator Chrystusow. Modlitwy zaś strzeliste przez dzień, ábo westchnienia te być mogą. *IEZU za mnie umierający, daj mi szczęśliwą śmierć. Śmierć moję złączam z twoją śmiercią. Poświęć, y podobną uczyn śmierć moję śmierci twojej. Pánie, gdy przyjdzieś na sąd, niechciej mię potępić. Nie wchodź w sąd z sługą twoim, bo żaden żyjący nie będzie usprawiedliwiony przed obliczem twoim. Nie odrzucaj mię od twarzy twojej, i Ducha twego Świętego nie odwrócaj odemnie.*

## MEDYTACYA I.

### O Śmierci.

*Modlitwa uprzedzająca zmyczayna.*

*Przygotowanie 1.* Staw sobie przed oczy siebie, ábo kogoś innego konającego, a Chrystusa na sąd przychodzącego.

*Przygotowanie 2.* Proś z Psalmistą: *Notum fac mihi finem meum, ut sciam, quid desit mihi: Uczyn mi Pánie wiadomy koniec życia mego, ábym poznać, czego mi nie dośłanie, y tak żebym był na śmierć gotowy.*

**PUNKT 1.** Słuchay co o śmierci mowi Duch S. Psal: 48:

*Homo cum interierit, non sumet omnia secum, neq; descendet cum illo gloria ejus. Człowiek gdy zginie, nie weźmie wszystkiego z sobą, i nie zstąpi z nim chwála jego. Gdzie uwáž, że śmierć nic innego nie jest, tylko pozbycie życia tego doczesnego, a zátym też jest pozbycie wszystkich dobr doczesnych, to jest wszystkich bogactw,*

*Bez*

*wygód,*

*Śmierć  
co nam  
odbiera.*

wygód, uciech, cześci, sławy, przyjaźni u ludzi. Przeto po śmierci człowiek tych wszystkich dobr z sobą nie bierze, ale je tu zostawia. Dla tego w inszym Psalme 75. mówi Pr rok: *Dormierunt somnum suum, & nihil invenerunt omnes viri divitiarum in manibus suis: Zasnęli snem swoim, ( to jest, pomarli, ) i nic nie należeli w rękach swoich wysysey ludźie bogaci.* Jest tedy śmierć, pozbycie wszystkich dobr doczesnych, ale nie jest pozbycie dobr wiecznych, iakie są, iłka Boska, cnoty, zaśluga; bo to wszystkie dusza ludzi sprawiedliwych z sobą niesie po śmierci na inszy świat, iako mówi Pán JEZUS Apoc. 14: *Blagosławieni, którzy w Bogu umierają, uczynki bowiem ich idą z nim.* Co że tak jest, więc się nie mamy chcieć y zbytecznie o te dobra doczesne stać, które niedługo tu koniecznie zostawimy; ale rączy z wczasu dobrowolnie, y z iaką zasluga mamy je opuszczać, jeżeli nie rzeczą samą, przynależną doń. Nie przykładając do nich serca: a przeciwnym sposobem pilnie starać się mamy o dobra wieczne, które z nami na wieki z stawać w niebie będą: iako nas Pán upomina Mat. 5. *Nie skarbcie sobie skarbow na ziemi gdzie rdza i mól psuje, i gdzie złodzieie wykopują, i kradną; ale skarbcie sobie skarb w niebie, gdzie ani rdza, ani mól nie psuje, ani złodzieie nie wykopują, ani kradną.* A zwłazcza, że po śmierci już czasu nie będzie zbierać te skarby. Uczynźże na się refleksyę, czy tę naukę zachowujesz? o iakie dobra węgry, y pilniey się starasz? O iakie głupstwo moje, że tak barzo kocham, i zbieram te znikome dobra, które tu wkrótce komu inszemu zostawię. Podobno mi niedługo niepodziśnie rzeką: *Głupcze, tey nocy duszę od ciebie odbiorą, a to coś zgromadził, komu się inszemu dostanie.* Luc. 12. *Oświeć Pánie ciemności moje, abym gardził a czesnością, a skarbił sobie dobrą wieczną.* Niechcę nápotym tak ospale żyć, abym ocknąwszy się, przy śmierci nic w ręku nie nalażł.

PUNKT 2. Siu hay Duchu S. iako opuszcisz śmierć grzeszników w Psalme 33. *Mors peccatorum pessima: Smierć grzeszników barzo zła.* A o śmierci ludzi Świętych mówi w Psalme 15: *Druga przed Bogiem śmierć Świętych iego.* Przypatrz się tedy umierającemu grzesznikowi. Na ciele ciępi choroby, boleści,

Iaka  
bywa  
śmierć  
złych.  
iako for  
wiedzi  
wych

boleści, ale  
nie się z wo  
choroby.  
piekła:  
ot, uciech  
i tak roz  
mątność  
tak prędko  
ga też trapi  
pomna, i  
starczney  
cznę tru  
guwem  
warte. P  
dzi woyle  
amara est m  
śmierci iako  
człowiekom  
Eccl. 41.  
mu umier  
bo mu się  
iecia sum  
ten ucie.  
staki, ucie  
ma, przy  
kła; bo m  
I tak w  
niebo mu  
około sie  
ię obecny  
śmierć, k  
mi. Śmi  
bre sum  
a ysi nie  
doczesny



boleści, ale nie cierpliwie, nie myśląc o zbawieniu, nie zgadzając się z wolą Bożą. Na duszy zaś cierpi tęsknotę dla obecnej choroby. Cierpi bojaźnią dla następującej śmierci, sądu Bożego, i piekła. Cierpi smutek z utraty zdrowia, dostatków, przyjaciół, uciech, i nárzeka mówiąc: *tako mowa Agag Krol 1. Reg. 1. Takli rozłączasz o gorzką śmierci!* Takli rozłączałeś mię od tych majątności? od tych godności? od tych przyjaciół? a rozłączałeś tak prędko, na początku fortuny? a rozłączałeś na wieki? Trwoga też trapi serce jego dla grzechów, które mu sumienie przypomina, i o nie strofuje, że ielcze za nie pokuty nie uczynił dostateczney, i tak gdziekolwiek się obroci, wszędzie ma przychyne trwogi. Nad sobą widzi Sędziego, straszego, który z gniewem na sął przychodzi; a do tego widzi niebo dla siebie zawarte. Pod sobą widzi grób i piekło otwarte. Około siebie widzi wojskå czartów na duszę jego czuwających. *O mors quam amara est memoria tua homini pacem habenti in substantijs suis: O śmierci tak gorzka jest i sąmą pamiątkå, dopieroż przytomność twoją, człowiekowi pokoy mającemu w substancyách, åbo mą etnościach swoich.* Eccl: 41. Z drugiej strony przypatrz się człowiekowi Świętemu umierającemu. Cierpi choroby i boleści, ale mu są łodkie, bo mu się w zaślugę obracają. Na duszy zaś pełen jest uspokojenia sumnienia, pełen nadziei żywotå wiecznego, a za tym pełen uciechy. Nie smuci się, że opulzcza życie, przyjaciół, dostatki, uciechy; bo już to przed tym opuścił, jeżeli nie rzeczą sąmą, przynamniey affektem. Nie boi się Sądu Bożego, ani piekła; bo mu dobrå czyni otuchę świadectwo dobrego sumnienia. I tak widzi nad sobą Sędziego, który go do korony wzywa, i niebo mu otwarte pokazuje. Pod sobą widzi piekło zawarte, około siebie Aniołów tak wielu, i SS. Pátronów, oå obronę swoją obecnych. O tak to droga śmierć! Obierayże sobie z tych śmierć, którą chcesz. Pátrznå którą zarabiasz. A jeżeli nie chcesz śmierć gorzkiey, stáray się naprzod, abyś miał zawlze dobre sumnienie, i od grzechu ciężkiego wolne. Do tego stáray się, abyś nie miał pokoiu w substancyách swoich, to jest, żebyś o dobrách doczelnych nie polegał tak affektem, żebyś bez nich ostać się nie

mogł: ále ráczey osadzay wíszyskie affekty twoie ná Pánu Bogu. On sam niech będzie zyskiem twoim, on chwala twoią, on twoją pociecha: á tak będzie, że śmierć, gdy przydzie, nie będzie cię trąsowała; bo nie będzie miała co odebrać; boś zawnazłu dał wíszyskę Pánu Bogu substancyą twoją, mówiąc: *Substantia mea apud te est.* Psal. 38. *Substantia mea u tibi est.* I to to jest przed śmiercią umrzeć dachownie w Panu Bogu, po ktorey śmierci następni umarli, ktorzy w Pánu umierają. Zycz sobie takię śmierci, i pros o nią. *Boże moy, Moriatur anima mea morte iustorum.* Niechże duszá moją umrze śmiercią sprawiedliwych. Num: 23. *ále też niech życie życiem ich.* Staráć się będę ábym zawnazłu odciął od siebie áffekt dó rzeczy doczesnych, áby ie odemnie śmierć z bolem nie oddzierata. Będę się też starał, ábym ná sumnieniu żadnego nigdy nie cierpiat grzechu ciepszkiego, ktorzy mi trwozę czynił przy sumnieniu. Niechże będę teraz umarłym sobie i światu, á życie moje niech będzie w tobie Boże moy zakryte z Chrystulem. Colos. 3. á tak będzie, że non moriar, sed vivam, & narrabo opera Domini. Psal. 117. Nie umrę ále żyć będę, i będę opowiadał dzieła Pánskie.

PUNKT 3. Co z tobą po śmierci zaraz będzie: Sluchay Duchá S. o tym tak mówiącego Eccl. 11; *Si ceciderit lignum ad Austrum, aut ad Aquilonem: in quocunq; loco ceciderit, ibi erit: Iezeli pádnie drzewo ná południe, ábo ná pułnoc: gdziekolwiek pádnie, tam będzie.* To drzewo ty jesteś; gdy cię tedy śmierć iáko drzewo siekierą zetnie, iezeli pádnieš ná południe, gdzie Oblubieniec niebieski Cant: 1. zawnazę po wíszyskie wieki będzieš zostawał w tym południu błogosławieństwá. Jezełi zaś upádniesz ná pułnoc, z kąd wíszysko zte wychodzi Jerem: 1. tam ná tey nieszczęśliwey pułnocy zawnazę ná wieki zostawać będzieš. Juzyšz mieyšcá nigdy nie odmieniš, ále będzieš ábo zawnazę krolew ná thronie, ábo niewolnikiem w káydánách: ábo zawnazę chwalebny, ábo zawnazę nieślawny: ábo zawnazę weselący się, ábo zawnazę smutny. Bo iáko nápiłá S. Augustyn: *Aut cum Christo, aut cum diabolo nosse oportet, nec locus est medij.* Trzebá: żebyšmy zawnazę żyli, ábo z Chrystulem w niebie, ábo z czártem w piekle. Iáko w tym momencie, gdy umrzeš,

Po śmierci następne wieczność zła abo dobra.



*Medytacja 2. o Śmierci.*

49

umrzesz, albo cię poprowadzą Aniołowie SS z tryumfem na u-  
ciechy wieczne, lubo prosto do niebá, lubo przez czyści-  
cie cię czarci do piekła wrzucą na wieczne męki. Woiy sobie dobrze  
w głowę tę prawdę. Oraz uczyn na się reflexyą: gdybys teraz  
umark, gdzieby dusza twoja padtá? A chcesz wiedzieć gdzie?  
Jako drzewo ścięte pada na tę stronę, na którą się było nákloniło  
przedtym: tak i ty, jeżeliś teraz nákloniony affektem i zwyczá-  
iem na południe, to jest do rzeczy niebieskich, to po śmierci upá-  
dniesz na południe. Jeżeliś teraz nákloniony na północ piekiel-  
ną przez skłonności nie umartwione, i przez zwyczáie do grze-  
chu: to upadaiesz na piekielną północ. Więc się stráy, ábys od  
siebie oddalił złe skłonności, i zwyczáie do grzechu. *Ktoż wie,*  
*co się ze mną po śmierci dzieć będzie: nie wiem czy na południe padnę czy na pół-*  
*noc. Nie wiem bowiem czym godzien miłości twojej Boże czy nienawości. A*  
*choć do siebie grzechu nie czuję, ale nie w tym usprawiedliwiony jestem: bo Pa-*  
*nie, który mię sądzić będzie. Ziedney tedy, patrząc na grzechy moje przestę, i na*  
*ślabość i odmienność w dobrym moim, całę nie dufam sobie: ale z drugiey strony pá-*  
*trząc na dobroć twoją, i na miłosierdzie nieskończone, które záwsze przewyższá,*  
*mam nádzieję o zbawieniu moim. Wostátku poddaię się woli twojej Pánie, która*  
*wiem, że mi krzywdy nie uczyni: i spuszczam się całę na twoją opátzność. Oto*  
*się tylko stáráć będę, ábym wszystkie złe moje skłonności i zwyczáie do grzechu wy-*  
*korzeniał, áby mię do piekła przy śmierci nie pogrążyły. Dopomóż łaską twoją*  
*miłosierdny Boże.*

Rozmowá z Panem Jezusem konájącym. *Vczyniłeś Pánie de-*  
*krety przed wieki, że mam umrzeć. Pochwalam ten dekret twój, i iennu się całę*  
*poddaię. Chcę umrzeć, iáko się tobie podoba, i dla tego żęć się tak podoba. A żeś*  
*Pánie chéł i ty umrzeć, ábys śmierć moję śmierć twoją poświęcił, i ofiádził*  
*chcąc iia dla tego umrzeć, ábym tobie umierającemu był podobny. Złączam tedy*  
*śmierć moję z twoją śmiercią, i tobie ją ofiaruję, na wypełnienie woli twojej, i*  
*na wypłácenie grzechów moich. Dajże mi śmierć dobrą IEZU dla mnie umie-*  
*rający przez gorzką i hániebną śmierć twoją.*

Rozmowá z. do Mátki Bolesney. *Mátko Święta,*  
*ktoraś przy konájącym Synu twoim stáć: nie odstępuy mnie syná twego przy-*  
*spósobionego przy śmierci mojej Wyrzyj na mnie konájącego tym okiem, który-*  
*mes pátrzała na Pana Jezusa konájącego: przyimić duszę moję w ten czas ná to*  
*czę, ná któreś przyięła z krzyża złożonego Syná twego*

**Druga Medytacja o śmierci: może być z tego co się powiedziało**

F4

w Ksią.

w Książce o drogiej śmierci Świętych, w Rozdziale 14, uważające słowa: *Błogosławieni, którzy w Panu umierają.* O Śmierci jest cała Książka Vincen: Carafa, ktorey tytuł *Itiner*: Pilze też o niej P. Galpar Družbicki *Tomo 1, Exerc: par: 16.*

*Tu czytać się może LEKCJA o Wieczności, która po śmierci następuje. Jest w Namowach Duchá S. na ten dzień pierwsza.*

## MEDITACYA II.

### O Sadzie Bożym.

**Przygotowanie 1.** Staw się na Trybunale Bogá Sędziego, iako złoczyńcę w káydánách grzechow twoich.

**Przygotowanie 2.** Proś abyś uczuł boiaźń sądow Boskich, mówiąc z Psalmistą: *Przeraź Pánie boiaźnią twoią ciało moje, abym się bał sądow twoich.* Psal. 118.

**PUNKT 1.** Co za máterya sądu tego będzie, słuchay Bogá Sędziego do ciebie mówiącego: *Odday ráchunek włodarstwa twego* Luc. 16. y uwaz że cię Pan Bog na tym świecie postawił nad wszystkiemi dárámi Boskiemi tobie užyczonemi, i nad wszystkiemi rzeczami widomemi, iakoby Włodárzem, ábo ráczey A-rendarzem we wsi swoiey, abyś tak zmyślow, sił, i dárow tobie dánych, iako i wszystkich tych rzeczy widomych záżywał według woli Boskiey, to jest na chwałę Boską, i na pożytek twoy, ktory jest zbáwienie twoie. Będziesz się tedy ráchował na sądzie Bożym, iakoś tego wszystkiego záżywał. Będziesz się ráchował naprzod iakoś záżywał pamięci, rozumu, woli, imáginátywy, siły pożądlivey, i gniewliwey, także piécú zmyśłow. 2. Jakoś záżywał dowcipu, zdrowia, i inszych przyrodzonych przymiotow tobie danych. 3. Jakoś záżywał w wszystkich tych rzeczy widomych. 4. Jakoś záżywał czasu i najmniejszego momentu iego. *Vocabit adversum me tempus: Przyzwie przeciwko mnie czas.* Thr: 1. 5. Jakoś záżywał ták Boskich nadprzyrodzonych tobie dánych, pobudzających i pomagających do dobrych uczynkow, odwodzących od złych: iako cnot nadprzyrodzonych wlanych na duszę twoję. 6. Jakoś záżywał Sakrámentow Świętych, záslug



A zatem iaká tam nálež będzie konfuzya i zawyżenie  
zwłaszcza ná wálnym sądzie, gdy P. Bog wlysztkie grzechy ná-  
sze cátemu swiátu obráwi; że káždy z nas w drugim iakow kry-  
ształe przy słońcu, widzieć będzie najmnievíze mákuły, ábo  
niedokónalósć. O czym mowi on przez Proroká Nabam 3  
Ego ad te, & revelabo pudenda tua, & ostendam gentibus nudi-  
tatem tuam. Oto ja do ciebie, i okryję sromotę twoję, i pokázę naro-  
dom nágość twoję. Tam bawiem się sprowadzi nie ná iedney du-  
szy, co mowi Jeremiałz. Th: 1. Omnes qui glorificabant eam, pre-  
verunt eam, quia viderunt ignominiam ejus: Wszyscy ktorzy ją chwa-  
lili, pogárdzili nią, bo obaczyli zelżywość iey. Wzbudź w sobie bo-  
iaźń tych sądów Bożych. O iák wiele się grzechom moich cátemu  
pokaże swiátu, gdy księgi sumnienia otworzą. Pokaże się w ten czas z tym są-  
farzem, ktorym rozproszył dobrá twoje Panie: pokaże się onym szlag dlužnikiem,  
ktory Pánu swemu winien był dziesięć tysięcy tálentów. Abowiem ustawi-  
czna Księga tobie gniew ná dzień gniewu, i sprawiedliwego sądu twojego, tak  
że grzechy moje rozmnożyły się nad włosy głowy moiej, i nad piasek morski.  
Coż uczynię? Teraz Pánie szlag dlužnikiem, upadam przed tobą, i żebrzę  
miłosć, rdzia mówiąc: Mier cierpliwóść nádemną, cierpliwóść mówię i mękę Sy-  
ná twoiego: chćiey mi ią skutecznie aplikowác, á ja wšytko záptáję tobie, nie  
z záług moich, áleż záług Odkupiciela mego.

FUNKT

**PUNKT 2.** Co do samy ołoby Sędziego należy, słuchay co mowi S. Páweł Hebr. 10. *Stráśna rzecz iest wpáść w ręce Boga żyjącego.* Naprzod bowiem ten Sędzia iest wíszehmocny, który nie tylko ciało, ále i duszę strácić wiecznie może, á iemu żaden się nie może sprzeciwić. Jest naymędrzszy, i wíszko wiedzacy, ktorego żaden ofzkáć nie może: *bo wíszkie rzeczy odkryte są i otwarte są oczom iego.* Hebr. 4. Jest nayspráwiedliwzszy, który ná ten czas żadnemi upominkámi przedárowany, żadnemi prósbámi od práwá spráwiedliwosci náchylony nie będzie: żadnemi się też nie da uwiesć respektámi. Jest sędzia w swoich wyrokách nieodmienny; á zátym dekret wyda nie odwołány. Náostátek iest Sędzia naywyzszy, od ktorego nie poydzie do wyższego sądu appellácy. Mowze z Jobem c. 31: *Quid faciam cum surrexerit ad iudicandum Deus, & cum quaesierit, quid respondebo illi: Co uczynię gdy powstanie ná sąd Bog, i gdy spyta co mu odpowiem? Veré scio quod non iustificetur homo compositus Deo, si volueris contendere cum eo non poteris respondere unum pro mille: Sapiens corde est & fortis robore: quis resistit ei? Wiem zápwne że tak iest; i że nie będzie uspráwiedliwiony człowiek postáwiony przed Bogiem.* Iezeli będzie chciał się z nim sprzeczyć, nie będzie mu mógł dáć odpowiedzi jedney ná tysiąc pytań. Mądry iest w umysle, i mężny w siłach: á kto mu się sprzeciwił. Job 9. Coż tedy uczynię? *Etiamsi habuero quidpiam iustum, non respondebo, sed meum iudicem deprecabor: Choćbym też miał co słusznego, nie odpowiem, ále tylko mego Sędziego przepraszać będę.* Ibid. Teraz tedy póki czas iest, uciekam się do thronu miłosierdzia twoiego, to iest do Krzyża twego JEZU moy, ábym dostał miłosierdzia. Od ciebie appelluię do ciebie; od ciebie spráwiedliwego, do ciebie miłosierdnego, od ciebie zágniwanego, do ciebie dla mnie zránnego; i proszę Cię przez dobroć twoię nieskonczoną: *Dum veneris iudicare, noli me condemnare: Gdy przyidziesz ná sąd twój, niechciey mię potępić.* Job 10. A że teraz ielzcze czas iest ubłagáńia, tak sobie postąpię z Bogiem Sędzią moim, iáko niegdy Jakób z Ezaem brátem swoim zágniwanym: Gen. 32. *Placabo illum muneribus, & postea videbo illum, forsitan propitiabitur mihi: Błagáć go będę upominkámi, to iest moim naboženstwem, umartwieniem miłosierdnemi uczynkámi: á potem go obaczę, podobno będzie mi miłosierdnym.*

PUNKT



**PUNKT 3.** Słuchaj jakiego dekretu na tym sądzie uczyni Sędzia  
 sprawiedliwy. Na ludzkie sprawiedliwe taki dekret uczyni: Podz-  
 cie błogostawieni. Ojcą mego: a osiągniecie zgotowane wam królestwo od  
 postanowienia swiata. Mat: 25. Rostrząśniy wżyskie słowá. Podz-  
 cie od pracy do odpoczynku, od ubóstwa do bogactw, od pła-  
 czu do uciech, od bitwy do Korony. Idąc szliście i płakaliście, sie-  
 iąc nasienia swoje, teraz przychodźcie z weselem nosząc snopki wasze, Plal-  
 i 25. Podzcie za mną do chwały: boście szli za mną niosąc krzyż.  
 swoy, do wżgardy. Mat: 15. Podzcie błogostawieni Ojcą mego. Bło-  
 gostawieni nie słowem tylko, ale rzeczą samą: bo błogostawiając  
 wam Bog, tym samym wam wlał łaski swoje, dary i cnoty, tak  
 że możecie mówić Eph: 1. *Benedictus Deus, & Pater Domini nostri*  
*IESU Christi, qui benedixit nos omni benedictione spirituali in celesti-*  
*bús, in Christo: Błogostawiony Bog i Ociec Páná nášego Iezusa Chrystu-*  
*sa, który nam pobłogostawił wszelákim błogostawieństwem duchownym*  
*w dárach niebieskich, w Chrystusie. Osiadajcie królestwo; bo wálze jest,*  
*macie do niego prawo, iáko krol, gdy pánuie w królestwie swo-*  
*im, ma prawo do niego: nie jest wam pożyczone, nie náięte, ale*  
*własne wálze to królestwo; będziecie w nim ná wieki mieli spo-*  
*koyną, i bezpieczną dzierzawę i osiadłość. Tá chwála wálzà jest*  
*królestwo; bo iáko Krolowie, będziecie ná wieki obfitowali we*  
*wszelákie bogactwá, uciechy, honory, i będziecie pánowali nad*  
*Luciperem, i nad jego członkami, nad prześladowcami i nieprzy-*  
*iaciołami wászymi. O iáką uciechę mieć będą wybráni Bołcy,*  
 słuchając tego dekretu!

A przeciwnym sposobem ná ludzkie niezhodne taki dekret wy-  
 da Sędzia: Idźcie ode mnie przekłóci ná ogień wieczny. Mat: 25. Ro-  
 strząśniy káž le słowo. Idźcie ode mnie ode mnie Ojcą wálzego,  
 ode mnie Páná wálzego przyrodzonego, ode mnie, który jestem  
 zrzadłem wszelákiego dobra. Idźcie, nie ná iákie wygońcie, nie  
 do iakiegokolwiek więzienia, ale idźcie w ogień, a w ogień wie-  
 czny. Idźcie tam, gdzie nie tylko samá kátulzà jest, *Caminus ignis*  
*jest piec ognisty, ale i wżyskie instrumenta mąk wáskich będą*  
*ogniem, będą tam i miecze ogniste, i strzały ogniste, i węże i pá-*  
*dálce ogniste, i kátowie ogniste, nawet i sámá odetchnienie*

walze będzie ogniste: *spiritus vester, ut ignis verabit vos: Odetchnie-  
nie wasze iako ogień zrzec was będzie.* Jsa. 33. Odwróciście się byli  
ode mnie przez grzech, i obrociście się byli do stworzenia; za to  
macie dwoiákie káranie; káranie szkody, że mnie naywyższe  
dobro utracacie ná wieki, i káranie zmyśłow, to jest męki w o-  
gniu wiecznym. *Idźcie przekłęci: nie mówie przekłęci od Oycá  
moiego; bo nie od Oycá moiego, ále z was jest zgubá wasza.* Olex  
13. Káždy z was: *Dilexit maledictionem, & veniet ei, & ncluit bene-  
dictionem, & elongabitur ab eo.* Pl. 108. *Wmitował przekłęctwo, i przy-  
idzie mu: niechciał błogosławieństwá, i dáleko oddał się od niego.* O iá-  
ki w ten czas žal będzie potępionych, iako zazdrość, wściekanie  
się, zgrzytanie zębów, iako mówi Prorok Psal. 111. *Peccator vi-  
debit & irascetur, dentibus suis fremet: & tabescet, desiderium peccato-  
rum peribit:* Grzesznik pátrząc będzie ná uwielbienie wybranych, i gnie-  
wać się będzie, zgrzytać zębami będzie, i schnąc; prágnienie grzeszni-  
ków zginie. Ty-ktory to uważałz, wiec zá pewne, że ieden z tych  
dwóch ná cę dekret pádnie. Obierayże ktorego sobie życzyłz.  
Wszak przy łálce Boskiej w mocy twoiey jest, teraz ná iáki  
chcesz dekret sobie zárobić.

*W Rozmowie, záżyć może owych słow Psálmu 142. Nie w-  
chodź w sąd twój z slugą twoim Pánie, bo nie będzie przed obliczem two-  
im uskráwiedliwiony żaden żyjący. Abo z Psálmu 6. Pánie w zápál-  
czywości twóney nie winuy mię, áni w gniewie twoim nie karz mię. A-  
bo z Prozy Kościelney mówić możesz.*

|                                  |                                |
|----------------------------------|--------------------------------|
| Krolu thronu strážliwego         | Wzdycham iako obwinony, (ny    |
| Coz łáski zbawiałz káżdego,      | Wstyd mié za grzech popełnio-  |
| Z miłosierdzia zbaw mié swego.   | Odpusc Boże nieskończony.      |
| Wpominij o moy JEZU drogi,       | Tys Mágdalenie odpuscił,       |
| Zem przyczyną twoiey drogi       | Łotraś do łáski przypuscił,    |
| Nietrac mié w dzień on tak łrogi | Imnieś ufność z niebá spuscił. |
| Moie szukátes sprácowány,        | Znam się wprośbách niegodnego  |
| Odkupiłes krzyżowány;            | A teź cię proszę dobrego,      |
| Niech nie giną twoie rány.       | Zbaw mié od ognia wiecznego    |
| Sędzia pomsty spráwiedliwy,      | Day mi mieysce z owieczkámí,   |
|                                  | Uczyń                          |

Uczyń  
Niż ná  
O Sądz  
ib: 4. c. e  
do Bogá

Niemá  
iako  
S. Páweł  
dmi g  
mi łádu  
Ten n  
Pierwizy  
niemy ko  
ktow, ábo  
zá wzięte  
ná Bogá  
dnia pop  
popełni  
naprzod  
ki. 4. P  
s. Prokt  
Ten ie  
ráchunek  
w który  
dzień trz  
wie, że s  
dnia, prz  
w padł  
godziny;  
towaney  
tego wy



*Reflexya ná ráchunek sumnienia.*

83

Uczyń wyrok miłościwy,  
Niż nastąpi sąd strážliwy.

Nie odłączay mię z kozłami,  
Ná prawicy staw z sługami.

O Sądzie Bożym szeroko pilze Vincen: Carafa in *Pereg: Ter: lib: 4. c. 8 sequ: 8 l. 5. 6. Et in Itinerar: Itin, 8.* O náboženstwie do Bogá Sędziego P. Galpar Družbicki *Tomo 1 Exer: par. 9.*

R E F L E X Y A

*Ná ráchunek sumnienia dwoiáki*

**N**ie mášz lepszego sposóbu ná utácnienie sobie sádu Božego, jáko pilné a częste rozbie-  
ranie sumnienia. Nápisal bowiem S. Páweł 1. Cor 11: *Gdybyśmy się sami sádzili, wzdybyśmy nie byli sá-  
dzeni* gdy zaś czyniemy ráchunek sumnienia, w ten czas nas sa-  
mi sádzimy.

Ten ráchunek sumnienia dwoiáki podáie Oátec S. Ignácy. Pierwšy iest powszechny ná wšytskie defekty nášze, ktory czy-  
niemy koło południá, i ná noc gdy spáć idziemy: á má piéc pun-  
ktow, ábo częšci. 1. Punkt iego iest; podziękowác Pánu Bogu zá wšięte przez ten dzień dobrodzieystwá. 2. Punkt: prošić Pá-  
ná Bogá o šwiatlo, ábym poznał, i zgládził grzechy, ktore tego dnia popełniłem. 3 Punkt przypomnieć sobie grzechy tego dnia popełnione, przebiegájąc wšytskie godziny od wštánia, á naprzod uwážájąc myšli moie, potym słowá, ná ošátek uczyn-  
ki. 4. Punk: záťowác zá grzechy, i prošić o ich odpulzczenie. 5. Punkt: postánowic popráwę.

Ten iest ráchunek sumnienia powszechny: Szczegulny záš ráchunek ná tym náležy. Obrác sobie ieden šczegulny defekt, w ktory częšciey w padám; i ábym go wykorzenit, ná káždy dzień trzy czáły oblerwowác. Naprzod ráno wštawšy postáno-  
wić, *že się pilnie będę strzegł tego defektu.* Potym koło połu-  
dnia, przypomínác sobie wiele rázy przez ten czas od wštánia w padłem w ten występek, przebiegájąc wšytskie od wštánia godziny; i tyle kreslek ná linii pierwšzey w ksiážeczce ná to zgo-  
towaney nápisác, á znou postánowic, *že się będę pilnie ystrzegł tego występku.* Znou po wieczery tož czynic, to iest przy-  
Co iest rozbie-  
ranie su-  
mnienia.

przypomnieć sobie, wiele razy wpadłem w ten występki, począwszy od południa, i tyle kresiek napisać na linii niższej; a znowu odnowić przedsięwzięcie, że się napotym będę pilniey wystrzegał tego występu. Te zaś kreski są, to się pisać mają, abym w wieczor pierwszego rachunku kreski rachując, i stając z tym drugim rachunkiem, obaczył czy jest jaka poprawa; co też mam czynić stosując dzień ze dniem przeszłym, tydzień z przeszłym tygodniem, rachując czy tych kresiek ubywa. I tak długo mam ten rachunek czynić, aż obaczę że już w ten występki nie wpadam. Pożyteczna też rzecz jest, abym gdy wpadnę w ten defekt zaraz sobie tajemną nazywał pokutę; na przykład uderzyć się w pierś, albo ziemię pocałować, albo dać łacienną &c. Tą jest nauką S. Ignacego o tym dwojakim sumnieniu rachunku. Taką tedy teraz na ten dwojaki rachunek, uczynisz Reflexyą.

Trzeba  
ten ra-  
chunek  
pisać  
co dzień  
czynić.

1. Przypomniawszy sobie Bogą obecnego, i na cię patrzącego, a wezwawszy jego pomocy: uważ czy co dzień żył w pilnie, czy niedbale tego rachunku dwojakiego; i nazywaj sobie czas według zabaw twoich, którego maż czynić tenże rachunek tak potrzebny do poprawy i uchronienia się grzechów. Dla czego maż go wielce sobie poważać, jako skuteczny doskonałości instrument albo środek, od Ojców duchownych zalecony. P. Petrus Faber pierwszy towarzyszył S. Ignacego rachunek sumnienia zwał spowiedzią duchowną. I Psalmista zdą się, że o nim napisał Psal: 105: *Beati qui faciunt iudicium. Et iustitiam omni tempore: Błogosławieni którzy czynią sąd i sprawiedliwość każdego czasu.* Jakoby to z tym, że kto sądzi siebie samego codziennie, chodź to sprawiedliwe i świętobliwe życie każdego czasu.

Spofoby  
tego ra-  
chunku.

2. Dla uchronienia się teściuicy, uważ, czyby nie pomogło nie zawsze jednym sposobem ten rachunek sumnienia odprawować, ale odmiennie te sposoby. Naprzód tedy przerzeczono pięć punktów tego rachunku możesz odprawować u pięciu ran Chrystuśowych. To jest, możesz dziękować za dobrodziejstwa u rany prawey ręki, jako u źródła wszystkich dobrodziejstw, które z rąk wypływają, gdy nam Chrystus tą ręką błogosławi. Proś o światło na poznanie grzechów możesz u rany lewey ręki, jako u światła

u światła  
nie sobie  
da sumni  
przebieg  
poprawę  
dnie duch  
ktą może  
Dziękcz  
poznaniu  
Rozbiera  
dłim ob  
Boską i  
Boską w  
może b  
władał  
wyrzuci  
moy: abo  
świątliw  
tedy lo  
3. Jak  
czy tylk  
przypom  
odebrać  
zachow  
kow, po  
ka &c.  
4. W  
grzech  
przy spo  
niem lu  
5. W  
bie grze  
potym  
szczenia  
począw



u słońca nas oświecającego. Rozbierać sumnienie i przypominać sobie grzechy możesz u rany prawey nogi, iako u zwierciadła sumnienia twego. Zatawać za grzechy możesz u rany boku przebitego, omiyyając w tym źródle duszę twoię. Stánowiąc poprawę możesz u rany lewey nogi, chcąc postępować w drodze duchowney, idąc za śládem neg Chrystusowych. Też punktá możesz odpráwować przy Boskich doskonałościách. To jest Dziękczyńienie, pátrząc ná dobroczynność Boską; Prośzenie o poznánie grzechow, pátrząc ná mądrość i umiętność Boską; Rozbieránie sumnienia, pátrząc ná wolę Boską, która jest prawdziwym obyczajow nátych: Zál za grzechy, pátrząc ná czystość Boską i piękność: Postánowienie mocne poprawy, pátrząc ná Boską w dobrym nieodmiennosć. Jeszcze rozbieránie sumnienia może być takim sposóben, iakobyś się grzechow moich spowiadał Pánu Jezusowi: ábo takim sposóben, iákbyś mi ie ná oczy wyrzucał, i o nie strofował Chrystus ukrzyżowány iako Sędzia moy: ábo takim sposóben, iakobyś się przeglądał w sercu Nayswiętízey Pánnny, która jest *Zwierciádem spráwiedliwości*. Obierz tedy sobie z tych sposóbow, któryć się podoba.

3. Jáko w pierwizym punkcie dziękujesz za dobrodzieystwá? czy tylko w pospolitosci? á zabý nie lepiej w szczegulności przypominać sobie i wyliczać dobrodzieystwá Boskie, tego dnia odebráne? iakie są: oświecenia rozumu, używanie Sakrámentow, zachowanie od cięższych grzechow, pomoc do dobrych uczynkow, powodzenie w spráwách, przepuszczenie iakiego krzyżyká &c.

4. W drugim punkcie podobno niedbále prósisz o poznánie grzechow, z kád ich nie znasz do siebie, i ná tym rozbierániu, i przy spowiedziách; á potym się pokażą przy śmierci, z gryzieniem sumnienia, i z obligácyą powtarzać przelżte spowiedzi.

5. W trzecim punkcie którym porządkiem przypominasz sobie grzechy? Niektorzy w przod sobie przypomináją myśli złe, potym áffekty, potym słowá, potym złe uczynki, potym opuszczenia dobrych uczynkow. Drudzy według porządku spráw, poczwárzy od wstánia, postępują, i uważáją wlystkie swoje spráwy.

Jako  
dziękowa-  
wá za-  
dobro-  
dziey.  
stwá.

Jako  
prosić o  
świátko.

Jako  
przy-  
pomi-  
náć so-  
bie grze-  
chy.

1. *Práwy.* Náprzykład. iákom z łózká wstát, czym się zaráz prze-  
żegnał? czym pieruszą myśl do Páná Bogá obrocił? Jákom się  
przytroynie ubierał? Potym czym się prętko udít do modlitwy?  
z iáką u zciwością i naboženstwem odpráwitem iá? potym Mízy  
ś. iákom nabożnie słuhał? &c. &c. Ovierz sobie iáki chceš  
przypominánie p rzádek; ále staray się, ábyś káždą spráwę two-  
ię nie prętko, spieszác się przebi-zał, ále káż tą dobrze roztrá-  
snał; bo z tąd idzie poznánie siebie samego, á potym dotkna-  
ła spowiedź.

6. Podobno tylko przypominasz sobie defekty ná kształt hi-  
stori. Azaby nie lepiej, żebyś zaráz upátrował, co za przyczy-  
ná tego defektu była, i z iákíey okázy, i w których ok. lczno-  
ściach ten się defekt trafia, zwłaszczá gdy są defekty zná zoczy-  
fze. Tákim bowiem sposobem skutecznie oddalił od siebie de-  
fekty, oddalił ich przyczyny i okázy, á oraz powoli náby-  
wac będzieś więcej roztropności w odpráwówániu spráw two-  
ich.

Jaki ma  
być żal  
i prz d-  
sięwzię-  
cie.

7. Wiele czasu dáiesz ná wzbudzenie w sobie żalu i obrzy-  
dzenia grzechow, tákże ná uczynienie przedsięwzięcia chronić się  
grzechow? iák skuteczne te ákty czynisz? czy tylko z zwyczá-  
iu i słownie, czy też przełożyłszy sobie rózne do tego pobudki?  
Bo bez skutecznego tego żalu i przedsięwzięcia czynić ráchu-  
nek sumnienia, iednoż to jest, iákoby go też nie czynić; ponieważ  
najprzednieysza część tego ráchunku, są przerzeczone ákty  
skuteczne.

8. Pod czas ráchunku sumnienia, nie závádzi pomyslić o le-  
kárstwách ná ustrázenie się defektow. Tákże náznaczyć sobie  
pokutę zá defekty, zwłaszczá jeżeli się trąfiły cięższe. Ták bo-  
wiem karząc się zá nie, prędzey się ich oduczemy.

Jako  
czyń-  
ráchu-  
nek  
szere-  
guiny.

9. Co należy do ráchunku szeregulinego, czy masz náznázo-  
ne czáty, kiedy go masz odpráwować? Teraz ie sobie náznáz; á  
jeżeli nie może być ináczey, złącz ie zczátem ráchunku powize-  
chnego.

10. Czy wśístko záchowujesz co S. Ignácy opisał o tym rá-  
chunku szeregulinym? zwłaszczá czy pólisz kreski wiele rázy  
wpadłes

wpadłes w  
kani dru  
Nako  
wádu te  
O Rác  
Galpar L  
Tu m

Prze  
szną stu  
gdzie wi  
Prze  
PUN  
kázdego  
it, tantu  
ciechách  
w kázde  
ná Bogá  
w piek  
pena da  
puie ni  
jest pen  
W tym  
kázde  
Ignácy  
przez in  
wśístk  
krycie  
świeci,



wpadłeś w defekt? i czy te kreski jednego dnia i miesiąca z kreskami drugiego dnia i miesiąca stosujesz?

Nakoniec żatuy za wszystkie niedbalsztwa twoie w odprawowaniu tego dwoiakiego rachunku, i postanow poprawę.

O Rachunku sumnienia pilze Lancicius Tomo 1. Opusc. 5. c. 6  
Galpar Druzicki Tomo 1. Tribun. Consc. Gaud: par: 5. sect. 5.

Tu może być LEKCJA o Boiaźni Bożej. Jest w Namowach  
Ducha S. na ten dzień wtora.

## M E D Y T A C Y A III.

O Piekło.

Modlitwa przygotująca zwyciężną.

Przygotowanie 1. Staw się przed piekłem, to jest nad iedną strąszną studnią ognistą, płomik n ślarczyłty z siebie wybuchająca, gdzie wiele tysięcy ludzi gore.

Przygotowanie 2. Proś, abyś uczuł boiaźń Bożą.

P U N K T 1. Słuchay wyroku Boskiego, który wydać na każdego potępińcá. Apoc: *Quantum se glorificavit, & in delicijs fuit, tantum date illi tormentum & luctum: Iak wiele się uwielbił w uciechách żył, tak wiele mu daycie męki, i smutku.* Tu uważ, że iako w káz. lym grzechu są dwie rzeczy, to jest odwrocenie się od Pána Bogá, i obrocenie się do stworzenia: tak też za każdy grzech na Bogá, i obrocenie się do stworzenia: tak też za każdy grzech w piekle jest dwoiakie karanie; za odwrocenie się od Bogá, jest pena damni, karanie utraty, to jest utratá Pána Bogá, z kąd następuie niewypowiedziany smutek: za obrocenie się do stworzenia, jest pena sensus, karanie zmysłu, to jest, cierpienie mąk niecznośnych. W tym tedy punkcie uważ, iakie karanie zmysłu, ábo iakie męki cierpią potępieni w piekle, záżywając ná to według náuki S. Ignácego, piąciu zmysłow twoiey imaginácii. A naprzód pátrza przez imaginácii, iakie to więzienie, w którym są potępieni: iako wszystko ogniste, gdzie i páwiment ogień, i ściany ogień, i przykrycie ogień. Do tego iako to więzienie ciemne; bo tam ogień nie świeci, ále tylko pali: iako to więzienie pełne dymu ślarczyłtego:

Jakie-  
męki  
piekiel-  
ne.

H

iako

iako ciała, w którym tak wiele milionów ciał potępionych będzie, iako śledzi w becze. Patrz też iakie tam towarzysztwo potępionych, gdzie mieszkać będą z tak brzydkimi poczwarami, iacy są czarci, między smokami, zmiami, pądalcami ognistymi.

2. *Sluchay przez imaginacyą* one wrzaski przerażające potępionych, one ięczenia, one zębów zgrzytania; iako narzekają synowie na rodziców, rodzicy na synów, przynaciele na przyiaciły iako bluźnią i przeklinają Boga.

3. *Kosztuy przez imaginacyą*, co tam iedzą, co pią? iedzą ołow rozpалony, smotę wrzącą pią, smoczą żółć, iad i truciznę żmij, iako mowi Pismo: *Fel draconum vinum eorum, venenum aspidum insanabile*. Deut. 32.

4. *Wąchay przez imaginacyą*, iaki tam nieznosny fetor, częścią z dymu ślarczystego, częścią z ciał smrodliwych potępieńców, częścią z tego, że po śladnym doiu do piekła iako do iakiey kloaki wszystkie smrody ze wszystkiego świata zptyną.

5. *Doznaway przez doznienie*, iakie tam bole będą na ciele nieznosne, gdzie ogień tak iadowity, względem ktorego ogień nasz iak malowany, będzie palit nie tylko oczy, usta, ulzy, głowę, i całe z wierzchu ciała, ale i same wnętrzości, iako mowi pismo: *In ventre impii ignis ardebit*. Eccl. 40: *W wnętrzościach niebożnego ogień będzie gorzał*; gdzie oprócz tego będą bole, podagry, chragry, bolenie zębów, głowy, bole od kámienia, od wrzodów, od skurczenia żył; gdzie czarci ognistymi instrumentami, mieczami, hakami, toporami będą ich kłóć, rąbać, szarpać, w koło wplatać, kości od kości odciągać; gdzie ich będą kąsać i żreć ogniste żaby, iaszczurki, smocy. A za coż te męki cierpią potępieni? za delicye i uciechy tak krotkie, tak nikczemne: *Quantum in delicijs fuerunt, tantum eis date tormentum*. O przekłete uciechy, czy się tego stoicie! O iako to bálani ludzie, o których mowi Iob 21: *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt*: Prowadzą w dobrách dni swoje, nie látá, ale dni krotkie, i to ledwo, którzy dzień cały przez rok cieszą się, bez przysady smutku i utrapienia, a w iednym momencie zstępują do piekła, gdzie za pychę będą na wieki w káydánách niewolnikami czartowskiemi. Za bogáctwá, będą cierpieli w eczne, ubóstwo, bez żadnego ratunku. Za nieczyste uciechy, będą się ciátá ich smáżyły i skwá-

rzyły



rzyty w ogniu piekielnym, będą drąpane, śarpane pazurami diabelskimi, będą kłane od żab, od iaszczyrek ognistych: Za obżartość będą cierpieli głód wieczny i pragnienie, że im i krople wody w onych pożarach nie dadzą. Biada mi, że byłem tak szalony, odważając się na takie męki, dla momentowej uciechy. Zal mi tego Boże mój: już więcej tego nie będzie. Wyrysuj na sercu moim to: że momentaneum quod delectat, æternum quod cruciat: momentowa rozkosz, męka po niej wieczna.

**PUNKT 2.** Słuchaj, jeszcze tychże słów Pańskich: *Iak wiele się umielbił i w delicyach optywał, tyle mu daycie smutku; i uważ drugie karanie w piekle, to jest karanie utraty, że potępiency utracili wiecznie Bogą, i wieczne błogostawieństwo, z kąd następuie niewypowiedziany smutek. O iaka to szkoda utracić na wieki Bogą naywyższe dobro, nie skończone dobro, rzrodło wszelakiego dobra, a z nim utracić królestwo niebieskie, utracić towarzystwo Aniołów Świętych, utracić stan zgromadzeniem wszystkich dobr doskonaly: a utracić to na wieki; bez żadney nadziei odzyskania tego wszystkiego. Kiedy utracisz mądrość, a utracisz honor, o iako się fralujesz i trapisz! A co będzie w piekle z utraty dobr tak wielkich? O iako się tam wystorują na utrapienie potępięca wszystkie i namiętności, gniew, smutek, tęskność, zazdrość, boiaźń, desperacya, zaiadłość, nienawiść: i iako wsćiekłe bestye żrzc go będą! Do tego pamięć będzie go trapiła przypominając czas, którego miał snadno uśc tey szkody. Rozum będzie go trapił zaciemiony i pomieszany, bluźniąc i upornie rozumierając, że Bog niesprawiedliwy, nie chętny, i zawięty. Wola w złym zacięta będzie go trapiła, nienawidząc Pańską Bogą, i tych, którzy go chwala, i miłują. O duszo moia, czemuż teraz tak mało sobie poważasz Bogą, i wieczne błogostawieństwo, że to wszystko opaszczasz dla nędznego zysku, dla momentowej uciechy, dla punktu honoru. Czemu nie pamiętam na to: Co z tego przyjdzie człowiekowi, gdyby cały świat pozyskał, a duszy swojej szkodę popadł: Mat. 16: Oświeć Panie ciemności moje, i spraw to, abyśmy na tę prawdę pamiętając, na onę nieoszaczaną w piekle szkodę nie przychodzili.*

Jaką utratą i szkodą w piekle

## PUNKT 3. Stuchay Chrystusa o potępionych mówiącego

Wiecz. Mar. 9: *Vermis eorum non moritur, & ignis non extinguitur: Robak*  
 nosc. *ich*, to jest gryzienie sumienia i smutek *nie umiera*, i ogień *ich nie*  
 mak pie. *gśnie*, to jest męka nie ustaje. Uważcie więc mość dwójakięgo  
 kielnych *tego* karania piekielnego: i pytaj się Kaimá, ábo Judazí, ábo o-  
 i utrzą. *wego* Bogaczá w piekle, iák długo cierpią? czy im co męki uby-  
 wieczn. *wa?* iák długo cierpieć będą. To podobno iák długo cierpieć  
 będą, iák długo stać ten świat będzie? daley: To podobno przez  
 iák wiele tysięcy lat, iák wiele jest gwiazd ná niebie, iák wiele li-  
 ścia ná drzewie, iák wiele proszkow ná ziemi, iák wiele kropel  
 w morzu? Ah dłużej trwać będą męki piekielne. To podobno  
 przez tyle millionow lat w ogniu onym palić się i smażyć będą,  
 wieleby Anioł liczby lat, po wszystkim popisał niebi? Ah choć  
 te lata wszystkie miną, nie nie ubędzie nieszczęśliwey wieczno-  
 ści, i po tych latach nie skończy się. A pokiż trwać będzie? po-  
 ki Bog Bogiem będzie. O wieczności nieskończona: czemuż ná cię nie  
 pamiętam? czemuż á moment uciechy odważam się cierpieć męki przez  
 wieki nieskończone? O duszo moja pyta cię Bog Jsaia 33. *Poterisne ha-*  
*bitare cum igne devorante, cum ardoribus sempiternis?* A be-  
 dźielzze mogła mieszkać w ogniu wiecznym ustawicznie pożera-  
 iącym, á nie strawiącym, w pożarach nigdy nie ustawaiających?  
 Czemu tu niechcesz przez krotki czas, iák máley ponosić przykrości, ábyś  
 uszła mak wiecznych? O Pánie tu pal, tu rób tylko na wieki przepuść.  
*Wolę tu cierpieć, niż w piekle. Oczegoby tu niecierpiał potępieniec, gdy*  
*by go z piekła ná pokutę tu wybrowadzono: meo iia Vivam, ut edu-*  
*ctus ex inferno, iák będę żył, iakobym ná ten świat był z piekła*  
*ktorem nie raz załůżył, wyprowadzony, iáko mawiał ieden Za-*  
*konnik S. I.*

*W Rozmowie* pytay Páná Jezusa, iákó go ktoś pytał Luc: 13.  
*Domine si pauci sunt qui salvantur. Czy máło tych, ktorzy zbaweni będą*  
 I Stuchay co mowi Pan: *Multi vocati pauci electi. Wiele wzwanych,*  
*máło wybranych.* Mat: 20. 22, I przez Proroká mowi Jsa: 5. *Dilata-*  
*vit infernus animám suam, & aperuit os suum absq; termino.* Rozse-  
*rzyło piekło duszę swoją, i otworzyło pászczkę swoją bez końca. Co sły-*  
*sząc, o iákó się bać nie mam, że bym i ja ná wieczne nie przyszedł*  
 męki

eki! pom  
 enia bel  
 z lzkoty  
 egdy uk  
 o tych cz  
 aukę tá m  
 zycie się u  
 zicy mo  
 pádzi ná  
 ua test for  
 zy iá nay  
 ramá ná  
 ych test  
 nie; nie p  
 Dopomo  
 O Piek  
 3. & sequ.

UWaż  
 ten c  
 lmy się l  
 wali, prz  
 dolyć uc  
 mowił:  
 mam Pá  
 był S. M  
 prawdzi  
 przez d  
 żyć dnia  
 niegodzi  
 wielkości



męki! ponieważ w takim stanie nie masz zupełney od potępienia bezpieczeństwa, gdy z nieba Aniołowie spadli do piekła, i z liczki Chryśtułowej Judaśz Apostoł potępiony, i Saul Krol niegdy ukończony, potym odrzucony. Coż ze mną będzie? com do tych czas czynił, żebym uszedł piekła? Oto mi Pánie dajesz naukę także Luc. 13. *Contendite intrare per angustam portam: Stáraycie się usilnie, abyście przeszli przez fortę ciáśną; bo iako gdzieś indziej mówił Mit 7: Szeroka bramá i wielká drogá jest, która prowadzi ná zátrocenie, i wiele jest tych, którzy idą przez nią. O iák ciásna jest fortá, i ścýła drogá, która prowadzi do żywotá, á málo tych, którzy ją naydu. O Pánie nie hże ją nayde. niech nie idę szeroką bramą ná zátrocenie. Będę się stárat, ábym był z liczby tych, którzy jest málo wybránych; będę się strzegł mieć szerokie sumienie; nie poydę zá przykładem i náuką ludzi wolnie żyjących. Dopomoż miłosćiwą rúčką twoją.*

O Piekło pisze szerpko Vinc: *Carafa in Peregr: Terr: lib, 6 c.*

8. & sequ.

## D Z I E N IV.

### O Pokucie za grzechy.

**U**Ważywšy złość i sprofność grzechu, á potym skutki iego złe ten dzień damy ná pokutę zá grzechy. Stárat się oto, ábyśmy się szczerze nawrócili do Pána Bogá, grzechy náleże i płakiwáć, przyczyny ich precz od siebie oddálili, i myślili iáko zá nie dotyc uczynić Pánu Bogu, iáko myślił pokutujący Dawid, gdy mówił: *Cogitabo pro peccato meo: Będę myślił zá grzech moy, iáko mam Pána Bogá ubłagáć.* Záczyń Pátronem tego dnia może być S. Márya Mágdaléná, ábo S. Piotr pokutujący, áby uprosili prawdziwą i kruchę, i odpuszczenie grzechow. Modlitwy zaś przez dzień strzelisty, będą ákty żalu zá grzechy też, które są wyżey dnia wtorego. Oyrze zgrzeszyłem przedmókniebu, i przed tobą, niegodzienem być synem twoim. Zmiłuy się nademną Boże, á według wielkości miłosierdzia twego zmaż nieprawość moję. Zgrzeszyłem Pánie.

Panie, zmiłuy się nademną. Boże bądź miłosierw mnie grzesznemu.  
 Więcey omyi mię z nieprawości moiej, y z grzechu mego oczyść mię.

## M E D Y T A C Y A I.

O Nawroceniu się grzesznika do Pána Boga.

Modlitwa uprzedzająca zmyczayna.

**Przygotowanie 1.** Myśl, że idziesz do Chrystusa ukrzyżowanego z lymem marnotrawnym, z dalekiej krainy, z wielkim wstydem, iako odarty, głodny, oszpecony.

**Przygotowanie 2.** Proś o łaskę, abyś uczuł prawdziwą skrucę. Niech Panie zstąpi iedną kroplą z ran twoich, aby wydrożyła kamięne serce moje.

**PUNKT 1.** Słuchay Pána Jezusa, który z Krzyża wyciągnął rękę na obłapienie ciebie, czeka cię, wygląda, i mowi: *Revertere, revertere, ut intueamur te: Wroc się wroc się, abym cię z Ocywiał, cem, i z Duchem S. oglądał, i obłąpił.* Cant: 6. Abo więc mowi do ciebie *Isaia 44: Revertere ad me, quoniam redemi te: Wroc się do mnie, bom cię odkupił.* I przypomniawszy sobie przypowieść o lymu marnotrawnym, która jest opisana *Luca 15.* rozumiey, żeś ty iest ten lym marnotrawny. Dał ci Ociec twoy Bóg; substancyą swoię przy Chrście, to iest łaskę poświęcającą, która iest uczestnictwo przyrodzenia Boskiego: a ty oddaliwszy się przez grzech od Oycá twego tak dobrośliwego, odśzedłś od niego w daleką krainę, to iest w krainę różności obyczajow, i w krainę zapomnienia Pána Boga; i tam przemarnowałeś tak drogą substancyą, żyjąc w nieczystości. Tam cierpiełś głód, nie mogąc się nasyćić młotem, to iest dobrami doczesnymi: odarteś się z szat cnor świętych: oddałeś się za służbę panu światá tego; czartu, któryć kazał pasc wieprze, to iest: zmyślił twoie nieczyste; i chętaś napełnić żołądek twoy młotem, słodzinami, które iadły wieprze, a i tego mieć nie mogłś. Więc obaczywszy się kiedyśkolwiek, i przyszedłszy do rozumu, od któregoś był odśzedł, zawstydz się głupstwa twego i nędzy, i mow sobie: *O tak wiele naie-*

Chrystus  
wzywá,  
grzesznika do pokuty.

mni-



Medytacya I. o nawroceniu się grzesznika.

54

grzesznikowi w domu Ojca mego ma się dobrze, i ma zgołę chleba, i ta tu od głodu zdycham. Wstąnę i poydę do Ojca mego, i rzekę: Ojcze zgrzeszyłem przeciwko niebu, i przed tobą, nie jestem godzien być synem twoim, uczyni mię jednym z naemnikami twoich. I tak idź do Chrystusa ukrzyżowanego, iako do Ojca, z wielkim żalem i wstydem twoim, patrząc na niego, iako cię z krzyża wygłada, i pragnąc powrocenia twego, aby cię obłapił, wyciąga na Krzyżu ręce swoje, i aby cię pocałował, twarz swoją nakłania, iako uważa Augustyn S. *Ne tardes converti ad Dominum, Et non differas de die in diem: subito enim veniet ira eius, Et in tempore vindictae disperdet te.* Nie omieszkaj nawrócić się do Pana, i nie odkładaj ode dnia do dnia: bo nagle przyjdzie gniew jego, i czasu pomsty zgubi cię: Eccl. 5. Bo ktoż to wie, czy cię Pan Bog do łaski przyjmie, gdy więcej przyczynisz grzechow. Już podobno dobieraż miarki grzechow tobie przed wieki naznaczonych: już podobno te ostatnie twoie Kollekcye, i ostatnia wczesność do pokuty. A ktoć obiecał łaskę potym skuteczną do powstania, którą teraz gárdził? Czemu błąd postrzgasz, chcesz daley błędzić? czemu widząc chorobę niebezpieczną, odkładałś lekarstwo? A choćbyś był pewien, że się potym nawróciś do Boga, czemu drożdże stałości dla Boga chowaś, a wino młodości świata ofiarujesz? Czemu czas do zaślugi, i do zysku łaski Boskiej darmo trawić chcesz? Jeżeli chcesz Boga w wieczności miłować, czemu go teraz miłować nie zacząłś? czemu zatwardzaś serce twoie, gdy dziś szyszył głos jego, ciebie do pokuty wzywający? Affekt zawstydzenia, skruchy; odwagi. Znam się być dobrotliwym Ojcze synem twoim marnotrawnym. Wstydzę się głupstwa mego, że się od ciebie oddalił, ktorys jest źródło wszystkiego dobra. Wstydzę się tej nędzy moiej, do ktorey przyszedłem. A długoż będę się karmił tym z nieprzjami młotem? długoż będę tak odarty z cnot? tak głodny? Oto już idę do ciebie, i z załem serdecznym mówię: Ojcze zgrzeszyłem przeciwko niebu, i tobie, nie jestem godzien być synem twoim: ale ześ ty Ojciec miłosierny, przyjmij mię, i przytul do siebie, iakoś przyjął syna marnotrawnego, &c.

PUNKT 2. Porzuć wżysy się z Mągdaleną do nog Chrystusa ukrzyżowanego, iako miłosiernego Ojca, słuchaj, iako cię łaska-

wie

Chryśtus  
łagodnie  
strofuje  
nawracia  
jącego się  
grzesznika.

wie strofuje o grzechy twoje, aby cię za nie rozrzewnił. Mowi tedy naprzód do ciebie, iako Ociec i Stworca twoy Deut. 32. *Az ja nie Ociec twoy, którym cię stworzył? Czemużes opuścić Boga, który cię zrodził, i zabominates Pána Stworzyciela twego?* Także Jsaia 1: *Iam ciebie iako syna wychował, i wytuczył, a tyś mią wzgąrdził, tam te go czalu, w tych okolicznościach.* 2. Mowi do ciebie iako Pa do slugi Malach. 1: *Syn śnawne Oycá swego, i slugá Pána swego: Iżeli ja jestem Oycem, gdzie było poszanowanie moje? i jeżeli ja jestem Pánem, gdzie była boiaźń moia?* Także Jer. 2: *Potamales iárżmo moje, potargates zwiąski moje, i rzektes: nie będę się stężył: A godziło się to?* 3. Mowi do ciebie iako największy twoy Dobrodziey, Deut. 32. *I takżes mi to oddał głupi i nierozumny, za dobrodzieystwa moie?* Także Jsaia 5: *Com ci miał więcej uczynić winnico moia, a nie uczyniłem ci oczekatem, abyś była wydátá łagodny, a wydałas agrest.* 4. Mowi do ciebie, iako Odkupiciel Jerem, 12: *Dla ciebie opuściłem dom mego niebieski, zostawłem dziedzictwo moje, dątem ukochaną duszę moję w ręce nieprzyjaciół. A ty dziedzictwo moje states mi się iako Lew w lesie: wydałas głos przeciwko mnie.* 5. Mowi Pomocnik i Wodź twoy do ciebie, Prov. 1: *Wolałem cię do siebie, a wzbraniales się; wyciągałem ręce moje, a nie patrzytes, wzgąrdzites wszelaką radą mąą i niedbates na strofowanie moje: pożyway tedy owocow drogi mney, i radami twemi nasyc się, to jest zawiśdzeniem i żalem.* Na te strofowania obla wly się żalem z wielką konfuzją twoją, odpowiedz, coć affekt poda, Ovcu twemu, Pánu twemu, Dobrodzieciowi twemu, Odkupicielowi iako twemu, do zbawienia Pomocnikowi. O! Boże mój, niech oczy moje wylewają potoki łez, że nie ciewąty przykázania twego. Psal 118. *O ktoby mi dał on serdeczny żal za grzechy Piotrá pokutującego! ktoby mi dał tży łagadateny! żeby mi opłakiwał złość moie.* Wyprowadź ze ztego kamiennego serca mego miłosćiwý Boże, ktoryś z opoki wody niegdy wytrówańził. A że tego mieć nie mogę, przynamniemy przyimny wszystkie tży i sercá skruszone ludzi pokutujących, które ja tobie teraz ofiaruję za grzechy moie.

Przyimny  
ie łaska-  
wie i o-  
błapia.

**PUNKT 3.** Tak pokutującego patrzą, iako cię przyimnie łaskawie ten dobrotliwy Oyci, iako pada na tżyię twoje, iako cię całuje. Słuchay co mowi do slug swoich, do Aniołów Świętych:

Prętko

Prętko trzy  
nie tego, pi  
ny umiart  
ni sę Bo  
niekość  
é Dno  
rz z je  
é e m  
yná lwo  
niezając  
hego O  
mtertel  
W i  
duącym  
m złe be  
połhanow  
i kro mne  
nigod? czy  
ze ani smier  
nie mac zad  
mogło odda  
Rom. 8.  
Boże; A  
O Sk  
Exerci: pan  
Potym c  
tującymi  
Abo m

Przy  
go człow



Prędko przynosicie pierwszą suknią, y obleczcie go, dajcie pierścień na rękę tego, przywiedźcie y zabijcie cielca, y bankietujmy się, bo ten syn mój umarł był y ożył, zginął y nalażł się. Luc. 15. Itak dajcie suknią miłości Boskiej przy usprawiedliwieniu twoim, która pokrywa wielkość liczby grzechów, i zagrzewa oziębłość twoją. Dajcie Duchą S. zadatek szczęśliwej wieczności, która się znać przy przez pierścień, gdzie ani początku nie ma, ani końca. Częstujcie się nie cieciami, ale Barankiem niepokalanym, Ciałem i Krwią Syna Twojego, i każe weseleć się, i śpiewać muzyce niebieskiej, ciesząc się z nawrócenia twego. Obłapże wzajemnie tak miłośnego Oycą, a patrzą abyś go już więcej nie opuścił przez grzech śmiertelny.

*W Rozmowie.* O Boże iakoś dobry szukającym, a coż nadywającym ciębie! O iak mi dobrze żyć złączonym z tobą! o iak mi źle bez ciębie wszelakie dobro moje: Już od tych czas mocno postanowiam, nigdy cię nie odstępować przez grzech żaden. A kto mnie oderwie od miłości twojej? czy utrapienie? czy ucisk? czy głód? czy nagość? czy niebezpieczeństwo? czy prześladowanie? czy miecz? - Perwienem tego, że ani śmierć, ani żywot, ani Aniołowie, ani niniejsze rzeczy, ani przyszłe, ani moc żadna, ani wysokość, ani głębokość, ani żadne stworzenie nie będzie mię mogło odłączyć od miłości Boskiej, która jest w Chrystusie Panu naszym. Rom. 8. Utwierdź tę wolą, którąś we mnie sprawił miłością wy Boże; Amen.

O Skrzulze za grzechy, pisze Gaspar Drużbicki Tom 1. Exerc. par. 15 Thomas à Kempis 3. c. 52.

Potym czytać się może LEKCJA o łaskawości Boskiej ku pokutującym. Jest w Namowach Duchą S. na ten dzień pierwsza.

Abó więc może się czytać LEKCJA o prawdziwej Pokucie. Jest tamże na ten dzień druga.

## MEDITACYA II.

O Przyczynach grzechów, aby ie oddalić.

Modlitwa zwyczajna uprzedzająca.

Przygotowanie 1. Patrzą na serce twoje, iako na rolę gnuśnego człowieka pełną chwastu, pokrzyw, ciernia, iako o tym mówi

Duch S. Prov. 24: i słuchaj do ciebie mówiącego Páná Bogá Ierem. 1: Otom cię postánowił, ábyś wyrwał, wykonaniał, psował, rozrzucał, i szcepił.

Przygotowanie 2. Proś o łaskę do tego pomagającą.

**PUNKT 1.** Uważ że pierwsza przyczyna powierzechowna grzechow, są okazy grzechowe. Otey tak do ciebie mówi Duch S. Eccl. 21: *Quasi a facie colubri fuge peccata, & si accesseris ad illa, suscipient te. Iáko od postaci węzła uciekaj przed grzechami: i jeżeli do nich przystąpisz, przyjmą cię.* Ten wąż jest grzech, który dusze nąsże kęsa i zabija, a postać tego węzła są okazy grzechowe, które nam pokazuia iáko znaki, grzech przysziy, iáko też postać węzła jest znakiem pokazuiającym węzła. Takie okazy są, przyiaźni z niedoskonátami, wolne okiem- száfowanie, mowy nie Anielskie czytanie ksiáжек názbýt dwornych &c. Tych tedy okazy pilnie się chronić trzebá; bo iáko mówi tenże Duch S. Eccl. 3: *Kto miłuje niebespieczeństwo, w nim zginie:* I nie trzebá dufać siłom swoim i światobliwości. Bo stóimemy ná lodzie śliskim, nogi máiąc bárzo słabe, gdzie nas wiatry pokus popycháią, á różne ponęty grzechowe, serce ná zgubę náłżę do siebie ciągną. A kto się nie będzie bał upadku, gdy weyrzy ná upadek Sámsoná, Dawidá, Sálomoná, Piotrá, Mártynianá, Jáklubá Pustelniká, i inšzych tak wielu Świętych. Zwłazczá że Pan Bog karząc zbyteczne w sobie dufanie, zwykł przepuszczać ć szkie grzechy, áby sobie żaden nie dufał, i uznał że z niego sáma tylko zgubá jest. Pátrz tedy które małz okazy do grzechow, i stáráy się, ábyś ie mężnie odciął od siebie. *Vznawam to Boże moy, że ze mnie nie jestem nic, tylko przewodnikiem sobie ná przepáść.* Dla tego nie dufam siłom moim, ále w nich cále desperuję. *Przeto będę się nápotym dla miłosci twozey chronić okazy grzechowych, zwłazczá tey N, i tey N.* Bo co mi po tym choćbym świat wšystek pozyskał, á skąd duszy mozey odia. *Więc i ty sam Panie strzeż się mnie, bo ináczey gorszy ia ná ciebie będę, niż był Iudas.*

**Druga**

przyczy  
ná skłon  
ności do  
rzeczy-  
stworzo  
nych.

**PUNKT 2.** Uważ że druga grzechow przyczyna wewnętrzna są owe náłze skłonności przyrodzone, lubo do nas sámych, lubo do ošob, lubo do dobr iákich, iáko náprzykład do wygod, do sław, do poizánowania, do dobrego mienia. W czym tak cię ná-

pomi-



pomina Pan Bog: *Sub te erit appetitus tuus, & tu dominaberis illius: Pod tobą będzie apetyt twój, y ty będziesz mu pánował.* Gen: 4. Nád tym bowiem apetytem náležym, nád chuciami iego, ma pánować rozum, á one máią bydź podległe rozumowi, iáko stúdy Pánu. Ináczey z rákowych chuci nie pomiárkowanych pochodzą wszystkie grzechy, to jest złe żądze, gniewy, nienawiści, zadróści, pychá, swáry &c: bo źródko wszystkich grzechow jest miłość nas samych, ábo iákiey rzeczy stworzoney, nie umartwiona. Nie mamy sobie z tąd póbłażać że te skłonności násze są przyrodzone, á że łáme z łebie nie są grzechem; bo lubo tak jest, są przecież przyczyną grzechow. A do tego iáko łáme przez się nam się podobáią, tak spráwuią to że grzechy z nich pochodzące tym bárdziej się nam podobáią, i bárdziej nam są dobrowolne, niżeli grzechy ktore z ułomności, ábo z bóiaźni pochodzą. Z tąd ito idzie, że takie grzechy trudniej nam bywa porzucić. A z kąd się zgubá zaczęta Judasza, iezeli nie z owey skłonności do pieniędzy? Z kąd miał początek grzech pierworodny, iezeli nie z owey skłonności do iábłka, i do nábycia umiejętności złego i dobrego? Toż i o inszych grzechách rozumieć mamy. Uczynń tedy reflexyą, ktore w tobie skłonności więcej pánuią, i do ktorych grzechow ciebie prowadzą; á stáray się pilnie abyś je wykorzenił. *Widzę Pánie, i skárzyć się przed tobą z Prorókiem muszę, że Servi nostri dominati sunt mihi: Stády moi pánują nademną* Thr. 5. *Te bowiem chuci moje i skłonności do rzeczy stworzonych, ktore máią służyć moiemu rozumowi, oto pánują nád nim, i temu roskázują, O iáki to nie porządek! O iáko się tobie to nie podoba! Błáda mi, że jestem człowiek cielesny, záprzedány w niewolą grzechową.* Rom: 7. *Dla tych bowiem moich skłonności non quod volo bonum hoc ago, sed quod odi malum illud facio, nie czynię tego dobrego czego chcę, ále czynię to złe, czego nie náwidzę. A dógóz będę cierpiał tę niewolą? Nonne Deo subiecta erit anima mea? A czy nie tobie samemu będzie ráczey podległa duszá moia z rozumem i z wolą? Tak chcę Boże moy. Chcę od tychczas tłumić we mnie wszystkie skłonności do stworzenia, á zwłaszczá tę Nitę N, i chcę one rozumowi poddawać. Doday Pánie sił i męžności do tego.*

PUNKT

**PUNKT 3.** Uważ, że trz. e. a. polpolicie przyczyną gzechow bywa bojaźń respektów ludzkich; kiedy bojąc się utracić u ludzi dobrego rozumienia, sławy, przyjaźni, bojąc się języków ludzkich i nagany, opuszczamy dobre uczynki, Boskie przykazania przestępujemy. O tym słuchay mówiącego Chrystusa Łuc. 9: *Qui me erubuerit & meos sermones, hunc Filius hominis erubescet cum venerit in maiestate sua, & Patris, & Sanctorum Angelorum: Kto się mnie zawstydzi i mow moich, tego się wstydzicie będzie Syn człowieczy gdy przyjdzie w maiestacie swoim, i Ojca i Aniołow Świętych.* Taki bowiem nie jest sługą Chrystusowym, ale jest niewolnikiem ludzkiego rozumienia. Dlaczego powiedział Apostoł Gal. 1: *Czy szukam jeszcze podobać się ludziom? Gdybym się ludziom podobał, nie byłbym sługą Chrystusowym,* Dawid zaś Psal. 52 o takich mówi: *Rzproszył P. Bog kości tych którzy się ludziom podobają,* to jest, odjął im moc i siłę, która się przez kości znaczy, na zwyciężenie pokus, że są w nich słabi: *Zawstydzoni są, bo niemi Bog wzgardził:* to jest, są i u Bogá i u ludzi wzgardzonymi, iako ludzie podłego serca. Dopieroż ná sądzie Bożym, o iako się wstydzicie będą, gdy ich Chrystus nie uzna za sługi swoje! Patrzyć tedy ná co bázniej małz respektować w sprawach twoich, czy ná sławę, przyjaźń, i dobre rozumienie u ludzi, czy ná Páná Bogá? A cóć pomogą ábo zaśzkodzą rozumienia ludzkie? Co pomaga glinie, że ją kto ma za złoto? co szkodzi perle, że ją kto za lzkło poczyta? Taki jesteś iako o tobie Bog sądzi, nie iako ludzie o tobie rozumieją: boich rozumienia są omyłne, podłe, niestateczne; a Boskie są nieomyłne, wieczne, nieskonczenie godne. Więc o te się stáray, nie o ludzkie o tobie rozumienia, uczyniwszy ná się reflexyą, w których okazyách uwodziłz się respektami ludzkimi.

Rozmowa O Boże mój, iakomś ci nie raz krzywdę uczynił że nie będąc kontent twym o mnie rozumieniem, ani łaską twoją, starałem się o dobre u ludzi rozumienie, o sławę, i przyjaźń, a dla ludzi ciebie obrażając, traciłem twoją łaskę, i dobre o mnie rozumienie. Takie to głupstwo moje, że m wolat sławę, i przyjaźń ludzką tak omyłną, odmienną, a niżeli wieczną u ciebie i prawdziwą. Żal mi tego Panie. Przepraszam cię. Od tych czas: *Apud te laus mea Deus: Psal. 21. U ciebie chwala moja Boże będzie zostawiona, gdzie jest pewna, a niesmiertelna.* Daj mi tę łaskę, abym gardził być wzgardzonym u ludzi, a tobie

się



się samemu zawsze pragnął podobać, któryś jest Bog, moy, i wszystkie dobrá moie.

# R E F L E X Y A

## Ná Spowiedź Sakramentalna

**P**onieważ ná zniesienie grzechow lepszego nie máłz sposobu iáko spowiedź grzechow, od Chrystusa Páná do godności Sákrámentu wywyższona, tá máterya być może dziśieyszey Reflexyi.

Postáwiwszy się tedy przed obecnością Boską, i wezwawszy pomocy iego, uważay iáka spowiedź bywá zlá, i niepożyteczna á czálem szkodząca, tak że się prawdzi o tym który się zle spowída, co Psálmista mowí do Páná Boga Psál. 88: *Destruxisti eum ab emundatione: Zepsonates go od oczyszczenia.* to jest gorszym się stał po twoim przez spowiedź oczyszczeniu. Táka spowiedź bywa

1. *Luterska*, to jest gdy kto wyznawa grzechy tylko w polpo-  
li tości, nie w szczególności. Naprzykład gdy kto się tak spowída-  
da: *żem miał złe myśli, żem złe słowa mowił, á nie powída grze-  
iákie, żem naruszył miłość braterską, á nie powída chow  
zełzył kogo, czy niezgodę między brácią uczynił.* Przeciwno tylko w  
tákiey spowiedzi mowi S. Hieronim in cap: 10. Ecclesiastæ: *Si*  
*erubescat agrotus vulnus medico confiteri quod ignorat medicina, non curat: Ie-*  
*żeli się chory ustydzi wrzodu pokázac lekarzowi, o czym nie wie, lekarstwo te-*  
*go nie leczy* I S. Augustyn de visit: infirm. lib. 2. c. 5. *Heu cur erubescis*  
*confiteri, quod facere nequaquam erubuit?* *Melius est coram uno rubore aliquan-*  
*tum tolerare, quam in die iudicii coram tot millibus hominum tabescere:* *Czemu*  
*się ustydzisz spowídać, czegoś się czynić nie ustydzisz?* Lepiej się trochę przed  
jednym człowiekiem zawstyżić, niżeli ná dniu sądym przed tak wielą tysięcy  
ludzi usychać.

2. *Spowiedź Faryzáyska* ábo obłudna, gdy widząc ná sumnie Spowiedź  
ni u dziebtká, á bálki nie widząc, máte grzeszki powídamy, á obłudna  
opuszczamy więkze i niebezpieczne: náprzykład spowídaiąc  
się opuszczenia pewnych nabożeństw, á nie spowídaiąc się grzechow wát-  
mowiłk, nienawiści &c: ábo też spowídaiąc się grzechow wát-  
pliwych, pod kondycyą, tak: *Spowídaam się jeżeli się niedbale*  
*tey po-*

tey pokusie sprzeciwił, a nie spowiadając się grzechom pewnych i rzetelnych.

Spowiedź  
chytra.

3. *Spowiedź polityczna, dworska, i stuczna;* gdy kto na spowiedzi grzechy obwila słowami dwojakie rozumienie mającemi, nie po prośtu je wyznawając. Taki siebie samego oszukiwa, bo Bóg nie może oszukać. Sę łziego, lubo iego namięstką oszukiwać może kápláná. I o takim mowi S. Bernard ser: 16 in Cant *Veniám sibi abjudicat, qui reatum suum verbis alleviare conatur: Odstę- dza się odpuszczenia grzechow, który wnąg swoje słowy chce wyćienić.* Tu też należy spowiedź ciemna, nie iasna; gdy kto tak grzechy powiada, że káplán nie może rozumieć, czy grzech był ciężki, czy powłzedni, czy pewny, czy wątpliwy. Jáko gdy kto powiada że drugiego obmowił, a nie powiada czy to było z znaczną bliźniego nieśławą: ábo gdy powiada, że m się niedbale sprzeciwił myslom nieczyłym, a nie powiada, że to niedbálstwo było dobrowolne, i z dobrym rozmyślem. Tákże tu należy spowiedź nieszczera; gdy kto grzechy pewne za wątpliwe udáe, ábo wątpliwe za pewne.

Spowiedź  
zawsze  
jedná

4 *Spowiedź szko'na,* kiedy kto náuczywłszy się ná pámięć pewnych grzechow, wśyłtko iedne ná spowiedzi powiada, ták właśnie iáko żak pensá w szkole. Znáć że to pochodzi z złego przygotowania ná spowiedź, i że taki máło ma świátlá ná poznánie siebie samego. á że tylko ze zwyczáiu, i bez żalu się spowiada. Záczy m tákíe spowiedzi pospolicie bywáią nie pożyteczne. Azaby nie lepiej odmieniać porządek w spowiadaniu się grzechow, ták żeby ná iedney spowiedzi wyznawáć grzechy, kto re byty od ostatniey spowiedzi, naprzód przeciwko Pánu Bogu, potym grzechy przeciwko bliźniemu, á náostátek grzechy przeciwko tobie. Ná drugiey spowiedzi wyznawáć naprzód myśli złe i żądze, potym słowá, potym uczynki złe, náostátek opuszczenie dobrych uczynkow. Ná trzeciey spowiedzi powiadać grzechy tym porządkiem, iákimeś ie popełnił od przelśłzey spowiedzi, przebiegájąc tygodnie, dni, i godziny.



5. Zła jeszcze spowiedź jest historyczna, gdy kto długo się spowiada, niepotrzebne historye powiadać, albo też niepotrzebne okoliczności. Trzeba tedy krótko sam grzech, i jego liczbę, albo okoliczności potrzebne, wyznać; na przykład, obmowiłem drugiego z znaczną uymą sławy jego, tyle razy. Przyśiągałem się fałszywie, albo w niepewnej rzeczy, tyle razy. A osobliwie strzedz się potrzebą, abyś nikogo nie wymieniał, który z tołą zgrzeszył; bobyś tym samym grzeszył osławiając drugiego przed Spowiednikiem.

6. Zła też spowiedź nagła albo porywczą, gdy kto się spowiada nie przypomniawszy sobie wprzód grzechów. W czym ma być pilność taka, iakiey polpolicie zażywają ludzie podobney kondycyi, bojący się Boga. Ci bowiem ktorzy się często spowiadają: nie powinni tak pilny rachunek sumnienia czynić, iako ci co się nie często spowiadają; ani ci ktorzy nie mają tak zawiłych zabaw i spraw. Ludzie też prości nie powinni tak pilny rachunek czynić, iako uczeni; bo tego nie umieją prości, i Spowiednik pytając ich, może tego powetować. Wszakże iednak ktoby opuścił grzech ciężki na spowiedzi, dla tego że nie uczynił przedtym pilnego rachunku sumnienia, tenby grzeszył, i spowiedźby ważna nie była.

7. Spowiedź oschła, bez żalu i skruchy jest nie ważna, O tym żalu iaki ma być przy spowiedzi, napisał Tertulian de Penit: *Exomologesis mandat animum maceroribus deicere, ingemiscere, lacrymari, & mungere dies noctesq; ad Dominum Deum tuum: Spowiedź nakazuje duszę w żal ponurzać, wzdychać, płakać, ryczeć we dnie i w nocy do Pana Boga twego.* Prawdą że nie trzeba takiego żalu żebyś go czuł na sercu, albo żebyś płakał; bo dość że żal będzie na woli, tak że wola twoja będzie miała nienawiść grzechów, i że się iey nie podobą żeś zgrzeszył, mówiąc: *O gdy bym był nie zgrzeszył.* Przecięż ten żal ma być nadprzyrodzony, i skuteczny: dla czego żałować za grzechy trzeba, nie dla tego że cię urząd karać będzie, że masz nieślawę u ludzi, że rozum pokazuje szpetność grzechu, ale dla tego, że Bóg grzechy kárze, że grzech jest przeciwko woli Bożej, że jest krzywdą i obrazą Boską &c. Do tego żal za grzechy przy

Spowiedź z  
niepotrzeb-  
nymi  
history-  
ami.

Spowiedź  
nagła

Spowiedź  
beżżalu.

powie.

spowiedzi ma być tak powłeczny, aby się utościagał na wszystkie grzechy śmiertelne nie odpuszczone: bo Pan Bog nie może odpuścić iednego grzechu śmiertelnego bez drugiego; ponieważ tak byłby i przyjacielem twoim, i oraz nieprzyjacielem; a żadnego grzechu nie może odpuścić bez żalu twego, i bez odwołania. Zaczynam ponieważ może być iaki grzech śmiertelny tajemny na sumnieniu twoim, pożyteczna rzecz jest, na spowiedzi czynić żal z przyczyny powłeczney, która jest przeciwna wszystkim grzechom śmiertelnym: náprzykład żałując za grzechy, dla tego że są nieposłuszeństwem przykazaniu Boskiemu; albo że są niewdzięcznością za dobrodziejstwa Boskie; a ośobliwie że są obrząz Boską, że się Bogu tak dobremu nie podobają; co wszystkim grzechom pospolicie należy. Gdy zaś ma kto tylko grzechy powłeczne, choćby nie za wszystkie żałował, byłaby spowiedź ważna, aleby mu Pan Bog te tylko grzechy powłeczne odpuścił, za ktoreby żałował; ponieważ może Bog odpuścić ieden grzech powłeczny bez drugiego; gdyż grzech powłeczny nie rozrywa przyjaźni z Bogiem, iako ją rozrywa grzech śmiertelny. Przecięż to wiedzieć potrzebá, że gdy kto się samych tylko grzechów powłecznych spowiada, powinien przyznać na ieden albo na drugi grzech powłeczny mieć żal skuteczny, i przedsięwzięcie skuteczne, strzec go się: bo inaczey spowiedźby nie była ważna; gdyżby była bez żadnego żalu i przedsięwzięcia; i ktoby się tak spowiadał; grzeszyłby śmiertelnie, czyniąc Sakrament nie ważny. Zaczynam gdy się spowiadałz grzechów tylko małych, przeciwko którym nie czuiesz skutecznego żalu i przedsięwzięcia, przyłoż do nich iaki grzech z przeszłego życia, luboś się go już spowiadał, i na ten grzech wzbudź w sobie ośobliwie żal skuteczny i przedsięwzięcie. Na co mają pilnie pamiętać ci co się często małych tylko grzechów spowiadają.

Spowiedź pyśna.

8. *Zła spowiedź jest pyśna*, gdy kto grzechy wyznawa bez wstydu, bez uczciwości tak wnętrzney iako i powierchowney tego Sakramentu. Także gdy kto co przydaje na pochwałę swoją, albo wymawiając się, umniejsza grzechu. Także gdy niecierpliwie przyjmuie pytania, albo upomnienia kapłauskie. O tym iak

mowi

mowi S. An  
tun, non def  
lar: W  
mowa mny,

9. Sp  
bowiem po  
spowiedzi,  
ktorego p  
Spowiedni  
śmiertelny  
dziach, nie  
poprawia  
grzeszyć n  
chce iey o  
czyny cho  
klarował.  
żeby było  
ktore grze  
przedsięw  
umniejsza

10.  
śmiertel  
ktore czyn  
i te też ok  
mą. Jak  
ściele kiel  
rzyć Chlo  
tych, a  
wyznać g  
przydają  
abo gdy  
trafiat ty  
to Concil  
śmierteln  
spowiedz



9. Spowiedź nie meżna, i nieśtateczna w poprawie. Każdy Spowiedź bowiem powinien mieć mocne i skuteczne przedsięwzięcie na nie meżna. Nie przegając się każdego grzechu śmiertelnego: bezżna.

umnieyszał. I tu jest nauka zgoda z Theologami. <sup>Spow.</sup>  
10. Spowiedź ma być zupełna. Także każdego grzechu <sup>wiedź</sup>  
śmiertelnego konieczniẽ trzebá powieǳieć te okoliczności, <sup>nie zu-</sup>  
które czynią różną złość grzechu; á wedle wielu Theologów <sup>pełna.</sup>  
i te też okoliczności, które znacznie większą złość grzechu czy-  
nią. Jako náprzykład, różna złość jest grzechu ukrásć w Ko-  
ściele kielich, i ukrásć w stajni konia: uderzyć Xiędzã, i ude-  
rzyć Chłopã: także większa znacznie złość jest ukrásć sto zło-  
tych, á ukrásć dziesięć złotych. Do tego trzebá konieczniẽ  
wyznać grzechow śmiertelnych liczbę, ile się może pamiętać;  
przydając: *mniey ábo więcey*. Gdy liczby pewney nie pamiętał;  
ábo gdy ten grzech trwał długo, przydawaiąc, że pośpolicie się  
trafił tyle rázy ná tydzień, ábo ná miesiąc: Tak deklarowa-  
ło Concilium Tridentine; i bez tego wyrażenia liczby grzechow  
śmiertelnych, ábo okoliczności, które różnią grzechow złość,  
spowiedźby ważna nie byłã. W materyi zaś grzechow powle-  
dnich,

dnich, lubo tego konieczne nie trzeba; przecięż jest rzecz pożyteczna, z wiaźczą, gdy ją grzechy powziędnie niebaśpieczne, ábo znacznieylze i zupełnie dobrowolne; iáko bywają grzechy przeciwko ślubom, ábo przeciwko sprawiedliwości, i miłości braterskiej: bo w takich máteriyách może być w oczách Boskich grzech śmiertelny, który ty sobie masz za powziędnie. Ták o zupełności spowiedzi opócz Concilium Tridentkiego náuczali Święci Doktorowie. S. Chryzostom hom: 42. in Mat: *Largos lacrymarum effunde fluvios, peccata tua per singulas species recole. Szerokie też rzeki wylewaj, grzechom twoich każdego z osobná różności wspominaaj.* S. Hieronim in Mat. c. 16. mowi: że iáko wstárym zákonie káptan trędowátogo czyni ábo czystym, ábo nieczystym: ták teraz Biskup ábo káptan wiąże, ábo rozwiązuje grzesznych z urzędu swego, cum peccatorum audierit varietates, gdy grzechom wystucha różności. S. Augustin in Psalm. 66. *Agnosce medici manum, confitere, exeat in confessione & defluat omnis sanies: Uznay lekárzá rękę, spowiadaj się, niech wynidzie i wypłynie wzystká ropá.* Jelteczce do zupełności tego Sákrámentu należy, pokutę od Spowiedniká náznaczoną, prętko odpráwić; bo gdy kto ją náznaczoną zá grzech śmiertelny, długo bez wielkiej przyczyny odwłacza, ten grzeszy śmiertelnie, oddzielájąc część tego Sákrámentu do zupełności iego należącą, od inższych części, przeciwko uczciwości Sákrámentu.

Ná te tedy punktá reflektuj się przed Bogiem, uważaiąc czy się podobne w twoich spowiedziách nie traiają defekty, ábyś ie nápotym popráwił. O Spowiedzi obszernie Gaud: par. s. sekt: 11.

Potym czytać się może LEKCJA o sposóbách, iáko się możemy Pánu Bogu zá grzechy wypłácić. Jest w Namowách Duchá S. ná ten dzień trzecia.

## M E D Y T A C Y A III.

O Dosyćuczynieniu zá grzechy.

Przygotowanie 1. Staw się ná pulszczy; i tám słuchaj S. Jana upomi-



dominującego, w wszystkich do pokuty za grzechy, onemi Ro-  
wy: Czynicie godne owoce pokuty.

Przygotowanie 2. Proś o łaskę Boską do tego pobudzającą.

**PUNKT 1.** Słuchay Páná Bogá, który podáie nam pier. <sup>Pierwszy</sup>  
włzy sposób pokuty, áby doświadczenia za grzechy, przez S. <sup>sposób</sup>  
Páwlá mowiącego Rom. 6. *Sicut exhibuistis membra vestra ser-* <sup>doświ-</sup>  
*vire iniquitati ad iniquitatem: ita exhibete membra vestra seruire ju-* <sup>czynie-</sup>  
*stitie ad sanctificationem: Jákoście wydali członki wásze, ábyście stu-* <sup>nia przez</sup>  
*żyły nieprawości ná nieprawość: tak ie wydawaycie, ábyście słu-* <sup>umar-</sup>  
*żyły sprawiedliwości ná pośmięcenie. Gdzie S. Apostoł* <sup>twienie</sup>  
*sposób do-*  
świadczenia za grzechy podáie, umartwienia ciáta przez po-  
sty, przez niespánie, przez włośnice, biczowania się &c. Do  
czego záchęć się różnemi pobudkami. Pierwiza jest. Ciáto  
twoie jest to nieprzyjaciel Boski, oraz i twoy nieprzyjaciel, kto-  
ry się z czártem zprzysięgł ná zgubę duszy twoiey. Toć tedy  
tego nieprzyjaciela Boskiego i twego, masz nienáwidzieć, i iego  
trapić. Druga pobudka do tego: i w sprawách ludzkich, kto  
nie może długu zapłacić złotem, płacić musi ciátem, cierpiąc  
więzienie, ábo karanie inlze: Toć i ty tak się masz wyplacać  
Pánu Bogu za grzechy. Trzecia pobudka: przypomniy sobie  
przykłády Świętych tak surowie trapiących ciáto swoje za grze-  
chy, iáko S. Máryi Mágdáleny, S. Dominiká Páncerniká, i in-  
szych: Czemu oni mogli czynić taką pokutę, á ty nie możesz  
daleko mnieyszey? Więć náznácz sobie pewne umartwienia ná  
tydzień, ná każdy dzień; á proś o łaskę Boską, pomagającą do  
tego. *Uznáwam Pánie, że to ciáto moje jest twoim i moim dome-*  
*wym głównym nieprzyjacielem, ktore mię nie raz do wzgardy Maięsta-*  
*tu twego, i do utráty łásti twoiey przymiódło. A czemuż się z nim*  
*tak pieczę? czemu we wszystkim mu dogadzam? Od tych czas nie*  
*będę mu pobłażał, ále tak sobie z nim postępować będę, iáko z nieprzy-*  
*jacielem twoim; á oraz i moim, osobliwie w tey okázyi, i w tey &c. Day*  
*łaskę skuteczną do tego Boże moy, bez ktorey nic dobrego nie mogę.*

**PUNKT 2.** Słuchay Chrystusa, który podáie drugi <sup>Drugi</sup>  
sób w Ewangeliu doświadczenia za grzechy, mówiąc Luc. 21. <sup>sposób</sup>  
*W ciérpliwości wászey osiągnięcie dusze wásze, to jest odyśzczenie* <sup>czcipli-</sup>  
*śrącone, i do piekła ábo do czyścá, za grzechy skazáne dusze* <sup>w 66 w</sup>  
*wásze,* <sup>przypad</sup>  
*kac*

przeci-  
wnych:

wąsze, cierpiąc różne przeciwności, i utrapienia, które na was  
 albo Pan Bog sam włoży, albo ludzie wam je, albo żywioły, albo  
 czarci z dopuszczenia Bożego zadbają. Jakie utrapienia są  
 choroby, niepowodzenia w zamiarach, melancholie, nienawiści  
 ludzkie, prześladowania, obmowiska, potwárzy, zimna, gorą-  
 ца, niepogody, pokusy &c. Te utrapienia mężnie, wesoło, o-  
 chotnie przyjmując, i ponosząc, możemy się wyplącić z grze-  
 chy nasze. Do czego abyś się zachęcił, pomyśl sobie: gdyby  
 się ow Bogacz z piekła, albo iaka dusza z czyścą na ten świat  
 wrocila na pokutę: o iakoby tu rączy wolala cierpieć w wszyst-  
 kie dolegliwości, niż męki na tamtym świecie. Czego nie cier-  
 piala S. Krystyna, widziawszy męki czyścowe? iako się wrzu-  
 cila w ciernie, w ogień, pod koła młyńskie mówiąc: *Widziałam daleko straszne męki. I tyś na nie zasłużył w piekle, albo w  
 czyśćcu; a czemuż mniejszych cierpliwie znosić nie chcesz? Za-  
 wstydz się, i odważ się na nie; mówiąc z S. Augustynem: O Pa-  
 nie tu pal, tu siecz, abyś na wieki przepaścić. Mów z S. Francisz-  
 kiem Borgiaszem: Piekło domem moim jest: więc będę tak żył,  
 iakobym był z piekła na pokutę wyprowadzony, co mawiał P. Joan:  
 Suarez Zakonu naszego. Mów z S. Teresją: Albo cierpieć tu  
 trzeba, albo umrzeć: albo mów z S. Mągdaleną de Pazzis: Cierpieć,  
 nie umrzeć.*

PUNKT 3. Słuchaj tegoż Chrystusa, któryć podaie trze-  
 ci sposób dosyćczynienia za grzechy, przez S. Augustyną, mo-  
 wiąc do ciebie: *Accipe me, & reddē pro te: Weź mię, a oddaj za  
 siebie.* Nie masz bowiem lepszego sposobu: wyplącenia się Pa-  
 nu Bogu za grzechy, iako gdy za grzechy nasze iemu ofiaruie-  
 my Chrystusa, i zasługi i dosyćczynienia Chrystusowe, ponie-  
 waż są nieskończony wagi. Te zaś zasługi on sam zostawił  
 na to, częścią w Sakramentach SS. iako w Skarbniach zawisze  
 otwartych, częścią w skarbie Kościelnym, z którego nam Na-  
 miestnik jego nadaie Odpusty. Mamy tedy tak rozumieć, że  
 Chrystus na Kryżu zraniony, jest to skarb nasz otwarty, gdzie  
 często przystępować mamy, i z tego skarbu nabrawszy zasług  
 jego i dosyćczynienia; mamy je za grzechy nasze TROYCY SS.

ofiaro;



oświadczać, iako czynił S. Augustyn, mówiąc: Czego mi nie dosta-  
ie, zabieram i przywłaszczam sobie z rąk Zbawiciela mego. Toż i  
my czynić oświadczenie mamy przy słuchaniu Mszy S. Mamy też  
często zażywać Sakramentów Świętych, gdzie są złożone za-  
ślugi Chrystusowe. Także mamy nie zaniedbywać Odpustów,  
przez które nam Namiestnik Chrystusów aplikuje zaślugi i  
doświadczenia Chrystusowe. Uczyn reflexyą iako tego spo-  
sobu, i kiedy masz zażywać. Bądź pochwalon na wieki Zbawicie-  
lu mój, żeś mi w ranach twoich zostawił tak wielki skarb na wyptace-  
nie długów moich. O iakie lenistwo moje, że do tego skarbu nie często  
przystępuję, i z niego nie biorę tak drogiego okupu za grzechy moje!  
Chcę napotym być pilniejszym. Oto i teraz oświadczyć Trojco Przenay-  
świętsza za grzechy moje tegoż Zbawiciela mego, i z jego zaślugami.  
Oświadczyć jego pokorę za moją pychę; jego posłuszeństwo za moje niepo-  
słuszeństwo; jego łaskawość za moje gniewy; jego cierpliwość za moje  
niecierpliwość. Wyrzwi na twarz Chrystusa twoiego, a odpuść  
złości mejej dla jego dobroci nieskończoney.

W Rozmowie: uznaj się być owym drzewem niepożyte-  
cznym, opisanym Łuc: 13. Jam jest to drzewo Panie w winnicy  
twojej, w Kęściele twoim szczepione, ale nieurodzajne. Już to nie trzy-  
lata. ale tak wiele lat przychodzisz do tego drzewa, oświadczyć przy świę-  
tych Komuniach, szukając na nim owocu pokuty, a nie tylko nie naj-  
dziesz go, któryby do smaku twego przybrał, oprócz liścia pozorney po-  
bożności; ale najdziesz owoce spraw moich cierpkie, zgniłe, robaczyste.  
Już podobno każesz mi wyciąć z tej winnicy twojej, abym darmo  
miejsca w niej nie zstępował, i na ogień wrzucić: i godzieniem tego,  
abyś mię iako figwę drzewo nieurodzajne przeklął: ale poczekaj Pá-  
nie przynamniej tego roku. Chciej sanć około tego drzewa łaską two-  
ją chadzić: chciej je okopać, oddalając odemnie ziemskie affekty; chciej  
gnieciem obłożyć, stawiając mi przed oczy często sprośność grzechów  
moich, abym za nie żałował. A naybarżiej chciej pobłog stawiać tej  
ziemi sercá moiego; & terra nostra dabit fructum suum. a ta zie-  
mia wyda owoc łwoy, tobie przyjemny, pokuty świętej.

DZIEŃ

## D Z I E N V.

O Násładowaniu Pána JEZUSA.

**G**Dy się już duszá we łzách pokutnych oczyściłá z grzechow swoich; trzebá, áby się ozdobiłá świątobliwością, i cnotámi. Czego nie może oná lepiey dostać, iáko uważając náukę Chrystusowá, i przypátruiać się przykładom życia iego: ponie- waż on jest nam dáný od Boga Oycá, nie tylko iáko Náuczyciel, ále też iáko i wizerunek wszelákíey świątobliwości. Dla tego końcá S. Ignácy w drugim tygodniu daie Rozmyślánia o życiu Chrystusowym až do męki iego, á w trzecim tygodniu daie Rozmyślánia o iego męce i śmierci. Te zaś rozmyślánia należą do drogi doskonałości, ktorą zowią oświecającą; bo w tych Medytácýách duszá z náuki i z cnot Chrystusowych náby- wa światłá, iáko ma żyć świątobliwie. Więc pierwszá w tym drugim tygodniu medytácýá daie Ociec S. o krolestwie Chry- stusowym, ná zachęcenie do násładowania Pána Jezusa: bo w tej Medytácýi wyśławia Chrystusa iáko Krolá wybierającego się ná wojnę, za którym poddáni iść powinni. Záczyń ko- niec tej Medytácýi, i inszych przez trzy dni nástępujących, iest násładowanie Chrystusa. A że dziś będą Medytácýe o Národze- niu iego, i o życiu tajemnym, przy którym był S. Jozef, dla tego dziś może być on Pátronem. Modlitwy zaś strzełiste być se mogą: *Tys sam iest Bogiem moim i Krolesem moim. Psal. 43. O Pánie ja słužá twój. Psal. 115. Dobrze mi stać przy Bogu. Psal. 72.*

## M E D Y T A C Y A I.

O Krolestwie Chrystusowym.

*Modlitwa úprzedzająca zmyczayna.*

*Przygotowanie 1.* Pátrž ná Chrystusa ná gorze Sion, iáko ná Krolá pod chorągiew swoię ludzi zaciągającego.

*Przygotowanie 2.* Proś o łaskę wlpomagającą, ábyś ná głos iego nie ogłuszał.

PUNKT



**PUNKT 1.** Słuchaj Chrystusa mówiącego w Psalmie 2.

*Ja postanowiony jestem Krolom od Bogá, ná gorze świętey iego, prze-  
powiádałym przykazanie iego. Słuchaj i Oycá przedwiecznego,  
mówiącego o Chrystusie Zach. 9. Ecce Rex tuus veniet tibi iustus  
& Salvator: Oto Krol twoy przydzie tobie spráwiedliwy i Zbá-  
wiciel. Z kąd się pokázuje, że Chrystus nie tylko ile Bogiem  
jest, ále też ile Człowiekiem, jest Krolom światá wszytkiego, á to  
dla złączenia się personálnego z Bóstwem; á zátym ma prawdzi-  
we páństwo nie tylko władzy, ále też i własności, nád wszyt-  
kim stworzeniem, iáko sam o sobie mowi: *Dána mi jest moc ná  
niebie i ná Ziemi.* Pytayże się dálej tego Krolá, ná co z niebá  
ná ten świat przyszedł? Ná to, odpowie, z dáleká przyszedł,  
*accipere sibi regnum, & reverti* Luc. 19. Zeby krolestwo swoie  
zawoiowane od czartá odebrał, to jest dłużej twoię, i dusze in-  
szych ludzi, wyrzuciwszy Książęcia światá tego, á żeby tak z try-  
umfem wrocilwszy się do niebá, to krolestwo swoie odyskane  
oddał Bogu Oycu, przyprowadziwszy ludzi do znáomości Pá-  
ná Bogá, do miłości iego, i posłuszeństwa. Dla tego tedy koń-  
cá, ten Krol wzywa z sobá, i zaciąga ná wojnę przeciwko  
Książęciu światá tego, wszytkich ludzi, iáko poddanych swo-  
ich. Zaciąga i ciebie. Uważę, czy nie słuźna rzecz jest, abyś  
temu Krolowi służył; kto bowiem nád niego godnieyłszy? kto  
mędrszy, áby cię lepiej rządził? kto mocnieyłszy, áby cię bro-  
nił? kto bogátiłszy, i hoynieyłszy, áby cię ubogácił? kto fálśká-  
włszy. Uważ i to, że ten Krol ma słuźną przyczynę tey woj-  
ny. Uważ i obligácyę twoie, dla których powinienes temu Pá-  
nu służyć, boś od niego stworzony, boś odkupiony, boś go nie  
raz obrał sobie zá Páná. Záczyń i teraz z nim uczyn kontrákt,  
i umowę, że mu chcesz wiernie służyć, aż do śmierci, mówiąc:  
*O Pánie oto ja słuźebnik twoy, i syn niewolnicy twoey, to jest Mátki  
twoiey.* Psal. 115. *Tys sam jest Krolom moim i Bogiem moim.* Psal.  
43. Przeto wypowíadam słuźbę wszytkim inlym Pánom.  
Nie będzie mi Pánował świat, áni ciáśło, áni czart: *ále tobie sa-  
memu będzie poddana duszá moiá.* Psal. 61. *Bo mi stać przy tobie  
Bogu mojemu, náder dobrze,* Psal. 72.*

**PUNKT**

**PUNKT 2.** Tak zaciągają wsiy się pod Chorągiew Chry-  
stusową, pytay się czego od ciebie na służbie swoiey ten Krol  
potrzebuie: i słuchay, że toż do ciebie mowi, co mowił do Mat-  
theusza, i inszych Apostołów: *Sequere me: Podź za mną, albo*  
*naśladowy mię.* To iest, iezeli ze mną wyprawuiesz się na woj-  
nę, trzebá żebyś był gotow nie inszey strawy, nie inszego za-  
żywać odzienia, tylko iako mię zazywającego obaczysz. Do  
tego trzebá, w tychże pracach, w niespániu, w niewczásach ze  
mną zostawác, ábyś był uczestnikiem zwycięstw i szczęścia,  
według tego, iako będiesz towarzyszem prac i niewczásów.  
*Bo dałem wam przykład, aby iakim ja czynił, i wy czynili.* Joan. 13.  
Iednym słowem, ten Krol potrzebuie tego po tobie, ábyś go  
naśladował, w wzgardzie, w uboſtwie, w boleści, ktore były  
trzy przymioty życia iego śmiertelnego. Bo co za strawá ie-  
go była? żółć i ocet: co za odzienie? Izató Izyderſka u Hero-  
dá. Uważ tedy iako od ciebie służney rzeczy ten Pan wycią-  
ga. *Ponieważ nie ma być lepszy służa nód Páná swego.* Joan. 15. A  
do tego, że za tak máłe prace i niewczásy, o iák wielką ten Pan  
zapłatę obiecuie. Więc iako wierni poddáni powinni się Kro-  
lowi swemu ich miłującemu, i ná nich hoynemu, oſiárować ná  
wszystkie prace i niewczásy, z nim pospolite: i ktoby się nie-  
chciał oſiárować, u wszystkich byłby godzien nagány, iako  
gnuśny żołnierz: tak i ty ná toż oſiáruy się Krolowi twoiemu,  
i mow z S. Ignacym do niego: *Oto ja Krolu naymżyſzy, i Pánie*  
*wszystkich rzeczy, lubo niegodny, wsparty iednąk twoią łaską i pomocą,*  
*zobie się cále oſiáruję, i wszystko co mam oddaę twoiey woli: oſwiad-*  
*czając się z tym przed nieskończoną dobrocią twoią, i przed obecnością*  
*chwalebney Miłki twoiey, i c. tego dworu niebieskiego, że ten iest u-*  
*mysł mój, to pragnienie i wolenie, ábym cię iák naybliżej naślá-*  
*dował, w ponoszeniu wszelakich krzywd i przeciwności, także w uboſtwie,*  
*iezeli się tak będzie podobáło państwu twoiemu.*

**PUNKT 3.** Słuchay Krolá twego, który cię w swoim  
obożie tak upomina przez Pawła S. 2. Tim. 2. *Labora sicut bo-*  
*uac podnus miles Christi: Prácuý iako dobry żołnierz Chrystusow.* Gdzie u-  
Chorąg-  
gwią. ie.  
go. *waż, że iako żołnierz dobry nie ma w obożie odpoczywác, ále*  
*práco.*

W czym  
mamy te  
go Krolá  
naśládo-  
wác.



pracować, i wojować przeciwko nieprzyjacielom, idąc za dyrekcyą i przykładem swego Hetmána: tak i ty! masz pracować. i wojować przeciwko czartu i pokusom jego, także przeciwko ciętą zmyśłom, i namiętnościom, a zwłaszcza przeciwko miłości własney; a náostaték przeciwko światu i miłości jego. Albo nie zawsze jest okazywać się z temi nieprzyjacielami, gdyż oni czasem dając pokoy, aby na cię niepodżnianie uderzyli; przecię jednak i w ten czas nie trzeba porzucić oręża, ani prożnować, ale trzeba pracować zawsze; trzeba stać na straży; trzeba szablę ostrzyć, strzelbę polerować, trzeba się ćwiczyć. iako, gdy nąstąpi nieprzyjaciel, y z nim się masz potykać. Uczyńże reflexyą na życie twoie przeszłe, i przyszłe, iako masz wo-  
jować z temi nieprzyjacielami twemi, i Chrystusowemi.

*Rozmowa.* Uznawam Panie gnułność moię, że w obozie twoim żył dotychczas iako pieszczony żołnierz, szukając wczółow i wygod; a do tego nie mężnie się potykając z czartem, ciętą, i z światem: dla tego nie raz zwyciężony jestem od tych nieprzyjaciół moich. Wstydę się tego niedbalstwa mego przed tobą Krolu moy. Odotychczas chcę pracować iako dobry żołnierz twoy: tylko ty nauczay ręce moje do wojny; day męstwo i siły na zwyciężenie moich i twoich nieprzyjaciół: day oraz zwycięstwo przez dobroć twoię. Amen.

*Tu służy LEKCYA o Żołnierstwie Chrystusowym, Która jest w Namowách Duchá S. na ten dzień pierwszy.*

*Może się też czytać LEKCYA o náśladowaniu Pána JEZUSA w pospolitości. Która iámże jest na ten dzień wtórą.*

## M E D Y T A C Y A II.

*O Expedicyi na wojnę Krolá nášzego. Albo o Narodzeniu Chrystusowym.*

*Jako on przy Narodzeniu swoim wojuje z światem.*

*Przygotowanie 1. Przypomnij sobie krotko historyą o Narodzeniu Páńskim.*

*Przygotowanie 2. Staw się w stáienice Bethleémskiej przed*

L

Náro-

Narodzonym Pánem Jezusem, w żłobie leżącym, i słuchay iá-  
koby, mówił: Teraz Książę świata wyrzucony precz będzie. Joan: 12.

Przygotowanie: 3. Proś o łaskę pobudzającą do naśladowa-  
nia Chrystusa narodziłego w zwyciężeniu świata.

Zá fundáment tego Rozmýślánia to záłożyć trzeba, co  
nápiśat o świecie S. Jan 1. Joan. 2. *Omne quod est in mundo concu-  
piscencia carnis est, & concupiscencia oculorum, & superbia vitæ.* Co-  
kolwiek jest ná świecie, jest pożádlivóść ciáta, pożádlivóść oczu, i  
pychá życia. Iták królestwo tego świata, w którym przed przy-  
ściem Chrystusa pánował czart, iáko Książę tego świata, dzieli  
się ná trzy Prowincye. Pierwsza Prowincya ábo kráiná swiá-  
tá, jest pożádlivóść ciáta, gdzie są uciechy zmysłow. Druga  
Prowincya jest, pożádlivóść oczu, gdzie są, złoto, srebro, ma-  
jętności, infze dóstátki widóme. Trzecia Prowincya swiáta,  
jest pychá życia, gdzie są honory, słáwa, gódnósci. W tych  
tedy trzech Prowincyách swiáta, iáko Chrystus Hetman náiz  
przy národzeniu swoim, z Książęciem swiáta tego wóiuie, o-  
baczmy w tey Medytácii.

PUNKT 1. Słuchay Chrystusa Národzonego, Krolá twe-  
go mowiącego Joan. 18. *Regnum meum non est de hoc mundo:*  
Królestwo moje nie jest z tego swiáta. A to dla tego, że Krolowie  
tego swiáta zázywają delicyi i uciech wšelákich, iáko o łobie  
mowił Krol Sálomon: Eccl. 2. *Czegokolwiek chciały oczy moje,  
nie broniłem im, i niezábroniłem sercu memu, aby było wšelakiey u-  
ciechy zázywáto.* Chrystus záś przyszedłszy ná ten swiát, przy  
národzeniu swoim, iákich uciech zázywa? Oto leży we żło-  
bie twardym ná ślání: scisniony pieluszkámi, cierpi zimno,  
głód, fetor stáyni, i ciemności nocne. A cierpi to w cieie de-  
likáckim, ze krwi Pánienkíey uformówanym; w cieie które  
grzechom nie podległo. Iták Chrystus iáko przy národze-  
niu swoim, ták i przez cáte życie swoje wóiuie z pożádlivó-  
ścią ciáta, i zwycięża Książę swiáta tego, w tey iego piérwszey  
Prowincyi. A ty tego Hetmána żołnierzu, któryś ták wiele  
mák za grzechy swoje záslużył, iáko wóiuiesz z pożádlivóścią  
ciáta? O iáko peblázałś temu domowemu twemu nieprzyja-  
cisco.

Chrysto  
przy ná-  
rodzeniu  
swoim  
wóiuie  
zpożádl-  
ivóścią  
ciáta.

cielowi! O  
zmysłow!  
Jákim náiz  
dóść w un-  
przykrości, k-  
swoim.

PUNKT  
o Chrystusi  
benit tibi ju-  
łobie, spráw-  
two iego  
swiáta tego  
wą požádl-  
izkaniu, w  
mu iego p-  
nie w dom-  
dzie. Rod-  
ko wołu v-  
jálmuzne o-  
wizytkiego  
Ewa w dom-  
nos egenus  
bogátym.  
z tego ubóst-  
swoim ubo-  
poświęcie i  
się go nie v-  
często nie b-  
trzebnych  
to ma być  
Záły zis-  
w izraelu  
PUNKT  
Jan. 14.  
Przyjédt K-



cielowi! O iako stroniłz od umartwienia! o iako szukasz uciech  
zmysłow! Wstydź się tego Panie, że będąc sługą twoim, chcę być  
lepszym niż Páná. Odtąd będę chciał ciebie Hetmána mego náślá-  
dować w umartwieniu ciáta mego. Za moje uciechy tobie ofiaruję te  
przykrości, które ty przy narodzeniu twoim cierpił na niewinnym cie-  
lowim.

PUNKT 2. Słuchay Oycá przedwiecznego mówiącego  
o Chrystusie narodziłym przez Proroká Zach: 9. *Ecce Rex tuus* iako wo-  
*venit tibi iustus & Salvator, ipse pauper*: Oto Krol twój, przychodzą-  
tobie, *sprawniedliwy i Zbawiciel, á on ubogi*. Uważając tedy ubo-  
stwo iego przy narodzeniu, patrzą iako wojnie z Książęciem  
świátá tego w drugiey swiátá kránie, i iako zwycięża swiáto-  
wą pożądlivość oczu. Swiát szuka i stara się o dostatki w mie-  
szkaniu, w odzieniu, w iedzeniu. A Chrystusá przy narode-  
niu iego o iak wielkie ubóstwo! Rodzi się w cudzym mieście;  
nie w domu, ále w stáyni; bo mu nie było mieyłcá w gołpo-  
dzie. Rodzicy iego ubodzy. Nie ma żadney ássystencyi, tyl-  
ko wołu y oflá. Łózko iego żłób: odzienie pieluszki: bierze  
iátmużnę od pásterzow. A przecię był Krol nad Krolmi, Pan  
wszystkiego stwózenia, i iako Psálmistá mowi: *Chwała i bogá-  
stwa w domu iego*. Więc tedy mowi Apostól z Cor: 8. *Propter*  
*nos egenus factus est, cum esset dives*: Dla nas stał się ubogim, będąc  
bogátym. A czemuż? *ut illius inopia nos divites effemus: ábyśmy*  
*z iego ubóstwa my stáli się bogátymi*. Chciał bowiem przykładem  
swoim ubóstwo nam drogie uczynić, i przyiąwizy ie, nie iako  
poświęcić i ubóstwić. A u ciebie w iakiey cenie ubóstwo? czy  
się go nie wstydziš? czy od niego nie stroniš? czy się ná nie,  
często nie skárzyłz? czy nie prágniész rzeczy drogich i niepo-  
trzebnych w iedzeniu, w odzieniu, w mieszkaniu? A także  
to ma być sługá lepszy niż Páná swego? Závstydź się tego.  
Záłay z s przeciwny w obyczaiách Krolowi swemu. Postánów  
w szcégulności poprawę.

PUNKT 3. Słuchay Chrystusá narodziłego mówiącego  
Joan: 14. *Venit Princeps huius mundi, & in me non habet quidquam*:  
Przyszedł Książę swiátá tego, á we mnie nic swego nie ma. I uważá-  
L: ko

ko Chrystus przy narodzeniu swoim wojuje z pychą światową, i iako w tym trzecim światu kraiu zwycięża Księżę światła tego, który jest *Rex super universos filios superbiae*. Krol nad wszystkimi synami pychy Job 41. Tak właśnie iako mały Dawid zwyciężył Goliata, i iako mały kámién z góry spadłszy, wyłoki i wspaniały posąg obalił. Abowiem w Chrystusie narodzonym świat pylzny nic nie ma swego. Pylzny pragnie być wielkim w rozumieniu ludzkim: á Chrystus będąc niezmiernym, stał się małuczkim. Pylzny popisuje się z swoją potęgą, mądrością, z swoim szlachectwem: á Chrystus to wszystko pokrył swoim niemowlęctwem, słabością ciała, i podłością. Pylzny chce się pokazać: á Chrystus leży w ciemnościach. Pylzny pnie się na wyłokie urzędy, á Chrystus Mądrość przedwieczną, miasto thronu, żłob sobie obrał. I więc jeszcze pyta się, (mowi S. Bernard w Kazaniu na Narodzenie Pańskie,) że gdy się wyniszczył naywyższy maiestat, ieden robak nádyma się, i pylzni! A ty iako w pokorze naśladowiesz Krola twego? Zawsztydzenie, Zał, Postánowienie cwiczyć się w pokorze.

*Rozmowa.* Bądź pochwalon Pánie moy, który mię przykładem twoim uczylz, iako mam z światem wojować. Biada mi, żem się nie raz dał zwyciężyć pożądlivosti ciała, pożądlivosti oczu, i pyłze. Od tych czas, chcę mężnie z niem potykac się. Dayże mi miłość ubóstwa twoiego, umartwienia, i pokory. A oraz przyimiy za moje delicje, twoie, które przy narodzeniu twoim cierpiłz przykrości; za moje doślátki, twoie ubóstwo; za moję pychę, twoję pokorę.

## R E F L E X Y A.

*Ná namietności nájze.*

**P**ohieważ w żołnierstwie Chrystusowym osóblwie wojować mamy z namietnościami nájzemi, przez które nas czart, świat, i ciało wojuje; dla tego dziś Refl. xya być może ná te namietności nájze, które są początkiem wísztych grzechow, i przelzkodą do wísztych cnot; abyśmy je jak umiarkowali, żeby.



żeby ich nie zążywać tylko według rozumu, i według woli Boskiej. Tych námiętności jest sedenąście. to jest sześć ná niższej części pożądliwej, á pięć ná gniewliwej. Ná części pożądliwej są te pąssye: miłość rzeczy pod zmysły podpadających, i nienawiść; żądza, i chronienie się od niey przyłzkiej: radość, i smutek o niey przytomney. Ná części zaś gniewliwej, jest, o rzeczy pod zmysł podpadających, á do nabycia trudney, gniew, nádzieia, rozpacz, śmiałość, i boiaźń.

Naprzód tedy postąwiwszy się przed obecnością Boską, á prosząc go o pomoc, ábys tę Reflexyą dobrze uczynił, refleksuy się ná pierwszą pąssyą áppetytu pożądliwego, która jest zródłem wszystkich inszych, to jest ná *Miłość* rzeczy pod zmysł podpadających. I pátrzy ieżeli do iąkiego stworzenia nie masz zbyteczney miłości? czy nie do iąkiego przyjaciela? czy nie do sławy? do honoru? ábo pieniędzy? Uważ, kiedy się, i gdzie tá pąssya odzywa bąrziej? iąkieć szkody przynosi? iąkim ią przygaszać masz spólobem? Mów sobie: *Czego ia Bóże mój chcę krom ciebie: dość mi ná tobie wszystko dobro moje. A co mi tuię, ábym Bogą nie miłował.*

Druga pąssya jest, żądza ábo prágnięnie iąkiej rzeczy przyłzkiej, pod zmysły podpadających. Czy w tobie nie jest żądza zbyteczne iąkie prágnięnie przeciwko rozumowi i woli Boskiej powstające? Kiedy, i gdzie bąrziej się zápala tá pąssya? iąkim spólobem ią masz przytłumić? Obróć to niepotrzebne prágnięnie, w prágnięnie widzenia Boga, w żądzę doskonałości, w prágnięnie chwały Boskiej. To niech będzie celem prágnięnia twego.

Trzecia pąssya jest Radość z iąkiej rzeczy stworzoney, przytomney. Czy nie racujesz się zbytecznie z chwały u ludzi? z powodzenia w rzeczách doczesnych? kiedy powstaie tá pąssya? iąkim spólobem ią miarkować masz? Niech się rączy w Bogu, i w rzeczách Boskich, z Nayświętszą Panną ráduie duch twoy. Mów z Prorokiem Hábákukiem: *A ia rádować się będę w Pánu, i w Jezusie Bogu moim.*

Czwarta pąssya jest, Nienawiść iąkiej rzeczy niepomiarkowána.

wana, i omierzenie iey sobie, ábo osoby iákiey, ábo urzędu, ábo mieszkánia. Czy się w tobie znayduie ná sercu? czy pokazuiesz to powierzchownie? Czemu nie znosisz ciężaru drugiego, który twoy ciężar znośi? Pátrz w drugim ráczey ná obraz Boski, którym jest ozdobiony; ná Krew Chrystusową, którą jest poświęcony. Odmień ráczey tę nienawiść drugiego, w nienawiść ciebie samego, która tobie należy dla większych defektów twoich.

Piąta pássya jest, Chronienie się iákiey rzeczy przyzłzey, która się zda być złą. Czy chronisz się konfuzyi, wzgardy u ludzi, złego o tobie rozumienia? Czemu uciekasz przed tym, co Chrystus dla ciebie przyiąć ráczył? czy ty sługo małz lepiży być nád Páná twego?

Ná smutek.

Szosta pássya jest, smutek orzeczy złey przytomney. Czy go miarkujesz z zgadzaniem się z wolą Bożą? ná co się smu- cisz? gdyż smutek nie uśmierza złego, ále przyczynia; ponie- waż i złe cię trapi, które cierpisz, i smutek. Myśl ráczey, że to złe, które cierpisz, z rąk Oycowskich Páná Boga przychodzi, który o tobie ma więkze stáranie, niżeli ty o sobie. Myśl żeś godzien tego utrapienia zá grzechy twoie. Myśl żeś z tego u- trapienia, gdy go cierpliwie znosisz, wiele dobrego przyidzie. Myśl żeś dość ná Bogu, który jest naywyższym, i wszelkim do- brem nálezym; z niego tedy cieszyc się mamy.

Ná gniew.

Siodma pássya ná áppeterycie gniewliwym jest Gniew. Czy dajesz mu miylce ná sercu, w ustách, ná czele, w oczách, i w inszych iestách powierzchownych? O co nayprędzey, i w iá- kich okáyách burzy się tá namiętność w tobie? iáko iá w ten czas małz przygaszać?

Ná smia- tość.

Ósma pássya jest Smiałość. Czy się nie wydaie w tobie, kiedy się sprzeciwiałz swoim Przełożonym? Kiedy nierozmy- ślnie i porywczó odważasz się ná trudne spráwy, które są ná- siły twoie? Miarkuy tę namiętność, nie dufajac siłom swoim, i uznawajac siebie samego, i nieudolności twoie.

Ná bo- jaźń.

Dziewiąta pássya jest Bojaźń. W których okáyách ná cię następuie? Czy zbojaźni nie opuszczałz dobrych uczynków.

ábo



*Meditacya 3. o konsystencyi Króla.*

81

Abó tego coś powinien czynić? czy mężnie zwyciężasz tę pąs-  
sya, przykładem Chrystusa lekającego się w Ogroycu? Boy się  
Bogą, a nikogo się bać nie będziesz. Miej w nim nadzieję, i  
mów z Psalmistą: *Pan zbawienie moje, a kogo się będę bał?* Nie  
będę się bał złych przypadków, bo ty Boże ze mną jesteś.

Dziesięta i jedenasta pąssya jest, Nadzieja i Desperacya, <sup>Ná ná-  
dzicie y</sup>  
Abó rozpacz w rzeczach trudnych. Uważ, czy się w tobie znay-<sup>ná ro-</sup>  
dują te pąssye? kiedy, i gdzie powstają? i jakim sposobem iespąć,  
miarkować potrzebą.

Ná ostaték zawstydz się przed Pánem Bogiem, żeś dotych-  
czas tak mało w umartwieniu namiętności postąpił. Postánów  
mężnie się z niemi potykać, abyś się tak grzechow uchronił,  
i w cnotách ćwiczył bez przeszkody.

O namiętnościach pilnie obszernie P. Lancicius *Tomo 1.  
Opusc. 4.* I náizá Theologia Duchowna w Części wtorey.

Nástępnie LEKCJA o náśladowaniu w szczególności ubo-  
stwa Chrystusowego. *Która jest w Namowách Duchá S. ná ten  
dzień trzecia.*

## MEDITACYA III.

O Konsystencyi Hetmaná nášzego. *Abo o życiu Chrystuso-  
wym aż do lat 30. zátáionym w Názáreth.*

*Przygotowanie 1.* Staw się w Domku Názáretáńskim, gdzie  
Pan Jezus poświęcony Práyswiętley Páninie i Jozefowi, podte-  
zabawy odprawuie.

*Przygotowanie 2.* Proś o łaskę náśladowania.

**FUNKT 1.** Stuchay Bogá Oycá mówiącego w ten czas  
do Chrystusa przez Proroká Ilai. 45. *Verè tu es Deus absconditus, jáko w  
Deus Israël, & Salvator: Prawdźwie tyś jest Bog zátáiony, Bog ten czas  
Izráelski, i Zbáwiciel.* Abowiem odobliwie od roku dwunaste-<sup>zátáit</sup>  
go, stąpiwszy z Kościoła do Názáreth, i tam przez lat 18. aż do chwátę  
roku 30. mieszkając, cále zátáit wśyftkę chwátę swoję; zátáit swoję.  
włzechmocność, żadnych nie czyniąc cudów: zátáit mądrość,  
nie u-

nieuczając ludzi; zataił świętobliwość, nie wydając iey przed ludźmi: ale żył tak iako prosty człowiek, iako nauki nie mający, iako syn Cieśliński. I tak w ten czas żadney u ludzi nie miał sławy, i żadnego posłanowania, chyba u samey Najswiętszej Panny, i Jozefa. Tym przykładem swoim uczy nas, iako nie mamy dbać o sławę i honor u ludzi; iako nie mamy się popisować, ani pokazywać przed ludźmi nälzey mądrości, świętobliwości, możności; ale to pokrywać mamy, kiedy inaczey nie rozkazuje posłuszeństwo, i miłość bliźniego. A ty iako się w tey mierze zachowujesz? *O iako się mam słusnie wstydzic pychy moiey Panie. Tobie iako Bogu powinna być w ten czas chwata i cześć od wszystkiego świata, a przecieś iey niechciał: a mnie dla podłości moiey, i dla grzechow, należy wśelaka wgarda, a przecieś tak chcicie szukać chwaty, i posłanowania u ludzi; i gdy ja mam, z niey się cieśe, a gdy iey nie mam, tak się smucę i frąsię. Coż to sprawuje tylko pycha moia? Zatużę za nie, i brzydzę się nią. Domine non veniat mihi pes superbia, nec ampulem in magois & mirabilibus super me. Niechże Panie nie chodzę na nogách pychy, niech się nie wynolzę w rzeczach wielkich i dziwnych nádemnie. Psal 35.*

PUNKT 2. Słuchay Chrystusa mówiącego Mat. 20. *Non ueni ministrari, sed ministrare: Nie przyśedłem aby mi słuźono, ale żebyem służył. I przypatrz się mu w ten czas, iako podług usługi odprawował; iako ten, który niebo, słońce, i gwiazdy stworzył, w ten czas z Jozefem cieślińskie rzemieślo robił: iako ten, ktoremu służą Aniołowie, w ten czas Mátcie swoiey i Jozefowi posługował; iako zámiatał izbę, iako drewką do kuchni nośił: a potym nie wstydział się na ostatniey wieczery i nogi rybakom, sługom swoim umywać. Więć mówi do nas przez S. Augustyná term: 10. de Verb: Domini: Uxcie się odemnie, nie świat, i wszystkie widome i niewidome rzeczy czynić, nie umarłych wskrzeszać. ale zem pokorny. I dla tego przy umywaniu nog powiedział: Dátem wam przykład, aby iakom ja uczynił, i wy takéście czynili. A ty iako tego przykładu Chrystulowego náśladujesz? czy nie pnielz się na wysokie urzędy! czy rad podług*

Jako podług  
dług  
odprawa  
wował.

podług  
twoiey.  
się nie  
chwaty,  
elegi  
in taber  
hym w Do  
bytkach gr  
PUNK  
swoim mo  
umentum f  
dem się u cie  
żniłtwo  
dany Rodzi  
prawach,  
w iakich sp  
nie? A z  
ziemio być  
mowi Ber  
stwo?  
Rozn  
wszy, nar  
cow nälzy  
nálezyl, i  
chciał tę c  
twoim prz  
życie two  
Rodzicom  
krzyżowe  
dzieć rozu  
nie podda  
twoim.  
była podl  
skłonney,  
am zostaie



Meditacya 3. o konsystencyi Króla.

83

podte posługi przyjmiesz? Dziwię się Panie tak wielkiej pokorze twojej. O iako ona moję pychę i ambicyę potępia! A czemuż nie mam się mieć do podtych i wzgardzonych usług, kiedyś ty ie, będąc Panem chwały, przysięg rączył, i przykładem swoim uszlachcić. Odtąd Panie elegi abjectus esse in domo Dei mei magis, quam habitare in tabernaculis peccatorum: Obieram sobie być wzgardzonym w Domu Boga mego rączy, niż być chwalebnym w przybytkach grzeszników. Psal. 81.

PUNKT 3. Słuchay jeszcze Páná JEZUSA w tym życiu swoim mówiącego do Boga Oycá przez Psalmistę. Psal. 72. *Ut argumentum factus sum apud te, & ego semper tecum: Jako bydlę stałem się u ciebie; i ja zawsze z tobą.* Wyraża tu Pan JEZUS posłuszeństwo swoje; w ten czas gdzie, iako mówi Łukasz S. był poddany Rodzicom, dając się im rządzić, i kierować we wszystkich sprawách, iako bydlatko. Uważ kto był posłuszny? komu? w iakich sprawách? iak doskonale w wykonaniu? iak ochotnie? A ztąd, *disce terra subjici, disce pulvis obtemperare.* Ucz się ziemi być poddaną przełożonym swoim, ucz się prochu być posłusznym, mówi Bernard S. A iakoż doskonale zachowujesz posłuszeństwo?

Jako posłuszny.

Rozmowa. Bądź pochwalon Synu Boży, żeś, z niebá zstąpiwszy, naród ludzki przez nieposłuszeństwo pierwszych Rodziców naszycy zepłowany, tys posłuszeństwem twoim náprawić rączył, i nam dałeś przykład posłuszeństwa. O iakoś nam chciał tę cnotę perswadować, kiedyś nas tej cnoty przykładem swoim przez całe trzydzieści lat uczył, i owszem przez całe życie twoje, stawizy się posłusznym aż do śmierci, nie tylko Rodzicom twoim, ale i Piłatowi, i oprawcom, aż do śmierci krzyżowej. O mądrości niekończona, ieżeliś ty dała się rządzić rozumowi ludzkiemu; a czemuż ja rozum moy omylny nie poddam pod rząd rozumowi tego, który jest ná miejscu twoim. Ieżeli wola twoja, która nic złego obrąć nie mogła, była podległą woli cudzey; a ja czemu woli mojej do złego skłonnej, nie będę zgadzał z wolą tego, który ná miejscu twoim zostaje. Tak się nápotym chcę sprawować Panie, dla ciebie, i

M

bie, i poddawać tym, którzy na posłuszeństwo moc sobie udzieloną mają od ciebie, do którychś rzekł: *Kto was słucha, mnie słucha: Użyjcie Pańce JEZU łaski do zachowania doskonałego posłuszeństwa, a za moje nieposłuszeństwa, ofiaruj Trocy Świętej, wszystkie akty posłuszeństwa twojego.*

## D Z I E N VI.

### O Nauce Chrystusowej.

**M**editacyi dzisiejszych koniec ten jest, żeby z nauki Chrystusowej nabyć światła, do naśladowania jego. Patron tego dnia być może S. Jan Ewangelista, albo który z Apostołów, słuchających nauki Chrystusowej. Modlitwy strzeliłte mogą te być: *Boże oświeć ciemności moje. Psal. 17. Naucz mnie czynić wolę twoją, bo Bogiem moim jesteś. Psal. 142. Pokaż mi drogę twoją, i o ścieżkach twych naucz mnie. Psal. 24.*

## M E D I T A C Y A I.

### O Nauce Chrystusowej w pośpolitości.

*Przygotowanie 1.* Staw się na pustyniach i górach Palestyny, gdzie Pan JEZUS Ewangelią przepowiadał:

*Przygotowanie 2.* Proś o łaskę pobudzającą do poważania sobie nauki Chrystusowej.

**PUNKT 1.** Słuchaj świadectwa Ojca przedwiecznego na gorze Tabor zalecającego nam naukę Chrystusową, i mówiącego: *Ten jest Syn mój ukochany, jego słuchajcie. Mat. 17.* Gdzie nam Ociec przedwieczny Syna swego spohistotnego sobie, samą mądrość i prawdę swoją istotną wcieloną, dającą Doktorów i nauczycieli nalezego; nie Mojżesz, nie Prorok iakiego, nie Anioła, ale samego Syna swego. A co może być mędrszego nad tego Nauczyciela? A czego nas nie naucz ten, który jest samą istotną wcieląką umiętnością? A czy nas może oszukać ten Nauczyciel, który jest prawdą nieomylną?

O iako



O iako tedy mamy sobie wielce poważać naukę, którą nam podał w Ewangeli, tak tę, którą nam objawił tajemnice o Bogu, iako tę, którą nam opisał szkodki do otrzymania błogosława i życia wiecznego. Dziękuy tedy Oycu Przedwiecznemu, że tak zacnego Nauczyciela nam danego. Poważay sobie wielce naukę Chrystusową. Przyimiy jego przykazania i rady podane w Ewangeli, i złoż je w pośrodku serca twoiego. Rządź według nauki Chrystusowej rozum twój, wierząc mocno wszystkie wiary nalezey tajemnice, łącząc o obyczajach według Ewangeli: rządź także wolą twoją nauką Chrystusową, obierając to, co ona radzi, i stroniąc od tego, co ona gani. Następnie rządź wszystkie siły twoje tą nauką Chrystusową, czyniąc wszystko i cierpiąc według nauki Chrystusowej. Do czego prosz o łaskę skuteczną. Bądź pochwalon Ojczy Przedwieczny, żeś nam dał zę Nauczyciela samej istotnej mądrości twojej wcielonej. Poważam go sobie nadewszystko, i iemu się zę ucznia oddaję. Zami, że się nie rządził jego nauką. Chcę napotym nie insz się rządzić, tylko nauką Ewangeli.

PUNKT 2. Słuchay samego Chrystusa o nauce swojej mowiącego Joan: 7. *Mea doctrina non est mea, sed ejus, qui misit me: Moja nauka nie jest moja, ale tego, który mię posłał.* To jest moja nauka nie jest ludzka, nie ziemiska, ale niebieska, i Boska, *Sapientia de sursum descendens; Mądrość z góry zstępująca.* Nauka iako ją zowie S. Jakub Jac. 3, a zątym i st przeciwna mądrości światowej. Trojaka bowiem jest mądrość na świecie, iakoś jest Chrystusowa jest przeciwna mądrości światowej. Pierwsza mądrość jest ziemiska, którą się rządzi pożydlwość oczu, albo miłość dobr ziemskich: i ta mądrość uczy zbierać bogactwa, według tego co mówi Psalmista Psal. 143. *Błogosławionym nazwał się, który ma dostatek.* Drugą mądrość jest bydlęca, którą się rządzi pożydlwość ciała; a ta mądrość uczy szukać uciech bydlęcych, według tego, co rozpułtani mówią Sap: 2. *Podźcie zżywamy dobr, koronujemy się rozami, niech nie będzie żadney łaki, przez którąby nie prześlta lubieżność naszą.* Trzecia mądrość jest diabelska, którą się rządzi pychą diabelską: a ta mądrość uczy szukać

czci, i sławy ludzkiej, iako Luciper Rex super omnes filios superbiae. Krol nąd wszystkimi pysnemi, mowi Iai. 14. Wstąpię na wysokość obłokow; będę podobny naywyższemu. Tey troiakię mądrości przeciwna iest nauka Chrystulowa. Iest przeciwna mądrości ziemskiej; bo uczy ubóstwá, mowiąc: Błogostawieni ubodzy, bo ich iest krolestwo niebieskie. Mat. 5. Igdzie indziej: Ieżeli chceś być doskonałym, idź przeday wszystko, a rozday ubogim. Mat. 19. Iest przeciwna mądrości bydlęcey, bo uczy umartwienia, mowiąc: Błogostawieni, ktorzy się smucą. Mar. 5. Kto chce iść za mną, niech się záprze siebie samego, i niech niesie krzyż swoy. Mat. 16. Iest przeciwna mądrości diabelskiej; bo uczy pokory, mowiąc: Osiądź na miejscu ostatnim. Luc. 14. Kto się upokorzy, ten wynwyżsion będzie. Mat. 18. Luc. 14. I tak iako P. Bog, gdy ludzie budowali wieżę Babilońską, pomieszał ich języki, i mowę: tak Chrystus naukę swoią pomieszał języki i mowę ludzi światowych, budujących wieżę próżności: bo co przed tym świat bogactwá, uciechy, honory zwał błogostawieństwem, to teraz Chrystus ubóstwo, umartwienia, wzgardę uludzi zowie błogostawieństwem. Uważę ty, który się zowieś uczniem Chrystulowym, do ktorey szkoły należysz? czy do Chrystulowey? czy do światowey? iakoś w nauce Chrystulowey postąpił? iaką się mądrością w sprawách twoich rządził? Zawsztydź się, i żałuy. Osiąkom błędził Panie, nie rządząc się nauką twoią, ale mądrością światową. Widzę, że ta mądrość światowa, iest fałszywą. Kłámá mądrość ziemská, kiedy obiecuie uczynić człowieka błogostawionym przez bogactwá; bo te są tylko środkiem na usmierzenie potrzeb nasytych przyrodzonych; a zátym one nie są końcem życia nášego; owsem są to iako ciernie, ktore frásunkiem ranią serce ludzkie; a do tego często conservantur diuitiae in malum Domini sui. Záchowuią się bogactwá na zlé Pána swego. Ecc. 5. Kłámá też mądrość bydlęca; bo obiecuie mię uczynić błogostawionym przez uciechy, ktore tylko kontentuią ciáło, a nie duszę, ktora iest częścią lepszą człowieka. Kłámá náostaték mądrość diabelská: bo mię obiecuie uczynić błogostawionym sławą uludzi, i honorami, ktore mię nie czynią zacnym, ale mogą być tylko znakami zacności, i to niepewnemi, i nietrwałemi, często niętu.



filios super  
capitū nā w  
icy mądro  
na mądro  
ieni ubodz  
tey: Ite  
m. Mat. 13  
wienia, mo  
istē xā m  
at. 16. Ie  
mowiac  
n wynyżs  
dzie budo  
tak Chry  
iatowych  
bogactwa  
z Chrystu  
gosiawien  
tulowym  
czy d  
iaka fi  
ie, iż t  
w mądrości  
Kłami  
ostawiony  
bourzeb nā  
tego; omyl  
o tego cz  
nowia; i  
drość by  
kore tylk  
kū. Kłā  
ogastawio  
n, ale mo  
emi, cz  
niatu.

M 3

*aternum: Záprawdę záprawdę mowię mam, kto moię mowę chowa, śmierci nie ogląda ná wieki. A ty iáko chowalś náukę Chrystu-  
sufowá? czy nie iesteś podobny owemu u Jákuabá S., który  
przeglądawłszy się w zwierciadle náuki Chrystusowej, polzedł,  
i zápomniáł. Popraw w tey mierze, co popráwić trzebá.*

*Rozmowá. Pánie, ktorego słowá są duchem i życiem, day  
mi łáskę, ábym słowá twoie ták kochał iáko duszę duszy mo-  
iey, i iáko życie iej: Niech miłuię náukę twoię z Psálmistą S.  
Super aurum & topazion. Náđ złoto i drogíe kámenie. Niech mi  
słowá twoie będą *dulcia faucibus meis super mel ori meo. Słóakie  
náđ miod ustom moim.* Psál. 39. Niechże mię tá náuká twojá o-  
żywia, i życiem łáski, i życiem chwały wieczney. Może się  
czytác tu Tho. n. à Kemp. w Ksiáźce 3. Rozdział 43.*

*Czytác się może LEKCYA o Wierze, która iest pierwszá broń  
náśá przeciwko nieprzyjacielom. Iest w Namowách ná ten dzień  
pierwszá.*

## MEDITACYA II.

*O przedniejszey náuce Chrystusowej, to iest, o Záprze-  
niu siebie samego.*

*Przygotowanie 1. Staw się pokornie u nog Páná JEZUÁ  
przepowiadającego Ewangeliá, iáko uczeń przed Náuczycielem.*

*Przygotowanie 2. Proś, ábyś zrozumiał náukę iego o zá-  
przeniu siebie samego, i do niey się záchęcił.*

**PUNKT 1.** *Stuchay mowiącego Chrystusa Luc. 9. Si quis  
vult venire post me, abneget semetipsum: Kto chce iść zá mną, niech  
się záprze. samego siebie. Tu uważ naprzód, co to iest záprzeć  
się siebie samego: á to poznasz z tego przykładu, który daie S.  
Chryzostom, gdy kto mając iákiego przyiacielá, á poznawłszy  
Co iest iego zdrády, i niełzczeróś, zápiera się go: ten bowiem iuż owe-  
go nie zna zá swego przyiacielá, iuż mu nie póbłáza i nie poká-  
zuie przyiáźni, iuż o nim nie myśli, iuż mu nic dobrego nie życzy,  
ále od niego stroni, i ustáwicznie się mu sprzeciwia; i gdy słyszy,  
ábo widzi, że mu się co złego dzieie, náprzykád, że go poiná-  
no do*

Co iest  
záprze-  
nie siebie  
samego.

M  
do więzi  
wła a, ciele  
ale zá  
ych, mow  
y nály, p  
ná zgubę  
nieznác ie  
ey się spr  
wczym, ále  
wac niewyg  
boleści, nie  
tego żaden  
stacnie p  
czniem i p  
ko do Apo  
mnes, mow  
bie samego;  
iść zá nini  
iey pociech  
nierozdziel  
mowi: Q  
concupiscen  
iacle, flu  
i pógłmoś  
tákie zápr  
áfekty.  
i náśládow  
ze w škole  
potác niech  
Tá náuká  
czyczne,  
Dayże Pá  
tá náuká t  
bie czyni  
RUN



no do więzienia, że nędzę cierpi, że go prześladowa, albo znie-  
 ważają, cielszy się z tego: bo już go nie ma za swego przyjaciela,  
 ale za nieprzyjaciela. Tak i my zapierać się mamy nas sa-  
 mych, mówi S. Chryzostom; to jest widząc, że niższa część du-  
 szy nąłzy, pożądlivość nąłza nas oszukiwa, że nas do grzechu,  
 iną zgubę wieczną prowadzi, mamy z nią rozbrat uczynić, i  
 nieznac iey za przyjaciela, ale się z nią ustawicznie wadzić i  
 iey się sprzeciwiać; nie pieścić się z nią, ani iey pobłażać w ni-  
 wczym, ale iey uymować tego, czego ona chce, a raczej żada-  
 wać niewygody i przykrości, i cielszyć się gdy cierpi ubóstwo,  
 boleści, nieślawę. I toto jest zaprzenie samego siebie, bez kto-  
 rego żaden nie może iść za Chrystusem, to jest nie może trwać  
 skutecznie przy nim, i iego naśladować; zgoła nie może być u-  
 czniem i sługą iego: dla czego on powłecznie mówił nie tyl-  
 ko do Apostołów, nie tylko do Zakonników, ale dicebat ad o-  
 mnes, mówił do wszystkich: Kto chce iść za mną, niech się zaprze sie-  
 bie samego; bo bez tego może kto przyjść do Chrystusa, może  
 iść za nim do Kány na gody, albo na górę Tábor, szukać swo-  
 iey pociechy; ale iść za Chrystusem skutecznie, i z nim się złączyć  
 nierozdzielnie nie może. Co też wyraził S. Páweł Gal. 5. gdy  
 mówi: *Qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitis &  
 concupiscentijs: Ktorzy są Chrystusowi, to jest, którzy tą iego przy-  
 iaciele, słudzy, uczniowie, ci ukrzyżowali cięło swoje z występkami,  
 i pożądlivościami. Uczyniże tedy na się reflexyą, czy jest w tobie  
 takie zaprzenie siebie samego; i przyzwoite wzbudź w sobie  
 affekty. Uznawam Pánie moy, że się darmo bożyć być sługą twoim  
 i naśladowcą, kiedy we wszystkim dogadzam zmysłności moiej. Widzę,  
 że w szkole twoiej jestem nieukiem, który ieszczem nie poiął, albo raczej  
 poiąc niechcę tego obiecáttá nauki twoiej o zaprzeniu siebie samego.  
 Ta nauka twoja jest w prawdzie nie pozorna i gorzka, iáko ziarno gor-  
 czyczne, ale jest zdrowa, dzielna, i serce miłością ku tobie grzeiąca.  
 Dayże Pánie, aby mi smakowátá: ábym tym ziarnem gorczycznym,  
 tą nauką twoją wszystkie sprawy moje sobie zaprawował, i smáczne so-  
 bie czynił wszystkie nieślawne w życiu moim przypadki.*

PUNKT 2. Słuchay, ieszcze o zaprzeniu siebie samego,  
 mówią.

Pobudki  
do nie-  
nawisci  
dobrej  
siebie sa-  
meo.

mówiącego Chrystusa Joan. 12. *Kto miłuje duszę swoją, straci ją: to jest, kto źle miłuje duszę, pozwalając iey tego, czego ona chce przeciwko rozumowi, i woli Bożej, ten ją wtraci na zgubę wieczną do piekła: a kto nienawidzi duszę swoją, ten ją chowa na żywot wieczny: to jest, kto ją nienawidzi dobrze, nie pozwalając iey wygod, uciech, i inszyeh dobr zakazanych od Bogá, ten zbawi duszę swoją. Dwoiaka bowiem jest miłość i nienawiść: iedną dobra, drugą złą: iako gdy kto choremu pozwala winá, ábo potraw słodkich szkodzących, których on pragnie, ten go źle miłuje, á ráczyey prawdziwie nienawidzi; bo go tak zabira: gdy zaś chorego Cyrulik rani, gdy ogniem pali, gdy nogę uci-  
na, zda się, że go nienawidzi; ále tá nienawiść jest dobra, á rá-  
czyey jest prawdziwą miłością; bo go chce uzdrowić. Tak i my  
nienawidzieć mamy duszę naszą, gdy ona będąc chorą, chce  
dobr doczesnych łobie szkodliwych, nie pozwalając ich, ále rá-  
czyey rozne iey niewczasy i przykrości żadać. I taka niená-  
wiść duszy swojej należy do zaprzenia siebie samego; do kto-  
rey pobudzay się różnemi przyczynami. Pierwsza jest, że, im  
wtobie mniej będzie miłości ku sobie, tym będzie więcej  
miłości ku Bogu; i tym się barziesz miłością zbliżysz do Bogá,  
im się barziesz oddalisz od siebie, przez nienawiść siebie samego:  
iako kurlor tym bliższy jest do kresu, im dálej odstąpi od do-  
mu swego. Druga przyczyna jest, że nie masz większego nie-  
przyjaciela nad siebie samego; bo nikt ci wiecey nie szkodzi,  
iako ty sam sobie: ábowiem ty, któryś miał być sobie naywier-  
nieylzym i nayżyczliwylzym przyjacielem, otwierasz czártu  
drzwi do serca twego, i iego wpuszczasz, áby cię zabił na du-  
szy: Ty przelzkadzasz Pánu Bogu, ábyć dobrze nie czynił; i  
gdyć iaki dar z niebá posyła, ty go pluielz i w truciznę sobie  
obracasz: Ty się sam w przepaść piekielną wpychasz; ponieważ  
bez twego pozwolenia áni czárt, áni świat, áni ciało, twoi nie-  
przyjaciele, szkodzićby tobie nie mogli. Toć masz się niená-  
widzieć, iako zdraycę twego i naygłownieylzego nieprzyjacie-  
la. Trzecia przyczyna jest, dla ktorey masz się nienawidzieć,  
że nie miłujesz Bogá, ále go obrażasz, i jestes iego nieprzyjacie-  
lem;*



*Medytacja 2. o nauce zaprzenia siebie samego.*

91

lem; dla tego bowiem masz się gniewać na siebie, i na sobie  
 masz się mścić krzywdy Boskiej, jeżeli masz żarliwość o chwa-  
 łę Boską. Bo jeżeli się gniewał na zdrajcę Judasza, albo na  
 nieprawiedliwego Kaiphasza, á czemu sobie pobił, który  
 jesteś gorzszym na Chrystusa, niż Judasz i Kaipasz? Gdybyś Pan  
 Bog zlecił, ábyś karał tych, którzy plwáli na twarz-Pana Jezu-  
 sa, ábo, żebyś karał grzechy Antychrysta, i Lucypera, czybyś im  
 folgował? á czemu się z sobą pieścił, który gorzszy jesteś nad  
 Lucypera? Ponieważ on jedną tylko myślą obraził Boga, á ty  
 niezliczoneś popełnił złe uczynki: á przecię on nie tak był o-  
 bligowany Bogu, iáko ty; bo dla niego Bog, nie stał się Anio-  
 łem, i nie cierpiał; á dla ciebie stał się człowiekiem, i krew  
 swoją przelał. Jeżeli tedy z czartem nie chcesz mieć przyiaźni,  
 czemu z sobą masz taką wielką przyiaźń? *O Prawdo nieomylna*  
*Boże mój, mam się brzydzić sobą, bom się nie raz zwiedł, nie raz sie-*  
*biem samego obraził, i więcej sobiem zaszkodził, niżeli czart mi sko-*  
*dzi, który bozemnie niczy mi nie szkodził: dopieroż mam się brzydzić*  
*sobą, i siebie nienawidzieć dla tego, że cię nie raz ukrzywdził, nie*  
*raz zelżył, i chwałę twoją ukradł. Znać że cię nie miłuję, kiedy się*  
*o krzywdę twoją nie uymuję nad sobą. Ale i sam się nie miłuję, gdy*  
*się nieporządnie miłuję; bo nie miłuję duszy mojej, na której prze-*  
*anieszym sposobem istotą moją zaniósł, ále miłuję ciało, iáko bym nie*  
*nie był, tylko ciało, i tak, ábym miłował część istoty mojej, całego sie-*  
*bie nie miłuję; á co mnie bierzniej boli, nie miłuję tego, w czym jest*  
*wszystko dobro moje, to jest ciebie Boga mojego. Wyporz Pánie ze*  
*wszystkich żył moich taką miłość nieporządną; á wleć świętą niena-*  
*wiść siebie samego, która jest prawdziwą i mnie, i ciebie, miłością.*

PUNKT 3. Słuchaj ielzcze Chrystusa, o zaprzeniu siebie  
 samego, mówiącego Mat. 11. *Regnum calorum vim patitur, & violenti rapiunt illud: Królestwo niebieskie gwałt cierpi, i gwałto-*  
*wnicy wydzierają je.* Przez ten gwałt rozumie się umartwienie  
 siebie samego troiákie, to jest umartwienie ciała i zmysłów ná-  
 łych, umartwienie ápetytu chciwego, i pożądliwego, umar-  
 twienie rozumu i woli: które troiákie umartwienie, gdy czy-  
 niemy, gwałt sobie czyniemy, i przeciwiając się skłonności ná-

N

lzey

Pożytek  
 z umar-  
 twienia.

izey przyrodzoney, którą mamy do tego, co się podobą ciążu naszemu, zmyślności, i woli; a tym samym nieiako gwałt czynimy Panu Bogu, że nam musi nieiako z obietnicy swoiey za to dać krolestwo niebieskie, i tak je gwałtem, i iakoby szturmem od Pana Boga odbieramy. Więc na tym umartwieniu trojakiem należy zaprzeczenie siebie samego; które umartwienie te w nas skutki sprawia. 1. Przez umartwienie nabywamy zdrowia dusznego, to jest: świętobliwości, iako chory przez gorzkie lekarstwa, przez zacięcie żyty, przez krwi upuszczenie, nabywa zdrowia cielesnego. 2. Jako rożą w ogrodzie zachowuje ciernie, tak cnotę w sercu i łaskę Boską zachowują przykrości, które sobie zadajemy. 3. Jako krzemień uderzony wypulzcza z siebie światło i ogień, tak gdy ciało trapiemy, nabywamy światła na rozumie, a na woli miłości Boskiej. 4. Przez to umartwienie utracamy wiele ciężkiego karania za grzechy nasze w czyśćcu, i wiele sobie zasługujemy: bo w czyśćcu męki są ciężkie, doświadczeniemi mąte, a żadney zasługi nie mają; tu zaś na tym świecie przez umartwienie mało cierpiąc, wiele zasługujemy sobie na chwałę wieczną, i wiele wypłacamy się sprawiedliwości Boskiej za grzechy: a czemuż tak głupieimi kupcami jesteśmy, że w ten czas, to jest w czyśćcu chcemy kupować towar, kiedy jest drogi, gdy drożey go płacić trzeba. 5. Przez umartwienie stajemy się podobnymi Chrystusowi cierpiącemu, i iego wyrażamy na sobie obraz żywy: co jest znak przeznaczenia, iako naucza Paweł S. Rom: 8. Temi tedy pożytkami umartwienia, zachęć się do niego, i uczyniwszy refleksyę tak na przeszłe, iako na przyszłe życie, postanow okazywać, i sposoby umartwienia siebie samego.

*Rozmowa.* Dziękuję dobroćliwy Boże, żeś mi dał sposobność dostąpić tak wiele pożytków z małego umartwienia siebie samego. Ubogacieś mię wielkimi instrumentami zasług, niżeli Aniołów: bo ile mam zmysłów w ciebie, ile sił wewnętrznych, iako i powierzchownych, tyle mam instrumentów do zasługi, przez umartwienie ich; czego nie mają Aniołowie. I takim sposobem mogę nieiako zrownąć, iezeli nie zwyciężyć go-  
dność

ość Aniołów  
i zupełny  
m. g. i  
do nieo p  
olobem sta  
nie cierpiąc  
umartwienie

Prze o  
Ador. 1. 4  
3. c. 53.

I E nauki  
chown  
o tedy ta b  
Naprze  
wezwał  
dzę z piln  
do tego za  
2. Jak  
książki du  
dla tego, ab  
przeżal Bog  
1. Reg. 3.  
Plal. 17. B  
3. Da  
ginaczą. z  
list do ciel  
wzywalsz  
świecał, i  
4. Cz  
afekty, i p  
5. Po



dobą cię dność Aniołów: gdyż oni tego tylko dokazáli, że zachowali  
o gwałt cę cały i zupełny duch swój w niebie: á ia i ducha mego zácho-  
cy twoiey wác mogę, i ten gnoy, to jest: ciáto moie ciężkie, wynieść mo-  
akoby izu gę do niebá przez umartwienie. Ale co większa, mogę takim  
umartwieńu spósobem stáć się podobnym Synowi Bożemu, ták wiele dla  
umartwieńie mnie cierpiącemu. Chce obraz iego ná sobie wyrażáć przez  
e náhywań umartwienie, tylko ty łáská twojá Pánie rácz mi ie smákováć.  
y przez goz Piłze o tey cnocie Roderic: *par 2. Trac. I. c. 4. 8.* Niremb:  
pulzczeń *de Ador. I. 4. c. 10.* Carafa *Itin. Par. I. Exerc. 7.* Thom. à Kemp:  
odzie zách. *I. 3. c. 53.*

## REFLEXYA

### Ná Duchowne náuki.

**T**E náuki bierzemy przez kazánia, przez czytánie ksiąg du-  
chownych, przez rozmowy z Oycem duchownym. Ná  
to tedy tá będzie Reflexya.

Naprzód tedy podnioż (zy myśl do Páná Bogá obecnego,  
i wezwawszy iego pomocy, uważ iák wielkie pożytki pocho-  
dzá z pilnego słuchánia, ábo z czytánia słowá Božego, ábys się  
do tego záhętil.

2. Jáká intencjá zwykles słuchać kazánia, ábo czytáć jako słu-  
książki duchowne? czy nie z dworności ábo z próżności? czy chác słu-  
dla tego, ábys poznał i wykonał wolá Božá? Czy wprzód zá-  
praszá Bogá, áby mowił do tercá twego, iákó czynil Sámuel, <sup>wa Bože-</sup>  
1. Reg. 3. *Mey Pánie, bo słucha sługá twoy.* Abo iákó Dawid <sup>go ábo ie</sup>  
Psál. 17. *Bože moy oświeć ciemności moje.* czytáć.

3. Dálej pod czas kazánia, ábo czytánia, czy masz tę ima-  
ginácjá, že Bog do ciebie mowi przez poslá swego, ábo przez <sup>Co czy-</sup>  
list do ciebie nápiśany? Czy tedy i owedy słuchaiać kazánia, <sup>nie pod</sup>  
wzywáls Páná Bogá, áby ciebie, i inšzych słucháčzow z tobá o <sup>czas kaza-</sup>  
świecał, i miłostíá swojá zápalá? <sup>nia ábo</sup>  
czytánia.

4. Czy pod czas kazánia i czytánia, tedy i owedy czynilš  
áfekty, i przedśiewzięcia z okázyi kazánia, ábo czytánia?

5. Po kazánii ábo po czytánii, czy dziěkuiesz Pánu Bogu <sup>Co po</sup>  
kazánii <sup>zá ná-</sup>

po czy-  
taniu.

Jakie  
książki  
ducho-  
wne czy-  
tać.

Zżywać  
rady i na-  
uki Oy-  
ca duchow-  
nego.

za naukę? czy zachowujesz sobie jakiś pożytek z słow Bożego, albo naukę, na poprawę obyczajów, wbiłając ją sobie w pamięć, i zachęcając wolę do wykonania?

6. Czy masz co dzień czas pewny naznaczony na czytanie książki duchowney? Ta zaś książka ma być nabożna, ktoraby więcej zapalała wolę, a niżeli pała rozum nauką. Z takiego bowiem czytania jest tak wielki pożytek, iako z rozmyślenia: ponieważ, gdy czytamy książkę nabożną, Bog z nami rozmawia; a gdy się modlemy, z Bogiem rozmawiamy: z kąd jest równy nam pożytek.

7. Czy masz iakiego Oycę duchownego, ktoremu byś wiernie i szczerze sumnienie twoie otwierał, i jego rady i nauki w rzeczach duchownych zżywał? Z kąd bywa uspokojenie i bezpieczeństwo sumnienia: bo powiedział o Kaptanach Chrystus Luc. 16. *Kto was słucha, mnie słucha.*

8. Przeprós Pána Boga za niedbalstwa w słuchaniu i w czytaniu słow Bożego. Proś o taką poprawę.

O słuchaniu Nauk duchownych pisze Gaud: p. 5. secl. 2. Jul: Nigrón. Trac: 2. O czytaniu. Idem Tract: 5.

Następuje LEKCJA o drugiey broni nalezey, która jest Ufność w Pánu Bogu. Jest w Namowách Duchá S. na ten dzień wtóra.

## M E D Y T A C Y A III.

### O Nauce miłości bliźniego.

Przygotowanie 1. Porzuć się u nog Pána Jezusa, iako uczel u Nauczyciela, uczącego miłości bliźniego.

Przygotowanie 2. Proś, abyś poiał tę naukę.

PUNKT 1. Słuchay Pána Jezusa przykazującego Joan: 15.

To wam przykazuje, abyście się wzajemnie miłowali. I wyżej Jan. 13. Przykazanie nowe dałem wam, abyście się wzajemnie miłowali.

Do zachowania tego przykazania, ktore Pan zchodząc z tego świata, w testamentie nam wyrażł, abyś się zachęcił, sław sobie różne pobudki, Pierwsza jest: że to jest osobliwe przykazanie

zanie



zanie Chrystusowe: bo lubo i w starym testamencie było przykazanie o miłości bliźniego, co do istoty miłości, Chrystus jednak przykazał nam tę miłość doskonalszą, iako się niżej powie. Druga pobudka jest; że miłość bliźniego jest to bawia, po której poznać mamy prawdziwego ucznia Chrystusowego, albo Chrześcijanina: bo tak mowi Pan Joan. 13. *In hoc cognoscent omnes, quia discipuli mei estis, si dilectionem habueritis ad invicem: W tym wszyscy poznają, żeście moimi uczniami, jeżeli będziecie mieli miłość do siebie nawzajem.* Trzecia: że ta miłość jest Panu Bogu wdzięcznością zobowiązana. Czwarta pobudka jest z strony bliźniego, któremu należy miłość: bo jest na duszy obraz Boski, to ten obraz na niey masz miłować. Jest Krwią Chrystusową odkupiony: to dla tej Krwi kochać go trzeba. Jest stworzony z tobą do jednegoż błogosławieństwa wiecznego nadprzyrodzonego w niebie, gdzie się na wieki w sobie wszyscy kochać będziemy: a czemuż tu się teraz nienawidzimy? Naostaték ten bliźni twój, jednegoż ma z tobą Oycą Bogą; w jednymże domu, to jest w jednymże Kościele Chrystusowym żyjemy: u jednegoż stołu Pańskiego, jednegoż chleba Anielskiego pożywamy: a iakoż się w sobie kochać nie mamy? O iak wielkie mam przyczyny do miłości bliźniego! a czemuż mię do niey nie pobudzają? Biada mi Panie, żeś twego o miłości przykazania często nie chował; żeś na bliźnim moim obraza Trojcy S. i Krwi Zbawiciela mego nie upatrował. Chcę napotym pilnie tę miłość zachować, przy łasce twojej, której u ciebie Panie mój zebrzę.

PUNKT 2. Słuchay znówu Pána Jezusa podawaiącego nam sposoby miłowania bliźniego, Joan: 13. *Przykazanie nowe daję wam, abyście się wzajemnie miłowali, iakom was umiłowal.* Gdzie lubo nie przykazuje Pan, aby miłość nasza ku bliźnim była tak wielka, iak wielka była miłość Chrystusowa ku nam; bo to rzecz niepodobna; przykazuje iednak, i tę wolę swoją ostateczną oznajmuie, aby ta miłość nasza była podobna miłości

Chrystusowey ku nam. A iakaz była ta miłość iego ku nam? Była naprzod tak obšerna, że ogarnęła i obłapiła wszystkich ludzi bez braku, tak zacnych iako i podłych; tak bogatych, iako i ubogich; tak mądrych iako i głupich; nawet i same nieprzyiaciele. Do tego była miłość bärzo skuteczna i dzielna, nie tylko w sercu, i wuścach zostająca, ale wydawająca się w uczynkach: bo tak wiele robił, i cierpił dla zbawienia nälzego. Jeszcze ta miłość Chrystusowä ku nam była szczera, nie szukająca własnego pożytku, i nadgrody; bo nas miłował cierpiąc od nas krzywdy i zniewagi, i od wielu żadney nie spodziewając się wdzięczności, ale tylko w tey miłości respektował näl chwałę i upodobanie Boskie, a näl zbawienie nälze. Naošatek ta miłość Chrystusa była štateczna: bo iako mówi Jan S. *Umiłowałszy swoich, aż do końca ich umiłował.* To taka być ma i nälza ku bliźnim miłość. A iestże taka w tobie? refleksuy się näl siebie, i opłakuy wszystkie braterskiey miłości defekty. O iako mię żałostydzia dobry Jezus ta twoja tak wielkä ku nam miłość! Cożemy względem ciebie, żeś nas tak umiłował? Co za pożytek odniosłeś z tey ku nam miłości? Aia czemu nie mam miłować bliźniego, który mnie iest równy, a podobno woczach Boskich dälko nädemnie lepszy? Czemu go nie mam miłować? gdyż z tey miłości wiele sobie zaśłużyć mogę? Każesz mi Pänie miłować bliźniego; daj co roszkasz, a roszkasz co chcesz.

**PUNKT 3.** Siuchay ielzcze Chrystusa Pänä o miłości bliźniego tak mowiącego do Bogä Oycä Joan. 17. *Rogo Pater pro eis, qui in me credituri sunt, ut omnes sint unum. sicut tu Pater in me, et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint.* Proszę Oycze za tymi, którzy we mnie uwierzyć mają, aby wszyscy byli iedno, iako ty Oycze we mnie, a ia w tobie, aby też oni byli iedno. Gdzie nam wiernym opisuie Pan ielzcze dołkonälzzy sposob zobopolney miłości, chcąc tego; abyśmy byli przez miłość coś iednego wszyscy z sobą, iako przez istotę Boską iest coś iednego Troycä S. Ociec, Syn, i Duch S. Nie może być między nami iedność, równa iedności Troycy S, ale ma być podobna. Naprzod w tym, że iako trzy Osoby Boskie, lubo są między sobą różne, przecię iednak ich iest iedno rozumienie, i iednä wola: tak i my, lubo iestę.

Drugi żniego tak mowiącego do Bogä Oycä Joan. 17. *Rogo Pater pro eis, qui in me credituri sunt, ut omnes sint unum. sicut tu Pater in me, et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint.* Proszę Oycze za tymi, którzy we mnie uwierzyć mają, aby wszyscy byli iedno, iako ty Oycze we mnie, a ia w tobie, aby też oni byli iedno.

Gdzie nam wiernym opisuie Pan ielzcze dołkonälzzy sposob zobopolney miłości, chcąc tego; abyśmy byli przez miłość coś iednego wszyscy z sobą, iako przez istotę Boską iest coś iednego Troycä S. Ociec, Syn, i Duch S. Nie może być między nami iedność, równa iedności Troycy S, ale ma być podobna.

Naprzod w tym, że iako trzy Osoby Boskie, lubo są między sobą różne, przecię iednak ich iest iedno rozumienie, i iednä wola: tak i my, lubo iestę.



ieścieśmy od siebie różni, nie mamy mieć różnego zdania o rzeczach, i różnego chcenia: tak iako o pierwizych Chrześcianach: mówi Łukasz S. Aēt. 41. *Ze wiernych było jedno serce, i iedną dusza, iednegoż chcąc, iednoż rozumiejąc.* Do tego iako Ołoby Boskie są od siebie nierozdzielne, że się od siebie rozdzielić nie mogą: tak i miłość naszą ma być stąteczną, i nierozdzielna. Ná ostátek iako ołoby Boskie, tak się z sobą iednoczą, że wzy- stką swoją włzechmocnością, mądrością, i dobrocią stárąją się o dobro tak pospolite, iako i szczegulne stworzenia: tak i my ná to się wzyścý między sobą łączyc mamy, ábyśmy wzystką naszą możnością, umiejętnością, i dobrocią wspieráli, i pomna- żali dobro pospolite, i szczegulne bliźnich naszych. Taka mi- łość bliźnich ieście w tobie? *Nie ieście taka Bóże moy, bo ią prędko, i oladą co rozrywam: bo często i bez potrzeby zdanie moje, i wolą pokázuie bliźnim, przeciwne: bo nie stáram się o dobro ich, ále tylko o własne swoje.* Nie ma tedy we mnie skutku tá twoidá, JEzu moy, mo- dlitwá do Oycá. Przyczynię się i teraz do Oycá Przedwiecznego, áby według woli twoiey, kwitnęła tá miłość w Kościele twoim między wier- nymi, áby kwitnęła w tym krolestwie, w tym zgromáczeniu. Day ią Oycze Przedwieczny ná prozbę Syná twoiego, którego zmykłeś wysta- chác dla iego uczciwości, i poszanowania.

O tey miłości między inżemi obśzernie pisze Roderic. p. 1. Tra: 4. Gaudier. par. 4. de perf. c. 13. Vinc: Carafa Inner: cali. p. 3. Exer, s. cap. 6.

## D Z I E N VII.

O Náśladowaniu Cnot Chrystusowych, i o obieraniu sobie Życia doskonałego.

**D**Ná tego Medytacyi, tenże koniec ieście náśladowanie Chry- stusa. Nátron być może S. Kázimierz, ábo inży z SS. Wy- zrawcow, náśladowców Chrystusowych. Modlitwy strzeliste: JEzu moy chcę cię náśladować w ubóstwie, w pokorze, w cierpliwości. Chwałá wielká iść zá Pánem. Eccl. 23. *Pociągnij mię zá sobą, pobie- żę zá zapácnem-wojności twoiey.* Cant. 1.

ME.

# M E D Y T A C Y A I.

## O łaskowości albo łagodności Pana naszego.

Modlitwa uprzedzająca zwyczajna.

**Przygotowanie 1.** Pátrrz ná S. Jana, który nam pokazując Chrystusa, mowi o nim: *Oto Băráněk Boży, dla iego łaskowości.*

**Przygotowanie 2.** Proś o łaskę, ábyś się z przykładu Chry-  
stulowego zachęcił do tej cnoty.

**PUNKT 1.** Stuchay Chrystusa o sobie mówiącego Mat. 11.  
Jaka by- *Uczcie się odemnie, bom iest łaskawy, i pokornego sercá. Włec żebyś*  
łá łáská- *się od niego náuczył łaskowości, pátrrz náprzod ná serce iego,*  
wość *iáko było zálwze spokojne, nie pomieszáne od gniewu, áni*  
Chrystu *od smutku, i iáko słodkie. Czy było tám co żółci? ábo kwá-*  
sowá. *su? Pocátuy ie nabożnym áffektem, mówiąc: O iák łagodny*  
*iest Duch twoy Pánie! Potym pátrrz ná twarz iego, iáko pogo-*  
*dna bez záchmurzenia się, iák przyjemna, i zálwze wesółá,*  
*o ktorey nápisál Prorok Isa. 42. Non erit tristis neq; turbulentus:*  
*Nie bédzie smutny, áni burzliwy. Pátrrz ná ustá iego, o ktorych*  
*mowi Dulzá pobożna w Pieniách Sálomonowych: Favus distil-*  
*lans labia ejus: Plástr miedu wydájący wárgi iego: Mel & lac sub*  
*lingua ejus: Miod i mleko pod ięzykiem iego. Ták były łagodne*  
*i słodkie słowá iego, nie gniewliwe, nie uszczypliwe, ále wlyz-*  
*stkie cieszáce: co pokazał, kiedy owo mówił Magálálenie: Od-*  
*puszczone sá grzechy twoie: Kiedy mówił cudzołożnicy: Niewiá-*  
*sto ia ciebie nie potępiam: Kiedy mówił uzdrowionym od siebie:*  
*Idź w pokoju. Od tych ust iego ták wdzięcznych nie mogli się*  
*oderwác Apostołowie, kiedy mówili: Gdźie poydziemy od ciebie?*  
*Słowá masz wiecznego żywotá? Joan. 6. Uczyníże reflexyá ná*  
*twoię łagodność, ktora mieldkác ma w sercu, á wydawác się ma*  
*w słowách, i ná czele, ná twárzy. Czy ták łaskawe serce*  
*twoie? czy postác ná twárzy, i ná czele iest táká? czy tákie*  
*słowá? Zálwstydź się srogości i dzikości twoiey. Proś, áhy ie-*  
*dnę kroplę twoię łagodności wpuścił Pan JEZUS ná serce twoie.*  
*O serce Zbáwicielá meiego, iákoś łaskawe! O twárzy iákoś przyjemná!*

O ustá



ustą iakoście miodopłynne? O iako zawstydzacie srogość moję. Wyrzucam stoki Jezu wszelką złość z serca mego, rozpędzam wszystkie burzliwe chmury z twarzy moiej, abym tobie był podobny Zbawicielu mojemu. Spuść na serce moje iedną kroplę łaskawości i cichości twoiej.

PUNKT 2. Słuchay znowu Chrystusa mówiącego o sobie przez Jeremiasza cap. 11. *Ego quasi agnus mansuetus, qui portatur ad victimam: Ia iako Bórąnek cichy, którego prowadzą na ofiarę.* I uważ że Páná náłzego naywiększa cichość i łaskawość się wydała, gdy był od nieprzyjaciół swoich prześladowany, a osobliwie przy męce iego: gdzie iako mówi inšzy Prorok Isai. 53. *Prowadzony był na zabicie iako owieczka, i iako bórąnek gdy go strzyżono zámilkł, i nie otworzył ust swoich.* Gdy bowiem mu Zyozi zádawali: *Demonium habes, Maś w sobie diabelstwo.* Joan. 8. o iak skromnie im odpowiedział: *Ia diabelstwo nie mam, ale czcę Oycá mego, a wyście mię nie uczyli.* W Ogroycu, o iak mile przyjął zdraycę Judasá, podając mu twarz swoją do pocátowania, i mówiąc: *Przyjacielu po cóś przyszedł.* Matheusowi, według niektórych zdania, gdy mu u Anasá ciężki wyciął policzek, po tak nieznośney zelżywości o iak łagodnie rzekł: *Iezelim złe mówił, day świadectwo: a iezeli dobrze, czemu mię biesz?* Dziwuy się takiey cichości i łaskawości Páná twego. Strofuuy swoją srogość, gdy cię naymnieysza od kogo uraza, potká. O iako Pánie zawstydzasz moję poeđliwość łaskawością twoją. Ty będąc tak okrutnie zelżony i zbity, a mogąc się pomścić, nie rzucasz piorunów, nie każeś się ziemi rozstąpić na pożarcie nieprzyjaciół twoich, ale się za nimi modliś do Oycá, i grzech ich tak cieśki wymawiasz; a ia naymnieyszego słowká, naymnieyszego áffrontu znieść nie mogę, ale się zaraz mieśam, zápalam, záchmurzam, i o pomście myślę. Atak-że to staram się być podobnym tobie naycięższy Bóránku? Także to zástuguję, abys mi się pokazał łaskawym na sądzie twoim? Chcę być policzony w poczet cichych owieczek twoich; a przeto chcę od tych czas náśladować twoiej łaskawości. Qapuszczam z serca wszystkim którzy mię kiedykolwiek obrażili, ábo obrazić maą, abys mi też wszystkie grzechy moje odpuścić ráczył.

PUNKT 3. Słuchay jeszcze Páná o tey cnocie mówiące-

Pożytki  
z łaskawości  
naszey.

go Mat. 5. *Beati cuncti, qui in terra sunt, quia non est terra, sed in qua morietur.* Przez ziemię rozumie się tu naprzód nie tą ziemią, na której umieramy; bo tę ziemię dziedziczą, y żli ludzie i okrutni tyránowie, ale się rozumie ziemią żyjących wiecznie, to jest niebo, które się ziemią zowie dla tego, że jest tak stałe, iako ziemia jest stała. Obiecuie tedy Pan niebo cichym, i tę cichosć kładzie za znak przeznaczenia do niebá. Znowu przez ziemię rozumieć się tu mogą ludzie ziemscy, i grzeszni, których ludzie cisy łaskawością swoją pożytkują, i nawracają bárzciej do Pána Bogá miłosierdziwością. Náostatek przez ziemię rozumieć się też może ciáto nasze, z ziemi uczynione: bo nád tą ziemią mają spokoyne pánowanie, ci ktorzy są cisy, nie dopuszczając na siebie swoim poburzeniu, i niepokoiu, które gniew sprawuje, według tego co Dawid mowi Psal. 6. *Turbatus est a furore oculus meus.* Zamieszáo się od gniewu oko moje. Te są pożytki cichości i łaskawości, które niech wzbudzą w sercu twoim miłość i cnoty.

*W Rozmowie* proś o nie Pána Jezusa cichego, i Najswiętzezy Pánny, która jest *Virgo singularis, inter omnes mitis: Panna osobliva, między wszystkimi najczystsza.* Jezu najłaskawiszy, któryś się stał i Nauczycielem, i przykładem cichości, uśmierz w sercach naszych wszelákíe gniewy i pomsty; á day nam cnotę łaskawości i cichości; ábyśmy ciebie w tey cnotie náśládując zaślúżyli ciebie ná łádzie twoim doznáć łaskawego. Przyczyn się zá námi do Syná twego, Pánno i Mátko Boska, między wszystkimi po Chrystusie najłaskawisza.

*Tu służy LEKCJA o Cichości ábo Łaskawości. Jest w Namowách Duchá S. ná ten dzień pierwsza.*

## MEDITACJA II.

*O pokorze Syná Bożego.*

*Przygotowanie 1.* Staw sobie Chrystusa mówiącego: *Uciecie się odemnie, bom cichy, i pokornego serca.*

*Przygotowanie 2.* Proś, o światło, ábyś się od Chrystusa náuczył pokory.

PUNKT



**PUNKT 1.** Słuchay tegoż Chrystusa mówiącego o sobie

Joan. 8. *Ego non quero gloriam meam: la nie szukam chwały moiej.*  
 Uwaz, że nikomu barziej nie była powinna chwala iako  
 Chrystusowi; nie tylko ile był Bogiem, ale też ile był człowie-  
 kiem; bo nic nad niego nie było możniejszego, nic mędrsze-  
 go, nic świętobliwszego, nic doskonalszego, nic piękniejszego: Chrystu  
 a przecie iednák nie szukał chwały swoiej, ale przed nią ucie- z Pokory  
 kał, Naprzód bowiem obrat sobie rodziców u światá wzgar- nie szu-  
 dzonych, tak że go ludzie zwáli synem iednego Cieśli. 2. Przez ty swo-  
 30. lat zataił mądrość swoię nie ucząc ludzi, ale i owšem we-  
 dwunastym roku iako nieumiejętny, pytając się Doktorow;  
 także zataił wlezechmocność swoię przez ten czas, żadnych nie  
 czyniąc cudow. 3. Po trzydziestym życia swego roku, gdy  
 z woli Oycá Przedwiecznego poczał nauczać, i cudá czynić, nie  
 dopuszczał aby go chwalono. Tak gdy ieden klęcząc przed  
 nim, nazwał go Nauczycielem dobrym, on rzekł: *Czemu mię*  
*zowieś dobrym, żaden nie jest dobry, tylko Bog ieden.* Mar. 10. Tak  
 znowu Lucz 4. gdy czarci w opętanych zwáli go Synem Bo-  
 żym, *increpans non sinebat demonia loqui: Łaiąc im, niedopuszczał*  
*im mówić: iako tamże gdy czart przez opętanego mówił: Scio*  
*te quis sis, Sanctus Dei: Wiem że iesteś Świętym Bożym: Increpavit*  
*illum Iesus dicens: Obmutesce: Łaiat go JEzus mówiąc: milcz 4.*  
 Gdy przylzło iakie dzieła chwalebne dla chwały Bożey czynić,  
 nie odprawował ich przy wielu ludziach, i umnieyszał ich za-  
 cność. I tak gdy miał na gorze Thabor rozświecić iak słońce,  
 trzech tylko wziął na ten widok uczniów, i to im zakazał, aby  
 nikomu tego widzenia nie powiadali przed iego zmartwych-  
 wstaniem. Także gdy miał corkę umartłą Ksążęcia wskrze-  
 śić, wyrzucił gmin ludzi z domu, mówiąc: *Ustąpcie, bo nie u-*  
*martła, ale spi.* Uczyniże reflexyą na się, ieżeli nie szukał chwa-  
 ły, która robie nie należy, tak dla podłości, i nieumiejętności  
 twoiej, iako i dla grzechow twoich. *O iako mię zawstydza, iako*  
*potępia pychę moię, pokorá swoią Synu Boży, gdy się tak barzo staram*  
*o chwałę próżną u ludzi, gdy się nią cieję, gdy się o iey utratę frasu-*  
*ję, gdy się szczęję. gdy się popisuję. A co ja mam, czego bym od ciebie*  
 O2 nie

nie wziął? Sam z siebie jestem tedno nic: a zátym sam z siebie nie mam, nic dobrego czynić nie mogę, nic dobrego sam z siebie nie czynię: ále od ciebie wszystká możność i dostátieczność moia. Tyś mi dał nie tylko żem jest, ále, że mogę co uczynić dobrego: náwet i to co czynię dobrego, więcej to ty czyniś ze mną, niżeli ja. A czemuż się cudzą rzeczą popisuję? Czemu się szczycę iákobym tego nie wziął od ciebie? Aco to inszego czynię, tylko krádnę chwátę tobie należytą? Już więcej nieochcę być Boże moy takim złodzieiem: Nie mnie Pánie, ále tobie niech będzie chwátá, a mnie zámstydzienie twárzy moey.

PUNKT 2. Słuchay tegoż Chrystusa, ciebie i wszystkich upominającego Luc. 14. *Recumbe in novissimo loco: Usiądź ná ostatnim miejscu.* To jest nie pniy się ná honory i godności, ále obieray sobie urzędy i zabawy podleyle; rozumiey się być nayı podleylem, i zá takiego chcey być od wszystkich miány; ná czym należy pokorá. Dał nam tego sam Syn Boży przykład przez całe życie swoje, iáko tego dowodzi S. Bazyli *bom. 22. de humil.* Bo naprzod przy wcieleniu swoim ná ostatnim miejscu między stworzeniem rozumnym usiadł, gdy nie naturę Anielską ále ludzką, która jest ostatnia między naturami rozumnymi, przyjął. Przy narodzeniu usiadł ná ostatnim miejscu; bo w stáyni w żłobie położony był między wołem i osłem. *Deinde in domicilio fabri & Matris pauperula enutritur subditus illis: Potym w ubogim domku Cieśli, i ubożuchney Mátki był wychowany, i był im poddany.* W ósmym roku *docetur audiens & interrogans: Siedząc między Doktorámi, nie uczy ich, ále się ich pyta, iákoby dając się uczyć, będąc trątrością nieświeżym.* W trzydziestym roku *Subditur Iseani, & baptizatur in Iordanis: Poddane się Janowi, i chrzest przyjmie Pan oświecony.* i stawa między grzesznikámi pokutującemi. Gdy go ludzie chcieli obrać zá Krolá, ucieka przed koroną. Długo przy męce swojej poddaie się pod władzą Káfałzá, Piłatá, niebożnych sędziów, i oprawców, dając ná się pływáć, dopuszczá się znieważáć, násmiewáć, wszystko skromnie z milczeniem cierpiąc: aż náostatni przy śmierci siadł ná ostatnim miejscu, bo ná Krzyżu między dwiema Łotrámi. A twoia czy táka pokorá? czy ták ostat.

Obiera  
sobie zá  
wize ostat  
nie mie  
sce.



ostatnie mieysce sobie zawsze obierasz? Biada mi, że chce być  
 większy sługą niż Páná mego. Biada ambicyi mojej, że tak bázro  
 pragnę czci i honorom, któremiś ty wzgardził Pánie moy. Niechże  
 mi Zbawicielu moy humilitas tua sit summum medicamentum,  
 quo superbiae nostrae lanetur tumor: twoja pokora niech nay-  
 większym będzie lekarstwem, którymby zleczone była náleža-  
 nádość, iako mówi S Augustyn lib. 8. de Trinit. c. 5.

PUNKT 3. Słuchay Duchá S. upominającego Pál. 36.  
*Subditus esto Domino: Bądź poddany Pánu.* I uważ to co mówi  
 S. Bernard: *Totius humilitatis summa in eo videtur consistere, si vo-  
 luntas nostra Divinae subiecta sit voluntati: Wsystkiey pokory dosko-  
 náłość na tym należy, aby wola násza była poddana woli Bożej.* Zná-  
 czym słusznie S. Ociec náš Ignácy, trzy stopnie pokory názná-  
 cza, które dobrze uważ. Pierwszy stopień pokory jest do Trzy  
 zbawienia potrzebny, abym się tak zupełnie poddał przykazá stopnie  
 niom Boskim, żebym ani dla królestwa całego świata, ani dla  
 zachowania życia, żadnego z uwagą nie przestąpił przykazania  
 Boskiego, któreby pod grzechem śmiertelnym czego zakázó-  
 wało. Drugi stopień jest pokory doskonalszy, abym będąc ie-  
 dnakowo skłonny tak do bogactw, iako i do ubóstwa; tak do  
 czci u ludzi, iako i do nieślawy: tak do długiego, iako i do  
 krótkiego życia; gdzie jest równa chwały Boskiej, i zbawienia  
 mego okázya, przecię jednak aby takbym był poddany woli  
 Boskiej, żebym się na żaden grzech dobrowolny i powłedni  
 nie odważył, choćby z utratą wszystkich dobr doczesnych, ná-  
 wet i samego życia. Tercyj náostátek stopień pokory jest nay-  
 doskonalszy, aby... doślował do tego co sobie Syn Boży  
 obrał, że choćby... bwała Boska była, lubobym był bo-  
 gaty, albo ubog; lubobym był we czci, albo wzgardzie u ludzi;  
 przecię jednak dla większego náśádowania Chrystusa, wolat-  
 bym obrał znany, upomin, wzgardzonym, i wysmianym, ubo-  
 stwo, wzgardę, i za głupiego być poczytánym, a niżeli bogá-  
 ctwá, honory, i tytuł mądrości. I to to jest prawdziwie uścisć  
 ná ostatnim mieyscu, co nam Pán zaleca. Perswáduyże sobie  
 różnemi dowodami, iako są rozumowi przyzwoite, iako Pánu  
 Bogu

Bogu się podobające te trzy stopnie pokory; i uczynić na się reflexyą, na którym stopniu pokory zostąiesz. Proś Páná Bogá abyś wstąpił na trzeci.

*Rozmowa.* Jezu nayspokorniejszy, któryś nam stał się i Nauczycielem, i wizerunkiem pokory, wyrzuć z serca moiego wszelką pychę, która Aniołów z niebá zrzuciła, i w czarty odmieniła. *Non veniat mihi pes superbia, non ambulem in magnis et mirabilibus super me.* Niech nie idę na zgubę nogami pychy: Niech się nie wynoszę w wielkim rozumieniu nademnie. *Eligo abjectus esse in Domo Dei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.* Obiecam sobie być wzgardzonym w domu twoim rączy niżeli mieszkać w przybytkach grzeszników. Daj Pánie, któryś jest pokornych wywyższenie, skuteczną łaskę, abym naśladowując pokory twoiej, obiecaney pokornym dostał zapłaty. Nayspokorniejsza Mátko Boska, na której Pan weyzbrał pokorę; spraw to przyczyną twoją, aby Bog który, iakoś ty powiedziała: *Rosprosił pyśnych w myśli serca swego, a podwyższył pokornych*, aby mi dał tę cnotę, dla której byłbym godny; aby Bog na mnie też łaską wie weyzbrał, i mnie podwyżżyć ráczył do chwały wieczney, Amen.

## R E F L E X Y A I.

*Ná konwersacya z ludźmi.*

**P**onieważ dzisiejsze są Meditacye o cnotách, które Pan Jezus pokazał przy swojej konwersacyi, dla tego postawiwszy się przed Bogiem obecnym, i ofiarowawszy mu tę zabawę na większą jego chwałę, reflektuy się, czy w twoiej z ludźmi konwersacyi wydać się te trzy kondycye.

1. Konwersacya z ludźmi ma być nie częsta, i krótka, tylko według potrzeby. Bo iako mówi przysłówie, zbysieczne towarzysztwo czyni wzgardę; ponieważ w częstey i w długiey konwersacyi, wydać się náleże różne niedoskonałości, dla których tracimy uludzi dobre o nas rozumienie. Dla tego S. Ociec Ignacy rádził nászym, aby iak z ludźmi konwersowali, iako z zápowietrzonymi, z ktorými nie trzeba często, ani długo, ale tylko według potrzeby, i to z dálką konwersować. 2.

Konwersacya ma być nie częsta.



2. Na konwersacyę iść potrzebą dobrą intencyą, nie dla <sup>2</sup>dobrą intencyą rozrywki, nie dla uciechy, albo dla dworności, ale z miłości bliźniego, i z posłuszeństwa, i zeliś Zakonnik. Inaczej konwersacya twoja nie będzie z zasługą przed Bogiem.

3. Konwersacya ma być roztropna i ostrożna, żebyśmy z Ma być roztropności należy, nie mówić i nie nie czynić skwapliwie, ipna i ostrożna. niey drugim nie dali zgorzelenia, ani go od drugich wzięli. Dorostropności należy, nie mówić i nie nie czynić skwapliwie, ipna i ostrożna. roztropności należy, nie mówić i nie nie czynić skwapliwie, ipna i ostrożna. reflexyą, co, kiedy, przy kim, i iako mówię, albo czynię: nie zaraz, i prędko, wierzyć dla lekkich dowodów: nie prędko i tak cno wydawać zdanie swoje o rzeczach. Dla tego ludzie pobocno przy konwersacyach swoich mają być iako oni Serafinowie, żni przy konwersacyach swoich mają być iako oni Serafinowie, których Izaiaś, i Jan S. w objawieniu zowie *Animalia plena oculis ante & retro*, Zwierzęta pełne oczu i z przodu i z tyłu; bo się na każdą okoliczność obeyrzeć trzeba.

4. Konwersacya nie ma być nie wesółą i melancholiczną, Przyie: ale łagodną, a oraz stateczną, i poważną, aby się żadna lekkość mna ale stateczna i płochość nie wydawała po tobie. Do czego pomaga bärzo, stateczna chować pilnie w ten czas reguły o skromności, które napisał S. Ignacy, tak w patrzeniu, iako i w ułożeniu czoła, twarzy, rąk, i wszystkich gestów ciała. To bowiem wielce pomaga do zbudowania, i z takiey konwersacyi może się bliźni tak zbudować iako z kazania. Dla tego S. Franciszek, gdy posyłał bracią na miasto, mawiał im: Bracia idźcie, czyńcie ludziom kazanie, to jest skromnością walcą pobudzać ich do cnoty.

5. Konwersacya ma być pobożnemi rozmowami poświę- Pobożna. cona. Bo na to nam P. Bog dał usta, żebyśmy o nim, i o rzeczach Boskich gadali. Inaczej: *Vae tacitibus de te: Biada milczącym o tobie*, mówi S. Augustyn. Do czego upominając swoich S. Ignacy, gdy ich gdzie posyłał, zwykł był mawiać: *Idźcie, a świat zapalacie miłością Boską.*

6. Przy konwersacyi nie maż się tak wylewać na rozmowy, żebyś o Pánu Bogu obecnym zapominał. I o wżem maż Złączo- do niego często myśl podnosić przez krotkie modlitwy strzeli- mięcią na Pána do niego często myśl podnosić przez krotkie modlitwy strzeli- na Pána ste, i często odnawiać intencyą, wszystko czyniąc i mówiąc dla Bogá obecnego. chwały.

chwali, i dla smaku tego Bołkiego. Ztąd będzie przy konwersacyi boiażń Boża, owo życie, które kto ma przy sobie, nie mu konwersacya nie szkodzi, iako o náleznych powiedział Krolowi Hiszpáńskiemu P. Araozius Prowincyał. Ztąd też będzie od Pána Bogá pomoc, abyś ty w konwersacyi nie potknął się i drugich Pánu Bogu pozyskał. Wczym mamy náśládownać Aniołów Strożow, iako náleznych náuczal S. Ignácy, którzy strzegąc nas, i przy nas się bawiąc, *Semper vident faciem Patris*, przecię *zámse pátrzą ná twarz Boską*.

Także z  
wolno  
ścią du-  
chą.

7. Przy konwersacyi trzeba zachować wolność i wspaniałość umysłu, strzegąc się pochlebstwa, wolnie prawdę mówiąc, i ganiąc to ganieć, i kiedy, i iako, i komu potrzeba; także sprzeciwiając się obmowiłkom: w czym jednak roztropności potrzeba.

Ani sie-  
bie chwale-  
lic ani  
ganieć  
drugich.

8. Osobliwie tego się strzec potrzeba, abyś nie ná pochwalę swoją, nie ná drugich nagane nie mówił.

Po reflexyi, jeżeli uznasz iakie twoie w konwersacyách defekty, żałuj za nie, obiecuy poprawę: proś o łaskę do poprawy potrzebną.

Ponieważ zaś tá máterya Reflexyi o konwersacyi pożyteczney nie wszystkim służy: dla tego miasto tej Reflexyi, może być.

## REFLEXYA II.

### Ná Akty miłości bliźniego.

**P**ostawiwszy się przed obecnością Bogá wszystko widzącego, i temu ofiarowawłszy ná chwałę, tę zabawę, i refleksyę się ná te Akty miłości bliźniego, iako ie zachowujesz.

Akt 1. miłości bliźniego, który do rozumu nálezego należy, jest, nie rozumieć źle o bliźnim, ani go sądzić, i potępić w jego defektách, gdy to do nas nie należy; ale raczej tego niedoskonłości u siebie wymawiać. Tak nas upomina Chrystus Mat. 7. *Nie sądzcie, abyście nie byli sądzeni; bo iakim sądem będziecie sądzili, i wy będziecie sądzeni. Czemu widzisz źdźiebtko w oku brátá twego; a bálki w oku twym nie widzisz.* I S. Paweł Rom: 4.

A ktos



A ktoś ty jest, który sądziysz cudzego sługę: Pánu swoiemu stoi, ábo upada.

2. Akt do woli nálzey należący jest, nie gárdzić bliźnim dla iákíey iego niedoskonáłości, ále go sobie wielce poważać, gardzić. upátując w nim obraz Boski, i łamego osobę Chrystusa, ktorego jest członkiem. Powiedział bowiem Pan Luc. 10. *Kto mą mi gárazi, mą gárdzi; á kto mą gárdzi, gárdzi tym, który mię postat.* Pátrrz ná twoie większe defekty.

3. Nie zazdrościć mu, áni się smucić, gdy go chwala, ábo 3. Nie zazdrościć. gdy mu się powodzi; ále ráczey cieszyć się z tego, dobro iego dobrem włalnym czyniąc, i chwając disposzycyą Boską, że tak chwałę swoię w bliźnich rozłzerza: żeby nam Pan Bog nie mówił, iáko mówił zazdrośnemu w winnicy swoiey robotnikowi Mat. 20. *Czy oko twoie złośliwe, zem ia dobry?* czy mi się nie godzi czynić, co chce?

4. Mieć politowanie nád nędzą iego, tak do ciáta iáko, i 4. Mieć do duizy należącą: iáko upomina Apostoł Rom: 12. *Gaudere nád nim cum gaudentibus, flere cum flentibus: Weselić się z weselącymi, płá wanie. kąc z płáczącymi.*

5. Akt już powierzechowny jest, nie obmawiać, áni wyia- 5. Nie obmawiać. wiać, i ganić niedoskonáłości bliźniego; ále ráczey chwalić iego cnoty, i tálentá. Bo iáko mówi Duch S. Prov. 24. *Abominatio hominum detractor: Obrzydzenie ludzi obmawca.* I niżej: *Cum detractoribus ne commiscearis, quoniam repente consurgit perditio eorum: Z obmawcami nie mieszaj się, bo nagle powstanie zgubá ich.* Co też i Páwel S. mówi Rom: 1. *Detractores Deo edibiles: Obmowcy Bogu obmierzli.*

6. Strzec się pilnie áby, nie siać niezgod, powiádaąc dru- 6. Nie giemu, co kto przeciwko niemu mówił, ábo uczynił; ále rá siać niezgod. czy godzić nieprzyjázne, i od siebie odwrocone. O zaufaniu kách mówi Duch S. Eccl. 21. *Sufurro conquinabit animam suam, & in omnibus operatur: Podszurwácz znieży duszę swoię, i we wszytkim będzie niená miłomy.* I znowu Eccl. 28. *Sufurro & bilinguis maledictus, multos enim turbavit pacem habentes. Podszurwácz ábo zaufznik, i nieśczery, przekłery; bo wielu pomieszał, którzy pokoy mieli.*

7. Ani słowem zelżywym, albo uszczypliwym ani namiętnością, ani żadnym znakiem powierzchownym nie pokazywać bliźniemu żadnej wzgardy; ale raczemy każdemu należyte oddawać poszanowanie, iako upomina S. Páweł Rom: 12. *Honore invicem praevenientes: Czcig i poszanowaniem wzajem się uprzeczajcie.*

8. Łagodnie z bliźniemi konwersować, nie sprzecząc się im, nie zasmucając ich słowem, albo postacią surową, twarzą zachmurzoną, okiem gniewliwym. Tak upomina Duch S. *Fili in mansuetudine opera tua perfice, et super hominum gloriam diligenter: Synu w łagodności uczynki twoje sprawuj, a nad ludzką chwałę będziesz mówiany.*

9. Wspomagać i ratować bliźniego w nędzách i niedostatkách jego, tak doczesnych, iako i duchownych, czyniąc uczynki miłosierdzia. Do ciátá należące te uczynki miłosierdzia są: Nakarmić łaknącego, nápoić prágającego, odzwać nagiego, przyjąć podróżnego, náwiedzić chorującego, albo w więzieniu będącego. Duchowne zaś uczynki miłosierdzia są: Náuczyć nieumięjącego, cieszyć smutnego, náprawić błędzącego, Nie zinszych cnot ale z uczynków miłosiernych Bog nas sądzić będzie.

10. Ale strzec się trzeba zbytniej i nieporządnej miłości bliźniego, która bywa w ten czas, gdy kto więcej się kocha w przyiacielu, niżeli w Pánu Bogu, nie czyniąc woli Bożej, dla zachowania łaski, albo dla upodobania przyiacielá: albo kochając przyiacielá nie w Pánu Bogu, i nie dla Bogá, to jest, nie dla tego, że jest obrazem Boskim, i Krwią Chrystusową odkupiony, ale dla urody, dla bogactw, dla mądrości: albo więc brakując między osobámi, i przekładając w miłości tych, którzy są dostátniejsi, szlachetniejsi, urodziwsi. Náostátek, tu też należą przyiáźni szczegulne, więklsze znaki miłości iednemu pokazywać, niż drugim w zgromádeniu; co bywa przyczyną zazdrości, podeyzrzenia, i niezgod różnych.

Nástępnie LEKCJA o Pokorze. Jest w Namowách Duchá S. na ten dzień wtórą.



# M E D Y T A C Y A III.

## O trzech szeregach ludzi, i o obieraniu sobie życia doskonałego.

Święty Ignacy w drugim tygodniu, podać do uwagi trzy szeregi ludzi, i dać reguły o dobrym obieraniu iakiey rzeczy, a osobliwie stanu życia; który stan, gdy już kto obrał, nie ma tu czynić obierania stanu, ale trwając w obranym już stanie, może według tych reguł obrąć sobie doskonalszy wtym stanie stopień życia. O tych tedy dwóch punktach będzie ta Medytacya.

*Przygotowanie 1.* Imáginuy sobie stan doskonałości nákształt wyciska, ná różne szeregi, ábo pułki rozłożonego.

*Przygotowanie 2.* Proś Pána Boga, áby rozum twoy oświecić ráczył, i wolą nákłonił, ábyś według woli Bożey obrał sobie stopień doskonałego życia.

### Pierwsza część Medytacyi.

Słuchay Duchá S. mówiącego Prov. 13. *Vult es non vult piger: Chce i niechce gnuśny.* I uważ, że trzy są szeregi ludzi w stanie doskonałości. W pierwszym szeregu są ci, którzy po rzuciwszy marność światá tego, miłują cnoty, i doskonałość, ale niechcą skutecznie zażywać środków do nabycia doskonałości. Bo chcą być ubogimi, ale tak; żeby im nic nie schodziło ná wygodzie; Chcą być pokorni, ale bez ich wzgardy: chcą być cierpliwymi, ale bez przykrości: chcą być Zakonnikami, ale bez zachowania reguł. Ci zaiście są głupi; bo chcą iáko ten gnuśny: i sami się sprzeciwiają woli swoiey, podobni owemu choremu, który chce być zdrowym, a żadaego nie chce zażywać lekarstwa.

W drugim szeregu są ci, którzy pragną dostąpić doskonałości, i do tego końca zażywają środków niektórych, ale według swoiey woli, nie według woli Boskiey. Bo chcą cierpieć, ale to, i od tego, co, i od kogo im się podoba: chcą być upokorzeni, ale w tych okazyach, w których się im podoba:

Pierwszy szereg. Drugi szereg. Chce

chcą być posłuszni, ale tym Przełożonym, którym się im podobą. Ci także są podobni do tego gnuśnego, który chce i nie chce: a do tego są skąpi przeciwko Bogu, nie całych siebie iemu dáruiąc, ale co lepszego, sobie zachowując, to jest własną wolą.

Trzeci  
szereg.

W trzecim szeregu są, nie leniwi, ale ochotni i wierni słudzy Bołcy, którzy dla dostąpienia doskonałości, gotowi są wszystko opuścić, czynić, i cierpieć, według woli Bożej, to jest, cokolwiek obaczą, że się bárżiey Pánu Bogu podobą; a to na każdym mieyscu, każdego czasu, w każdej zabawie i urzędzie, choćby co było zmyślności, i woli własney przeciwnego: i o-wizem pragną, i szukają niewygody; prac, bolow, wzgardy, aby byli podobni Chrystusowi, który nam się stał wzierunkiem wszelakiey doskonałości.

### Część wtóra Meditacyi.

Słuchay Chrystusa o Mágdálenie mowiącego Luc. 10. które słowá Kościół S. przypisuje Nayświętšey Pánonie: *Márya naylepszą częśćkę sobie obrátá, która nie będzie od niey oddalona.* Więc i ty, abyś obrátł sobie naylepszy stopień życia, w którym byś żył, i umarł, uważ, który z tych szeregów trzech ludzi, jest doskonałszy, Pánu Bogu miłszy, i tobie pożyteczniejszy. Co żebyś poznał, záży reguł o dobrym obieraniu, które podaje S. Ignácy.

Reguły  
do obie-  
ránia cze-  
go. flu-  
jące.

Reguła 1. jest, Myśl, gdyby się kto ciebie rádził, kogo ty w Pánu Bogu kochał, i wszelakiego dobrego mu życzył, co byś mu w tym obieraniu porádził: więc toż i samemu sobie rádz.

Drugá reguła jest. Myśl, gdyby teraz śmierć ná cię przypádzi, w którym, z tych trzech, szeregu, radbyś się ná ten czas widział zostájącego. Więc teraz go sobie obierz, abyś weloło umierał.

Trzecia Reguła. Myśl, ná sądzie Bożym, gdy stániesz, z iákiego obierania kontent ná ten czas będzie. Więc teraz to sobie obierz, abyś był ná sądzie Bożym bezpieczny.

Náo-



Náostátek obaczywszy to, co widzisz tobie lepszego, udaj się ná modlitwę, i oddaj Pánu Bogu to obranie twoie, prosząc: áby ie przyjął, i potwierdził.

Rozmowa. z Psalmistą Psal. 83. *Elegi abjectus esse in domo Dei mei magis, quam habitare in tabernaculis peccatorum: Obratem sobie Boże moy być wzgardzonym w domu twoim, ráczey niż mieszkać w przybytkách grzeszników: á to dla tego, że ten sposób życia obrat sobie Zbáwiciel moy, który jest mądrością nieskończoną, i nieomylnym spraw nászych wizerunkiem: dla tego; że tá jest Boże moy godność woli twoiey, i tá jest wola godności twoiey. A czego ia chcę, i chcieć mam, krom ciebie Boże moy, wszystko dobro moje. Dosć mi ná samym tobie. Tyś jest iedne, potrzebne, naylepsze dobro. Ciebie tedy sobie samego obieram, i tobie samemu chcę służyć, wszystko opuszczając, czyniąc, cierpiąc, według nayświętłzey woli twoiey; choć z niewygoda moią, z boleścią, z wzgardą, á to w kaźdey okázyi, kaźdego czasu, ná kaźdym mieyscu, w kaźdey zabáwie i urzędzie, dla tego tylko; żeć się tak podoba, i żebyś ci się podobał. Confirma hoc Deus, quod operatus es: Psal. 105. Potwierdź Boże to coś memnie spráwił, łaską twoią skuteczną. Przenaydosłownieysza Márko Boska, któraś naylepszą częśćkę sobie obratá, wspomoż przyczyną twoią.*

*Jeżeli czas pozwoli, może się czytać LEKCJA o Wzgardzie światá, która jest w Namowách Duchá S. ná ten dzień trzecia.*

## D Z I E N VIII.

### O Męce Páńskiey.

O Męce Páńskiey daie Meditacye S. Ignácy w trzecim tygodniu: my krotkie zebranie Męki Páńskiey w tym iednym dniu uczyniemy. Koniec zaś tych Meditacyi ma być dwoiaki; to jest użalowanie serdeczne ná Pánem Jezusem cierpiącym, i náśladowanie cnót jego, osobliwie pokory, cichości, cierpliwości, Pátron może być ábo S. Franciszek nabożny do Męki Páńskiey, ábo który z Świętych Męczenników, náśladowujących

P 3 Chry-

Chrystusa cierpiącego, na przykład S. Szczepan, albo S. Wawrzy-  
niec. Modlitwy strzelił przez dzień te być mogą. *Miłość*  
*moja ukrzyżowany jest. Jezus dla mnie cierpiący, tobie się kłaniam,*  
*ciebie wielbię, i miłuję nade wszystko, zmiłuj się nademną. Jezus u-*  
*krzyżowany wyraż się jako pieczęć na sercu moim, w myślach moich,*  
*w affektach moich, w sprawach moich. Serva mihi angulum in Cru-*  
*ce tua Jesu pro me crucifixe: Zachowaj mi kącik w Krzyżu twoim*  
*Jezus dla mnie ukrzyżowany Inter brachia Dei mei, vivere et mori*  
*volo: Między rękami na Krzyżu rozpiętemi Boga mego, żyć i umie-*  
*rać pragnę.*

## M E D Y T A C Y A I.

Jakie Pan Jezus przy Męce swojej cierpiat ubóstwo,  
boleści na Ciele, i smutki na Duszy.

Przygotowanie 1. Staw sobie przed oczy Chrystusa Imu-  
tnego, zranionego przy biczowaniu, cierniem ukoronowanego.

Przygotowanie 2. Proś o affekt serdecznego politowania  
nad nim.

PUNKT 1. Słuchay Chrystusa przy Męce swojej, do cie-  
bie mówiącego przez Jeremiasza Thren. 3. o niewygodach swo-  
ich: *Recordare paupertatis meae, absinthii, et fellis: Pamiętaj na*  
*ubóstwo moje, na piotun, i żółć. I uważ ostatnie ubóstwo Chry-*  
*stusowe przy Męce jego, i niewczasy, kiedy był i z szat wła-*  
*śnych obnażony: kiedy nie miał i krople wody w tak ciężkim*  
*pragnieniu, tylko żółć i wino gorzką mirrą zaprawne, kiedy*  
*na twardym łożku krzyżowym umierając nie miał; gdzieby głó-*  
*wę skłonił: kiedy przez trzy godziny, na wietrze, na upale*  
*śrocznym, w południe, nagi umierał: kiedy po śmierci, ani*  
*prześcieradła na pokrycie ciała, ani grobu własnego nie miał,*  
*aż mu to z miłosierdzia darowano. Uważ daley, iako był przy*  
*Męce swojej opuszczony od wszystkich niemal Przyjaciół, i*  
*od wszystkich pociech; tak; że mówił do Oycy przedwieczne-*  
*go: Boże mój czemuś mię opuścić. Stosujże twoje wygody w*  
*odzieniu, w żywności, w śpianiu, w pociechach, w przyjaciół-*  
*stwach,*

Wielkie  
ubóstwo  
i nie-  
wczasy  
przy mę-  
ce Chry-  
stusowej



łach, iáko się o nie starał, i w nich się kochał, á zawnstydziwszy się, chciey náśladować Páná twego nágiego, i ze wlystkich wygod ogołoconego. O Boże nieskończonego máiestatu, do iákiego ubóstwa przyszedł, ábyś mię zbagać. Chciał być z szat obnáżony, ábyś mi złotą sáte chwałą wieczney nágością twoią wystużył: Chciał być żołą i gorzką mirrą zaprawnym winem nápoiony, ábym ja potokiem uciech w niebie był uraczony: Chciał ná twardym Krzyżu odpoczywać, ábym ja w delicyach niebieskich wiecznie odpoczywał. Niech będzie ná wieki pochwalona tá dobroć twoja, i miłość ku mnie. A iákoż ci ja odwdzięczam, gdy najmnieyszy niewygody ścierpieć niechcę? Ostódź mi dobry Jezu żołą twoią wlystkie gorzkości moje; twoją nágością, moje uczyni mi ubóstwo miłe; twoiego Krzyża twardością, uczyni mi miękkie wlystkie przykrości moje. Chcę cię w cierpliwym ich znoszeniu náśladować, tylko dopomoż łaską twoią.

PUNKT 2. Stuchay Chrystula mowiącego do nas o boleściach Ciátá swego przez tegoż Proroká Thren: 1. *Attendite & videte, si est dolor, sicut dolor meus: Uważaycie i pátrzcie ieżeli jest boleść, iáko boleść moja.* Pátrzcze tedy duloz moia, ná tego Męża Wielkie ná ciełe boleści, iáko od stopy nogi, aż do wierzchu głowy, nie málz w nim mieyscá wolnego od rány. Pátrcz ná głowę cierniem skłotą, ná oczy podbite, śinością i krwią zálane; ná ulzy zránione, ná twarz od policzkow pśiniątą, i nápuchłą; ná ięzyk od prágienia spalony; ná ręce i nogi gwoźdźmi przebite; ná cátę ciátó polzarpáne, i w iedną ránę obrocone. A temu się przypátruiać zawnólay. To wlystko dla mnie, dla mnie, nie dla siebie, ále dla mnie Bog cierpi, áby dóść uczynił sprawiedliwości Boskiej zá grzechy moje. A czym ja był godzien tego? O Pánie moy coż jest człowiek, żeś go tak umiłował? O duszo moja iáko się nie wzruszysz do serdecznego politowania nád Synem Bożym, tak wielkie bole zá ciebie cierpiącym. Gdyby to bydlę iedno cierpiało, wzbudziłoby w tobie uzalenie: á czemuż oskłym okiem pátrzasz ná Syná Bożego tak zránionego? Czemuż ciężko zá grzechy twoie cierpieć najmnieysze ciátá boleści, gdy tak okrutne Bog cierpi zá ciebie. O Domine, nolo sine vulnere vivere, dum te video vulneratum: Niechcę Pánie żyć bez rány, gdy cię tak zranionego widzę.

PUNKT

**PUNKT 3.** Słuchaj Chrystusa o swoich smutkach i boleściach Dusze swojej mówiącego Mat. 26. *Smutna jest Dusza moja aż do śmierci.* I uważ, że podczas męki swojej, Syn Boży, dla nas, wielki cud uczynił, gdy mając zawsze rzetelne istoty Boskiey widzenie, i z niego idącą równą miłość, przecie jednak oddalił cudownie od siebie wesele, które z widzenia istoty Boskiey, i z miłości błogosławionej koniecznie wypływa, tak iako ciepło wypływa z ognia: abo więc, jeżeli miał to wesele ubłogosławiające, złączył cudownie tak wielkie wesele, z wielkim smutkiem. Tego zaś smutku była przyczyna, naprzód, złość grzechów naszych, które on wszystkim w istocie Boskiey widział ze wszystkimi ich okolicznościami, a zwalzcza, że miały być niewdzięcznością za tak drogie odkupienie. Druga przyczyna była, wielka żarliwość chwały Boskiey, której przeszkody iakie miały być od ludzi, widział doskonałe. Trzecia przyczyna była, politowanie nad nędzą ludzką, tak doczesną, iako i duchowną; gdy widział zburzenie Jerozolimy, kátownie przyszłe Męczenników, utrapienia różne swoich wybranych, potępienie wieczne odrzuconych. Z tych tedy przyczyn tak się bardzo smucił, że smutek ten był aż do śmierci, to jest tak wielki, żeby go był o śmierć przyprawił, gdyby go była włzechmocność Bóstwa jego nie ratowała. Co uważając, wzbudza w tobie taki affekt, pytając Chrystusa, iako pytał Jonadab smucącego się Krolewicą Ammoną 2. Reg. 13. *Quare sic attenuaris macie fili regis? Czemu tak usychasz od smutku Krolewicu niebieski? Ale wiem, że mi to odowiesz, co Ammon: Tammar sororem fratris mei amo: Tamarę siostrę brata mego kocham. Przyczyna bowiem smutku twego tak wielkiego jest, miłość natury naszej ludzkiej. Dla niej się to smucisz. Suscepisti tristitiam meam, ut mihi tuam latitiam largireris: Przyjąłeś smutek mój, abyś mi wesołość twoją darował. Smucisz się, abyś mnie od smutku wiecznego uwolnił, a wesele mi niebieskie zjednał. Ale biada mi, że ja ciebie Ojczy mój i Dobrodzieciu grzechami memi zły syn zaśmucił, i do tych czas zaśnuca. Bo jeżeli maledictus qui exasperat matrem Prov. 3. Przeklęty, który drażni matkę: toć też przeklęty kto zaśnuca Ojca swego.*

Wielkie  
na Duszy  
smutki.



swego. O Pánie, meczże ná to przeklęctwo nie zarábiam sobie. Nie-  
chcę cię więcej grzechami memi smucić, ále chcę ciebie smutnego dla  
mnie, cieszyc, wszytkie sprawy moje czyniąc do smáku woli twoiey, oso-  
bliwie w tey. á w tey okázyi.

Rozmowa. do Oycá przedwiecznego. *Protektor noster aspi-  
ce Deus, & respice in faciem Christi tui. Plal. 83. Obrońco náš pátrż*  
*Boże, i weyrzyi ná twarz Chrystusa twoiego, á odpuść grzechy mo-*  
*je, dla męki iego. Weyrzyi ná tę twarz iego bládą, smutną,*  
*pośniatą; ná oczy podbite, i krwią zázrzáté; ná uszy cierniem*  
*zránione; á przymiy tę Mękę iego zá moje ustá niepowsięgli-*  
*we, zá oczy moje niekromne, zá uszy dworne. Przymiy ie-*  
*go nágość, zá moje wygody zbyteczne; iego boleści i rány, zá*  
*moje złe uciechy; iego zelżywości, zá moję wyniosłość, &c.*

Tu służy LEKCJA o Cierpliwości, *jest w Namowách Du-  
ská S. ná ten dzień pierwsza.*

## M E D Y T A C Y A II.

O tym co Pan Jezus cierpiat przy Męce swoiey  
ná Honorze, i ná stawie.

Przygotowanie 1. Pátrż ná Páná Jezusa zwiázanego, ofta-  
wionego i zelzonego przed różnemi lędźiami.

Przygotowanie 2. Proś o łaskę náśladowánia w pokorze  
Chrystusa.

PUNKT 1. Słuchay Chrystusa opowiadájącego swoje  
zniewági w Psalme 21. *Ego autem vermis & non homo, opprobrium*  
*hominum, & abjectio plebis: Ia robak nie człowiek, zelżywość ludzi,* <sup>Jákíe</sup>  
*i odrzucenie pospolstwa.* <sup>kontem-</sup> <sup>ty cier-</sup>  
Gdzie zniewagi Chrystusowe ná trzy <sup>zpiat Chry-</sup>  
częś i dzielą się. Naprzód: że się z nim obchodzono nie iáko <sup>stus przy</sup>  
człowiekiem, ále iáko z robakiem; gdy był w Ogroycu zdeptá <sup>mę c</sup>  
ny iáko robak: gdy był u Kaifalzá. á potym przy cierniowym <sup>swoiey.</sup>  
koronowáníu zepłwány iáko rzecz nappodleytza. Druga: że  
był zelżywością ludzi; gdy był wysmiany i wgardzony iáko głu-  
pi u H.rolá, i znouu przy cierniowym koronowáníu od żo-  
nierzow był wylzydzony, náostátek ná Krzyżu od Łotrá, i Ar-  
cyká-

cykápłanow był naygrawany. Trzecia: że był odrzuceniem po-  
 polstwá, gdy był od Zydow odrzucony, i wydany na sąd Piłá-  
 rowi sędziemu obcemu; gdy był od polpolstwá w obieraniu Ło-  
 trá Bárabbázá, odrzucony: gdy był za miásto ná ukrzyżowá-  
 nie wyrzucony. Te wszystkie zelżywości pátrż iáko ponośi  
 Zbáwiciel twoy, stołuiąc wolá swoię, do woli Oycá Przedwie-  
 cznego, i ciesząc się że przez honor swoy zruinowány, chwałá  
 Boská miáła być wywyższona. A ty iáko się sprawuietż w  
 máłych okázyách, umnieyżzonego honoru swego, lubo ielżczes  
 nie zdeptány, nie zeplwány, z Łotrámí nie zrownány? A prze-  
 cię godźienes wzgardy dla niedoskonáłości twoich; á Syn Boży  
 godzien był czci wżelákíey. Wzbudź tedy te w sobie áffekty:  
*Upadam z ukłónem przed tobą Synu Boży dla mnie zdeptány, zeplwány,  
 wysmiany, zelżywościami násycony. Tyméś a mnie droższy, iméś dla  
 mnie stał się podleyszy. Uznamam żeś godzien zá te twoie Pánie kon-  
 tempty, wzięc wśeláką część i chwałę. Niechżeć będzie Krolu wie-  
 kow nieśmiertelna chwálá i część ná wieki. Wstydę się pychy moiey,  
 że tak uciekam przed naymnieyszą wzgardą u ludzi: Zá tę pychę  
 moię, ábym iá nádgroził, oddaieć twoię niemymowną w ponoszeniu  
 kontemptom pokorę. Chcę cię Krolu moy w tey, i w tey okázy náśládo-  
 wáć. Doday tylko łáski twoiey skuteczney.*

PUNKT 2. Słuchay Chyystusa o swoim ná sądách ośká-  
 wieniu, i o potwárzách, mówiącego w Pśalenie 25. *Infurrexerunt  
 in me testes iniqui, et mentita est iniquitas sibi: Pomstáti ná mnie  
 świadkowie niespráwiedliwi, i skłámáli niepráwość sobie.* Iáko te-  
 dy iák ciężkie zorodnie i potwárzy zádano Synow, iáko ten,  
 który był bezgrzeszny, i samą niewinnością. U Káifázá bo-  
 wiem naywyższego Káptáná oládzony iest zá bluźniercę. U Pi-  
 łatá oskárzony zá złoceyńcę, zá zwodźciela, zá buntowniká ná  
 Cesarzá, zá prágnałego czci krolewskíey. Też potwárzy zá-  
 dáno mu u Krolá Herodá, i całego dworu iego. Te zaś obelgi  
 i potwárzy byty zádane od zaiádytych nieprzyaciół, á nie tyl-  
 ko od polpolitych ludzi, ále też i od Arcykáptánow, którzy  
 sędziow naywyższych, to iest u Krolá Herodá, u naywyższego  
 Bisku-

Jáké  
 ośkárzo-  
 nie i po-  
 twárzy.

Biskupá K.  
 Aprzecie  
 moy, że z  
 le z weseł-  
 cznego zg  
 dy ich zow  
 silz języki  
 pochodząc  
 dziekuy z  
 Gardz dżw  
 bie prágno  
 w nieślaw  
 chu bliżni  
 wiony, i p  
 przy tobie z  
 żeś iest sa  
 tyle rázy c  
 le mówią:  
 náhość i ex  
 żeś mię pr  
 iest omyln  
 Psal: 21.  
 iest prawd  
 FUN  
 mie 37. iá  
 stawieniu  
 aperiens o  
 otwierając  
 autem tac  
 mówiąc  
 siężony o  
 spytány.



Biskupá Káisfzá, u namiestníká Celsarskiego Stárosty Piłatá. Aprzecię te potwárzy i niešťawę, o iáko cierpliwie znošil Pan twoy, bez zadnegó rankoru, i prágнення pomšty, bez smutku, ale z weselem, gardząc śławą u ludzi, á z wolą Oycá przedwiecznego zgadzając się. A to dla przykádá i pociechy ślug swoich, gdy ich zowią xwodzićielámi, mowi S. Augustyn. A ty iáko znošilz języki ludzkie, oskarżánia niewinne, obmowiská; á przecię pochodzące nie od ták zawištych ludzi, i nie ták ciężkie. Po-dziękuy zá przykádá cierpliwości Zbáwicielowi twoiemu. Gardź dźwiękiem i świštem ślawy ludzkiej. Wzbudź w so-bie prágwienie być odźianym w tę bárwę Páná twoiego, to jest w niešťawę u ludzi, dla náśládowania iego, gdyby to bez grzechu bliźniego było. Affekt. O! Krolu chwały, iákoś ciężko i śławiony, i potwárzony! Nágradzam ile mogę te bluźnierštwá i potwárzy tobie zádáne, i przed cáłym świátem wyznawam żeś bezgrzeszny, żeś jest śamą niewinnością. Wieleš poniešł bluźnierštw i potwárzy, tyle rázy cię wielbię, wywyżšam, i z Aniołámi Świętymi ciebie chwale mówiąc: Święty, Święty, Święty Pan Zastępow. Błogosławieństwo, iáśność i cześć niech ei będźcie ná wieki. Dziękuięć oraz Synu Boży, żeś mię przykádem twym náuczył niedbáć o śławę u ludzi, która ták jest omylná, i odmínná. Od tych czas, apud te laus mea Deus, Psal. 21. Wšzystká chwálá mojá u ciebie zostawáć będźcie; bo ták jest prawdziwá, ták nieodmínná.

PUNKT 2. Słuchay ielzcze Chryštusa opisuiącego w Psal-mie 37. iáko się spráwował w tych swoich kontemptách, i w o-<sup>Jako to wšy-</sup> śławieniu: *Ego autem sicut surdus non audiebam, & sicut mutus non*<sup>sko</sup>  
*aperiens os suum: Aia iáko głuchy nie słuchałem, i iáko niemy nie*<sup>znoš,</sup>  
*otwieraiąc ust swoich.* Abowiem te ták ciężkie zniešwagi ták wzruszáły Chryštusa iáko głuchego, ábo iáko kámién; ták w-  
nie było żadnegó gniewu, áni smutku. Pokazał się w ten czas niemym, bo o nim mowi Ewangelia: *JESUS*  
*num tacabat: A JESUS* milczał, áni się uskarżając, áni wy-  
mówiając, áni odpowiadając, tylko w ten czas gły był poprzy-  
sięzony od Arcybiskupá, ábo ná iádźcie od Stárosty wyráźnie  
spytány. Zádziwuy się tákiey pokorze i cierpliwości: oraz re-  
fektuy

reflektuy się na twoje uskarżanie się, wymawianie się, słowami odcięcia; a naucz się iako się małe sprawować w kontemptach, w potwórzach, i w złym udaniu; a w tych okazyach postanow naśladować Chrystusa H. tuż na twojego.

*Rozmowa.* O niewinny i nacyżły Bóranu, któryś, gdy cię tak okrutnie strzyżono, i owlżem z sławy, i z poczerwoci odzierań, takżeś milczał, dziwnie się tak wielkiej twojej pokorze i cierpliwości. Zafuż za moję pychę i niecierpliwość w mniejszych daleko okazyach. Za nie ofiaruję tobie pokorę twoję i cierpliwość. Day mi Pánie, ábym gárdząc wżgardą moją, i nieślawą u ludzi, ciebie naśladował.

## R E F L E X Y A

*Na Akty Cierpliwości, i na pomocy do niej.*

**P**ostawiwszy się u nog Chrystusa ukrzyżowanego, a odnowiwszy intencyą reflektuy się iako czynisz Akty cierpliwości, gdy się co przykrego trąfi. Te zaś są Akty.

1. Nie ápprehendować, ani uważać tych przykrości, które trąfić cię mogą; ale rączy nie przypuszczać myśli melancholicznych, i w utrapieniu myśl gdzie indziej obrocić, myśląc o iákiej pilney zabawie: ábo więc uważać, że i jedná z rzeczy w tym życiu śmiertelnym trąfić się nam nie może, oprócz samego grzechu; bo w inłych przeciwnych przypadkach ząwize może się co dobrego nam i pożytecznego náleść. Co się też już stáło, rozstáć się nie może.

2. Nie przypuszczać, do serca smutku, gniewu, ani żadnego pomieszczenia: bo się przez to i zdrowie pluje, i záfugá: i tak dwoiáką szkodę cierpiemy; i utrapienie, i grzech. Do tego pomoże pamiętáć ná to, że wylżytkie przykrości opátrność Boska tajemną mądrości swoiey rádá ná nas przepuszcza, upátrując w utrapieniu nászym większą chwałę swoję, i pożytek náłz; według tego co mówi Prorok Amos 3. *Nie masz w mieście żadnego złego.* (oproc grzechu,) *ktoregoby Pan nie uczynił.* Záczyń frásu.

Nieuważać co się nam trąfić cierpieć.

2. Nie przypuszczać do serca żadnego mieszczenia.



fraszunek nález skłaniać mamy iá łono macierzyńskie Opátrznosci Boskiej, według tego iáko nápomina S. Piotr 1. Petr. 5. *Omnem s. l. citudinem prujicientes in eum, quoniam ipsi cura est de vobis: Wyspek fraszunek wáś rzuciáć ná niego, bo on ma stárání o was.*

3. Strzec p. l. uie w ten czas trzeba uś, żeby z nich nie wychodził żaden ból i cierpliwość; iákie iá przekleństwa, obmowiska, chowanie i owszem w ten czas milczeć; i słowem nie odciąć, ani się przed drugimi nie ułkarzać. Tak czynił David Krol, który o sobie mówi Psal. 38. *Posui ori meo custodiam, cum confisteret peccator adversum me: obmutui & humiliatus sum, & filui: Potożyłem straż ustom moim, gdy stał na grzesznik przeciwko mnie: zaniemiałem, i upokorzyłem się, i milczałem.* I niżej: *Opprobrium insipienti dedisti me: obmutui & non aperui os meum, quoniam tu fecisti: Podateś mię nierozumnemu ná zniwagę: zaniemiałem, i nie otworzyłem ust moich, boś ty to uczynił.* Do czego pomoże zágrześć utrapienie pod nogami Chrystusa ukrzyżowanego, i wízyłkiego zápomnieć.

4. Zadnego nie pokazać po wierzchu znaku niecierpliwości; iákie iá záchmurzenie twarzy, zmarśczenie ná czele, wzrok strážny; wotanie; rzucanie rąk.

5. W sercu cieliżyć się wolą Bożą, tak o nas rozporządza iáć; iáko się cieliżył Páweł S, gdy mówił 2. Cor. 12. *Placeo mihi in infirmitatibus meis, in angustis: Mam upodobanie w niemocach moich, w uciskach.* Itámże cap. 7. *Repletus sum consolatio- ne, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra: Nápełniony jestem pociechą, obfituję weselem we wszelákim utrapieniu nášym.*

6. Przypomnieć sobie w ten czas Chrystusa, więcey dáleko niewinnie cierpiącego, i cieliżyć się że on nas podobnymi łobieniem czyni, że nam kroplę gorzkości z kielichá swego, że częstkę re- l. q. wiy z Krzyża swego, przyśłać ráczył. Tak upomina S. Pá- weł Hebr. 12. *Per patientiam curramus ad propositum nobis certamen, aspicientes in authorem fidei & consummatorem Jesum, qui pro- p. sito sibi gaudio sustinuit crucem.* Przez cierpliwość bieżmy do zá- tożony nam bitwy, pátrząc ná Sprawcę wiary i dokonywającego Je- zusa, który záłożyłszy sobie wesele, cierpiął krzyż: I S. Piotr náucza

1. Petr.

1. Petr. 4. *Christo in carne passio, & vos eadem cogitatione armamini.* Gdy Chrystus w ciele ucierpiał, i wy się też myślą uzbrajajcie. Zaczynamy gdy się co trąfi cierpieć, mówmy: A co to względem tego, co dla mnie Chrystus cierpiał?

7. Wspomnieć na karanie za grzechy.

7. Uznay w ten czas, żeś za grzechy twoje przeszłe, większego karania godzien; złączym mow z Prorokiem Mich. 7. *Iram Domini portabo, quia peccavi ei: Gniem Pański ponosić będę, bom mu zgrzeszył.* Abo z Danielem cap. 3. *Omnia quae fecisti nobis Domine, in vero iudicio fecisti: Wszystko coś nam Pánie uczynił, słusnym sądem uczyniłeś.* Abo z S. Augustynem: *Pánie tu pal, tu rąb, żebyś na wieki przepuścić.* Wolę tu cierpieć niżeli w piekle, albo w czyścju. Abo z S. Franciszkiem Borgiaszem: *Infernus domus mea est: Piekło domem moim jest.* A czemuż tak małe przykrości znieść niechcę?

8. Dziękować P. Bogu za utrapienie.

8. W utrapieniu błogosławić Páná Bogá, i dziękować mu za utrapienie, mówiąc z Jobem: *Pan dał, Pan wziął sławę, zdrowię &c. niech będzie Imię jego Błogosławione.* Pánie bądź błogosławiony za to utrapienie.

9. Prosić o cierpliwość.

9. Prosić Páná Bogá o łaskę cierpliwości, która od niego pochodzi. Tak mowi Dawid Psal. 61. *Deo subjecta esto anima mea, quoniam ab ipso patientia mea: Bogu bądź podległą duszo moia, bo od niego cierpliwość moia.* I w Psalmie to do Bogá mowi: *Quoniam tu es patientia mea: Boś ty jest Boże cierpliwość moia.*

10. Pragnąć więcej cierpieć.

10. Pragnij więcej cierpieć, jeżeli wola Boża; iako się w Lekcyi powiedziało o Jobie. Tak też mawiał S. Franciszek Xawier: *Domine non auferas hanc crucem, nisi des maiorem: Amplius amplius cruciari: Pánie nie bierz tego krzyża, aż daś większy. Więcej a więcej cierpieć.*

11. Nie szukać pociechy od stworzenia.

11. Nie szukay w ten czas pociech od stworzenia, udawajac się na próżne rozmowy, na konwersacyą niepotrzebną, z utrąta czasu: ale tylko uciekay się do rozmowy z Pánem Bogiem, do rozmyślenia o Męce Pańskiey, do nawiedzenia Najświętszego Sakramentu. Czego dał nam przykład Pan Jezus w Ogroycu, gdzie gdy na niego nastąpił smutek, on *dlużej się modlił.*



12. Strzec się trzebá, żebyś dla smutku, który przychodzi, 12. Nie dla prześladowania, albo dla niepowodzenia się w urządzie, i wustawie w cnocie i prawach twoich, sercá nie tracił, i z gnusności rąk nie opuśczał, zaniebdując tego co byś mógł uczynić na chwałę Boga, i na zbawienie bliźnich. Tak mówił w utrapieniach swoich Job c. 27. *Justificationem meam, quam capere tenere, non deferam.* Usprawiedliwienia mego, którem zaczął, nie opuszczę.

13. Náostátek. Tym którzy nam przykrość zádali nie pokazywać gniewu, ále się w nich szczerze kochać, twarz im łagodną pokazywać, usługi przyjazne czynić, za nich się modlić, oddając dobre za złe, iáko upomina S. Páweł.

Akty cierpliwości są opilane w Książce naszey o Drogiey Śmierci w Rozdz. 16. § 9.

### Pomocy do Cierpliwości.

Pomoże do cierpliwości w utrapieniu to. Naprzód nie mieć zbytecznego áffektu do żadney rzeczy stworzoney, mieć pomoc, nie mieć áffektu do stworzenia. nowicie do czci, i sławy uludzi. Każdy bowiem smutek i gniew pochodzi z miłości do iakiey rzeczy, którą nam kto odbiera. Bo iáko mówi S. Augustyn: *Bez boleści się nie traci, co się trzymało z miłością.* I S. Jakub Apostoł nápił: *Zkąd wojny i swáry między wámi, iezeli nie z pożądliwości które są w ciebie wászym?* Trzeba tedy to źródło smutku zátkać, to jest miłość rzeczy stworzonych, kto chce być cierpliwym.

Druza: Pomoże do cierpliwości w utrapieniu, w niebo patrzeć, iáko synowi w mekách rádziłá mátká Máchábeyczyłow. 2. Mich. 7. *Peto nate, ut aspicias in celum: Prusę cię synu, weyrzywać się w niebo.* Co też czynił S. Szczepan przy kámenowaniu swoim, ná chwałę wiać. á oraz uważać co mówi S. Páweł R. m. 8. *Non sunt condigna passionis huius temperis ad futuram gloriam, quae revelatur in nobis: Nie ma godnego porównania co cierpiemy tego czasu, do przyszłej chwały, która będzie w nas obrócona.* Gdzie Apostoł imáguie tobie te utrapienia nasze, iáko monetę, za którą kupiemy sobie chwałę niebieską. Tę zaś monetę rzuca Pan Bóg między nas, kiedy przepuścza ná nas ubóstwo, choroby, żelżywości, prześladowania, i insze dolegliwości, tak wlaśnie iáko Krol pod

czas iákiego triumfu swóego, rzuca między lud pieniądze: toć się mamy chciwie ubiegáć, żebyśmy tę monetę bráli. Prawdá, że tá monetá samá przez się nie waży ná kupienie chwały wieczney, iáko kilká szelągów nie waży ná kupienie królestwa; bo te utrapienia są *hujus temporis*, są w czasie, á Chwałá niebieska będzie po wśzystkim czasie, á zátym będzie wieczna: przecię jednak z woli Boskiej i z łáski ma cenę tá monetá taką, że możemy sobie kupić zá nią królestwo niebieskie; tak iáko skorzáne pieniądze same z siebie nie wiele ważą, ále z woli i z łáski królewskiej, swoje mają cenę do kupienia iákiej drogiey rzeczy. Toż wyraźniey mowi tenże Apostól ná drugim miejscu 2. Cor. 7. *Id quod in praesenti est momentaneum & leve tribulationis nostrae, super modum in sublimitate aeternum gloriae pondus operatur in nobis: To co teraz jest ná moment krótko trwájące i lekkie utrapienie násze, zbytnie nád zamiar, ná wysokości wieczną chwałę wielkość, iáko wagę iáką spráwuje w nas.* Uważ tedy, że co teraz cierpisz, jest utrapienie momentowe względem wieczności, á oraz jest máte i lekkie względem grzechów, zá które masz się wypłacać; máte względem tego co Chrystus zá ciebie ráczył cierpieć: máte względem tego co dla Chrystusa cierpieli Męczennicy Święci: á ołobliwie máte względem zapłaty nieskończoney, którą Pan Bog cierpliwość płaci. Tá bowiem zapłata będzie *Supra modum & in sublimitate*, będzie zbyteczna, nád zamiar, á do tego będzie ná wysokości. Będzie zbyteczna, bo niezmierzna i nád záługę twoję: będzie też ná wyłokości, bo nie będzie taka, iákie są dobrá ziemskie, które są podległe rozney odmianie, ále będzie położona ná prawdziwey gorze Olimpie, gdzie żadne zło przystąpić nie może. A ná ostatek tá zapłata będzie *aeternum gloriae pondus*, wieczną chwałę wagą, nie dla tego żeby miała uciskać iáko wagá uciska; bo chwałá wieczna po milionách wieków, záwżte będzie się zdála nowa, i záwżte będzie miła; ále dla tego zowie się wagą, bo ma w sobie taką wielką uciechę, że siły násze nie mogłyby iey znieść, ále byłyby od niey przytłumione, gdyby ich *lumen gloriae*, światło chwały nie ráutowáło, i nie wśpomagało. Tę tedy chwałę

wie-



wieczną wagę, nie tylko przynosi nam tak máte utrapienie, ále  
też *operatur in nobis, spráwuie w nas*, tak iáko oracz gdy ziemię  
orze, gdy rádli, gdy bronámi żelaznemi záváloczy, tym samym  
spráwuie w niey urodzay zboża.

Náostátek gdy nas w utrapieniu odwodzi od cierpliwosci Trzeciá  
ábo czart. ábo zmyślność nálszá, ábo próżna chwałá, pomożepomoc.  
tak mowić, iáko Pan JEzus mowił do Piotrá, gdy go odwodziłpamięć  
od męki iego: *Calicem quem dedit mihi Pater, non bibam illum?* Pániská.  
*Kielichá który mi dáł Ociec nie będę pił?* Joan. 18. W których  
stowách zamykają się wszystkie przyczyny, które nas záchęcić  
mają do znóżenia cierpliwego wżelákich przykrości. Pier-  
wizá przyczyná jest, że tá chorobá, ten ból, tá zniewagá, to  
ostawienie, nie masz poczytáć sobie zá morze, w którymby się  
zgomádziły wszystkie rzeki przykrości; iáka bylá Męká Chry-  
stusowá, o ktorey mowi Dawid w ołobie Chrystusowey: *Veni  
in altitudinem maris, & tempestas demersit me: Przyszedłem ná głę-  
bokość morská, i nawałność zátopiła mię: Psal. 58.* ále masz rozu-  
mieć, iáko rozumiał Chrystus o męce swoiey, że jest tylko kie-  
lich máty, trochę przykrości w sobie májący, stóluiąc to utra-  
pienie *ad culpam quae dimittitur, ad gratiam quae immittitur, ad  
gloriam quae promittitur: do grzechu który Bóg zá cierpliwosc odpu-  
sca, do táski którą do cierpliwosci dáie, do chwały którą zá cier-  
pliwosc obiecuje*, iáko mowi S. Bernard. Tak bowiem będzie,  
że nie rozlzerzáiąc sobie, i nie rościeráiąc, ále w ápprehensyi  
twoiey umnieyszáiąc sobie utrapienie, *inundationem maris, quasi  
lac suges, wylanie morza iáko mleko ssáć będziesz*, Deut. 33. Potym  
mowi Pan, że męká iego bylá kielichem który mu dáł, nie Ju-  
dász, nie Káifasz, nie Piłat, ále Ociec; áby nas náuczył, że w u-  
trapieniu nie mamy pátrzáć ná tego nieprzyiacielá nászego;  
który nam ie zádáie, ábo ná przypadek iáki, ále ná Páná Bogá,  
który przepuszcza to utrapienie; iáko mowił Dawid, | gdy mu  
láiał poddány iego Semei: *Dominus praecepit ei, ut malediceret  
David 2. Reg: 16. Pan Bóg mu przykazał áby ztorzeczył Dawido-  
wi: ábo iáko mowił Pan JEzus Piłatowi: Niemiałbys żadney  
mocy nádemną, gdybyc nie bylá dána z wierzchu*, Joan. 19. Kto

iną zey się sprawu w utrapieniu, ten tak czyni nierozumnie iako i pies, który, gdy kto na niego cisnie kámięń, gryzie go, a nie upátruie, kto go cisnął z gory. Do tego nie mowi Pan Jezus, że mi kielich męki dał Bog, iako mowi Jeremiaś: *Accepi calicem de manu Domini: Wziątem kielich z ręki Páńskiej,* Jerem. 25. ále mowi: *Kielich który mi dał Ociec: áby nas náuczył, że kiedy myślemy, że ná nas Bog przepuścił iaką przykrość, mamy rozumieć, że przepuścił iako Ociec dobrotliwy, z wnętrzości Oycowskich życząc nam dobrego, iako o nim mowi Mędrzec Prov. 3. Quem diligit Dominus, corripit, et quasi Pater in Filio complacet sibi: Kogo Pan miłuię, karze, i iako Ociec w synu kocha się.* Wszak i Ociec nie tylko się pokázuię Oycem, kiedy syná gálzce, ále też i kiedy go sam karze; bo to do Oycá samego należy, gdyż syná karać nie może sługá, bez pozwolenia Oycowskiego. A ieżeli ten Ociec samemu własnemu pierworodnemu Synowi swemu niewinnemu nie przepuścił, iako chcemy áby nam ten Ociec przepuścił? Jeszcze nie mowi Pan: *Kielich który mi dał Ociec, ále który mi dał;* dáiąc znáć, że to było dawne jeszcze przed wieki postanowienie Oycá przedwiecznego o Męce Chrystuślowey: áhyśmy, gdy się tráfi co cierpieć, myśleli, że Pan Bog przed wieki gdy nas przeznaczał do chwály wieczney, iako órzodek tego przeznaczenia, ordynował nam to utrapienie; ktore gdy strząśniemy z siebie, przerwiemy sznur i porządek przeznaczenia nášzego, z niebezpieczeństwem zguby wieczney; bo podobno do tego utrapienia Pan Bog przywiązał zbawienie nášze, ktoregoby nie dał bez tego utrapienia; ponieważ tak bywa pospolicie, że *omnes qui placuerunt Deo, per multas tribulationes transferunt fideles: Wszyscy ktorzy się podobáli Pánu Bogu, przez wiele utrapienia przeszli, miernemi się pokázuiąc.* Judit. 8. Náóstátek mowi Pan: *Niechceś ábym pił ten kielich?* dáiąc znáć ná pociechę nášzą, że to utrapienie ktore cierpisz, prędko przejdzie, iako napoy, gdy kto go piie, prędko przechodzi. Więc ieżeli dla zdrowia przyjmiesz mile kubek lekar-  
ski choć gorzki i obmierzły, dla tego że po tey nie długiey gorzkości, następnie požądane zdrowie: czemuż dla wiecznego  
zbawie-



zbawienia, nie przyjmiesz z rąk Boskich kielichá gorzkiego, nie zbawiennego, i nie mówisz: *Calicem salutaris accipiam: Kielich zbawienia wezmę.* Psal. 115.<sup>o</sup> Czemu go sobie nie śmákuiesz mówiąc: *Et calix meus inebrians, quám præclarus est: Kielich moy iák zacny?* Ták te słowa Páńskie uważa P. Segneri in Man- na 22. Apr.

Tu należy LEKCJA o Wdzięczności nászej zá Mękę Chrystulowi. *Iest wtora ná ten dzień w Namowách Duchá S.*

## MEDITACYA III.

O Chrystusie ukrzyżowanym.

Przygotowanie 1. Staw się ná gorze Kalwaryi pod nogá- mi Chrystusa ukrzyżowanego.

Przygotowanie 2. Proś o łaskę, ábyś poznał, iákó masz być wdzięcznym zá dobrodziejstwá odkupienia.

PUNKT 1. Stuchay Pána JEzusa z Krzyżá do ludzi ziem- skich, to jest kocháiących się w dobrách ziemskich, mówiącego przez Jobá cap. 16. *Terra ne operias sanguinem meum, nec inveniat in te locum latendi clamor meus: Zemio nie zákryway krwi moiey, niech u ciebie nie naydzie mieyscé skrycia, głos moy.* Gdzie uważ, że ten zákrywa 'ziemią Krew Chrystusową, który icy nie do- pulzcza spráwować pożytkow w duszy swoiey, dla miłości ciá- łá, i dobr ziemskich: i ták nie znáć ná duszy iego Krwi Chry- stulowey, iákoby icy ták nie było. Ten zaś przytłumia głos Chrystusa ukrzyżowanego, i Krwi iego, kto nie dopuszcza, áby tá Krew wołáta ná niego do Bogá o miłosierdzie, i o spráwo- wanie swoich pożytkow ná duszy iego: poniewáz iákó mowi S. Páweł Hebr. 12. *Krew Chrystusową lepiej woła do Bogá, niż krew Abłowá; bo tá wołáta o pomstę, á Krew Chrystusową wołáta o miłosierdzie.* A ktoreż pożytki spráwuje ná duszy nászej Krew Chrystusową, kiedy nie jest 'ziemią pokryta, i o ktore pożytki do Bogá woła? Pierwizy pożytek Krwi Chrystulo- wey jest, że nas Chrystus Kwią swoią omywa z grzechow nássych, iákó mowi Jan S. Apoc. 1. i dla tego Święci omyli sáty swoje we

krwi bóránká, i wybiłit. Apoc. 7. Drugi pożytek, że tá Krew iáko rosa niebieska pokrapiając serce násze, czyni ie żyzne, i rodzące zaślugi. Trzeci pożytek, że tá Krew Rusznie ápplikowána, gási ná duszy ogień pożądliwości. Czwarty pożytek, że krople tey Krwi, iáko drogie rubiny, zdobią duszę naszą cnotami: Co o sobie mówiá S. Agnieszka: *Sanguis ejus ornavit genas meas: Krew iego ozdobiá iągody moje, to iest, wstydlivością.* Náostátek, pożytek Krwi Chrystusowey iest, że duszy naszej życie duchowne i żywość dáie; i może się mówić: *Anima hominis in sanguine est: Dusza ludzka, to iest duszą duchowna i tá. ská Boska którą Bogu żyjemy, w tey krwi iest.* Pytá się tedy Chrystus ukrzyżowany: *Quae utilitas in sanguine meo? Co zá pożytek w tobie ze krwi moiey wylaney?* Czy spráwuie w duszy twoiey krew moia te pożytki? á iezeli nie spráwuie, czemu nie spráwuie? á zá nie dla tego, że ziemią pokrywasz tę krew, to iest, tłumisz ją miłością ciáta i dobr ziemskich, i głos iej także tłumisz, że nie wola skutecznie do Boga, ábyć ziednáá, ná duszy twoiey te pożytki? Reflektuy się ná to, i wzbudź w sobie te áffekty. Bądź pochwalon ná wieki Zbáwicielu moy, żeś mi w ránách twoich iáko w źródtách stworzył potoki drogiey krwi twoiey, ná omycie duszy moiey. ná ozdobienie iej, ná ugáśenie pożądliwości moiey, ná spráwienie w sercu moim żyzności w cnotách. Biáda mi, że ja tę krew miłością ciáta, i ziemskimi áffektami tłumię, i pokrywam, dla czego tych pożądanych w duszy moiey oná nie spráwuie skutkow. O dobry Jezu: *Sanguis tuus sit super nos: Niechże krew twoia będzie nád námi.* O droga Krwi Zbáwiciela moiego, tyś iest wodá żywa, omyj duszę moję, i zágás w niej prágnienie pożądliwości: tyś iest rosa niebieska, uczyniż serce moje żyzne w cnosy: tyś iest drogi oleiek bálzam wy, ulecz rány duszy moiey. O krople krwi Jezusowey drogie rubiny, ozdobicie duszę moję! O krwi Zbáwiciela moiego lepiej wolać niżeli krew Ablorá, wolać zá mną do Boga o miłosierdzie. Wolać i do serca moiego, ábym cię śánował ná duszy moiey, i ciebie grzechami nie śpecik: wolać ábym był wdzięczny zá ciebie, dla mnie przelaną.

PUNKT 2. Słuchay ielszeze mówiącego do ciebie Chrystusa



Stuła z Krzyżá Cant. 8. *Pone me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum: Położ mię iáko pieczęć ná sercu twoim, iáko pieczęć ná ramięciu twoim.* Dwóch rzeczy od ciebie żąda Zbawiciel twój, dla ciebie ukrzyżowany: naprzód żąda, ábyś go ná sercu twoim wyraził, to jest ná pamięci, ná rozumie, i ná woli twoiej. (to bowiem znaczy serce w piśmie świętym, ) które wyrażenie Chrystusa ukrzyżowanego ma być przez pamięć i myśl o nim częstą i nabożną, á oraz przez miłość gorącą ku niemu. A potym żąda, ábyś go wyraził ná ramięciu twoim, to jest ná wszystkich powieszchownych siłach twoich, dla iego tylko chwały, wszystkie sprawy powierchowne czyniąc, á oraz w nich przez náśládowanie wyrażając iego pokorę, cichosć, cierpliwość, posłuszeństwo. A czy nie słyszney rzeczy żąda? czy nie godzien tego ten Zbawiciel, który dla ciebie ná Krzyżu tak łomotnie i okrutnie dał się zabić. Więc wyraż go ná sercu twoim i z nim te słowa: *Amor meus crucifixus est: Miłość moia ukrzyżowany jest.* A oraz żebyś go i ná całym sobie wyraził, przybły się do Krzyża iego, mówiąc z Apostołem: *Christo confixus sum cruce: Z Chrystusem jestem przybite do Krzyża.* Gal. 2. Niech ręce twoie będą przybite do Krzyża Chrystusowego, żeby krzywdy nie czyniły, żeby się nie mściły &c. niech nogi będą przybite do Krzyża Chrystusowego, żeby nie chodziły tam gdzie są okazy grzechu: niech oczy twoie, iáko oczy Chrystusowe, będą zasłonięte, żeby nie pátrzały ná próżność: niech uszy będą cierniem ogrodzone, żeby ięzyk złego nie słuchał: niech usta będą żołądkiem i ostem záprawione &c. To tak będziesz wyrażał ná sobie Chrystusa ukrzyżowanego, i będziesz podobny obrazowi Syná Bożego ukrzyżowanego. Co jest pewny znak przeznaczenia do chwály wieczney, iáko mówi S. Páweł Rom. 8. *O Pánie któryś powiedział Joan. 12. Ja gdy podwyższony będę, wszystko pociągnę do siebie: iużes ná Krzyżu podwyższony, pociągnijże mię do siebie.* Day mi kącik ná Krzyżu twoim: niech tam z tobą będę ukrzyżowany. Przybiam te ręce moje do Krzyża twoiego, przybiam serce, przybiam nogi &c. Miedzy ramięionami Boga mego ná Krzyżu rozpiętego, żyć i umierać chęć.

**PUNKT 3.** Słuchaj Duchá S. iáko cię pobudza do odwdzięczenia Synowi Bożemu, za dobrodziejstwo odkupienia Eccl. 29. *Gratiam Fidejussoris ne obliviscaris, posuit enim pro te animam suam.* Łáski rękoymi nie zapomínay, bo zá cię położył dusę swoię. Ten Rękoymia iest Syn Boży ukrzyżowány, iáko mowi S. Paweł Hebr. 7. *Novi testamenti sponsor factus est JEsus: Novusque testamenti Rękoymią stał się JEsus.* Widząc bowiem Syn Boży ubóstwo twoie, że nie mogłeś dostatecznie wypłacić się sprawiedliwości Boskiej, zá długi grzechow twoich, á że i wszyscy Aniołowie, choćby byli z niebá zstąpili, i największe męki i śmierć zá ciebie cierpieli, nie mogliby tych twoich długow zapłacić; on ręczył zá cię, i ofiarował się płacić, lubo pewnie wiedział, żeś ty nie mógł tych długow płacić, ále on miał ie płacić, przecię ręczył zá cię: czego pospolicie rękoymia nie czyni. A nie tylko ręczył zá cię, ále też zapłacił wszystkie długi twoie, iáko przepowiedział Dawid Psal. 71. *Omnes gentes servient ei: quia liberabit pauperem a potente, pauperem cui non erat adjutor: Wszystkie narody będą mu służyły; bo wybawi ubogiego od możnego, ubogiego który nie miał pomocnika.* A iákże płacił długi twoie ten Rękoymia? wypłacił nie pieniądźmi, ále potem krwáwym, łzami, boleściami, ránami, krwią swoią. Wypłacił więcej dając, niż się długi twoie stały, iáko mowi S. Paweł Rom. 5. *Ubi abundavit delictum, superabundavit & gratia: Gdzie obfitował grzech, tam nád to obfitowała łáská.* Náostátek wypłacił długi twoie, kładąc dusę swoię zá cię; wypłacił łózając siebie samego, iáko mowi tenże Apostoł Gal. 2. *Umitował mię, i wydał siebi samego zá mnie.* Uważę tedy, iákoś powinien to dobrodziejstwo temu Rękoymi twemu odwdzięczać. Miałbyś duszę twoię dla niego położyć, i zá niego umrzeć, iáko on duszę swoię miásto ciebie położył; miałbyś i to cierpieć dla niego, co on miásto ciebie cierpiał: ponieważ tobie należały owe bicze; owe ciernia, owe gwoździe, owe rany, owe plwociny, które on miásto ciebie zniósł. Więc przynamniey, tę łáskę stáray się mu odwdzięczyć takim sposobem. Naprzód: *Gratiam fidejussoris ne obliviscaris, Łáski Rękoymi twego nie zapomínay.*

Jáko  
mamy  
odwdzię  
czać me  
kę Pán.  
84.

miloy, uz  
um mow  
kory dla  
niac, i w  
ostatek w  
on zá cie  
jedną kro  
niego zoi  
wagi, po  
pliwe, i  
krzyżowe  
nie bądź  
Eccl. 29.  
mią wiek  
tego Ręk  
Roz  
umitował  
báké, naye  
Jomsem  
przeię i  
mi uczyn  
te: Kto  
iákoś ty  
przynam  
tibi vive  
miedząc  
dla zyla  
wszystkie  
wszystko  
Dziwiera  
mie rós



minay, uznawaiąc to dobrodzieystwo, często o nim myśląc, o nim mowiąc, za nie dziękuiąc. Druga: temu samemu żyjąc, który dla ciebie i dla miłości twoiey umarł, to jest żyjąc, pracuiąc, i wżysztko czyniąc dla chwały i upodobania iego. A na ostatek wzaiemnie dla niego cokolwiek cierpiąc: tak że gdy on za ciebie wylał morze łez, potu, krwi, ty dla niego wyley iedną kroplę: gdy on za ciebie cierpiał takie krzywdy, ty dla niego znies mąłą szkodę: gdy on za ciebie cierpiał takie znie- wagi, podeptania, zeplwania, ty dla niego znies słowo uszczy- pliwe, i nasmiewanie: gdy on za ciebie umarł na szubienicy krzyżowey, ty dla niego znies tę mąłą boleść. A przynamni- nie bądź owym niewdzięcznikiem, o którym mowi Mędrzec Eccl. 29. *Repromissorem fugit peccator, & immundus: Przed rękoy- mią ucieka grzesznik, i nieczysty.* Nie uciekay przez grzech od tego Rękoymi twego, ale stoy przy nim do śmierci.

Rozmowa. O Synu Boży, Rękoymno moy naydroższy, iákoś mię umiłował! coż ci się we mnie podobáło, żeś dla mnie mizernego ró- báká, naydroższą Duszę twoię tożył, ábys był dtugi moię zaptácił? I owsem widziátes Pánie przysłą niewdzięczność moię wielką, á przecię i tá cię nie odráziła odemnie. Coż oddam Pánu zá to co mi uczynił. O Synu Boży! Quis mihi det ut ego moriar pro te: Ktoby mi to dał, ábym ia zá ciebie umarł. 2. Reg. 12. iákoś ty zá mnie umrzeć ráczył. Ale zem tego niegodzien, więc przynamniemy tobie samemu od tych czas żyć będę: Et anima mea tibi vivet. Plal. 21. Tobie będzie żyła pámięć moia, o tobie pá- miętaiąc: tobie będzie żył rozum moy, o tobie rozmyslając: tobie bę- dzie żyła wola moia, ciebie miłując nádemysztko: tobie będą żyły wśysztkie siły moie, ná chwałę twoię, i dla samego twego upodobania wśysztko czyniąc: Confirma hoc Deus quod operatus es in me: Utwierdź Pánie łaską twoią przedsięwzięcie, któres we mnie (prá- wie) ráczył.

DZIEN

## D Z I E N IX.

## O Miłości Boskiej

**T**E ktore następują, przez te dwa dni, Rozmyślania, należą do czwartego tygodnia ćwiczenia duchownych, ktore S. Ignacy daie. Należą zaś do ludzi doskonałych, zostających w drodze doskonałości ziednoczenia się z Pánem Bogiem przez miłość, przez zgadzanie się z wolą iego, przez nabożeństwo; ktore ziednoczenie ma być końcem, do ktorego zmierzac mamy w tych Medytacyách. Pátron dzisiejszy może być S. Augustyn, ábo S. Stánisław Kostka, ábo S. Teressa, ábo inšzy Święty miłością ku Pánu Bogu znákomity. Modlitwy strzeliſte przez dzień te być mogą: *O ogniu który záwsze gorcieysz, á nigdy nie gáśnieysz, Boże moy zápal mię. Nie rychtóm cię poznał, nierychtóm się w tobie zákochał o piękności tak dawna Boże moy: biada temu czasowi, ktoregom cię nie miłował S. Augustyn in Solil: Będe cię miłował Pánie możności moia. Pan umocnieniem moim, i ucieczką moią, i wybawcą moy. Plal. 17. A co mi ná niebie, i krom ciebie czego chcę ná ziemi, Boże sercá mego, i cząstkó moia ná wieki. Plal. 72.*

## M E D Y T A C Y A I.

## Ná wzbudzenie miłości ku Bogu.

*Przygotowanie 1.* Pátrż ná ogniſte ſercá Świętych Bożych. S. Augustyná, Ignácego, Teressy, i inšzych wzbiiájące się do Bogá w górę, iáko do centrum ſwego.

*Przygotowanie 2.* Proś áby Bog zápalil ogień miłości ku ſobie w ſercu twoim.

**PUNKT 1.** Zebyś w ſobie wzbudził ku Bogu, ile w ſobie dobry ieſt, miłość przyiáźni, i poważenia iego ſobie nádewſzyſtko, ſłuchay Bogá Oycá do duſzy twoiey to mowiácego, co niegdy mowił Helcana do Anny 1. Reg. 1. *Nunquid non ego ſum melior tibi? Aczy ja tobie nie ieſtem lepsz; to ieſt nád wſzy-*  
Rkie



skie stworzenia? I uważ, że taka jest Pana Boga dobroć, go-  
dność, i piękność, że nieskończonym sposobem jest lepszy nąd  
wszystkie, które się mogą pomyśleć stworzone dobroci, pię- <sup>Miłość</sup>  
kości, słodkości, i zacności. Abowiem on jest naywyższe i <sup>przyia-</sup>  
nieskończone dobro; a zą tym godzien naywiększey, i owšem <sup>żni ku</sup>  
nieskończoney miłości. Jest szczerym dobrem bez przymia- <sup>Bogu dla</sup>  
szania żadney niedoskonłości, a zą tym godzien jest, nie tyl- <sup>iego nay</sup>  
ko dobrowolney, ale też i poniewolney, abo gwałtowney mi- <sup>wyższej</sup>  
łości. Jest takim dobrem, które ma w sobie wszystkie dobroci, <sup>dobroci.</sup>  
piękności, słodkości, zacności: iako bezdenne morze ma w  
sobie wszystkie krople wody: a zą tym godzien jest wszelakiey  
miłości. Przeto cokolwiek pomyśleć możesz dobroci stworzo-  
ney, tą stworzona mądrość, tą możność, tą słodkość, tą zacność,  
ktorakolwiek być może stworzona, w ktorey się kochasz, wly-  
stko to są promienie od Boga, iako od słońca wychodzące, są  
krople z tego morza przepąściwego wypływające, są cienie za-  
cności Boskiej. Więc tedy wszystkie te dobra stworzone po-  
kazuje Bog, i mowi: *Azam ia nie lepszy tobie? azam ia nie pię-*  
*knęyszy? nie przyjemniejszy? nie zacniejszy? Quid amas, ut*  
*Deum non ames?* mowi S. Augustyn. A czemuż kochasz te do-  
bra stworzone, które są w sobie podzielone, szczerpe, odmien-  
ne, pomieszane z niedoskonłością, upływające? Czemuć nie  
dość na samym Bogu, w którym te wszystkie dobra są iedyne  
dobro, szczerze dobro, dobro nieodmienne, dobro naywyższe.  
Odpowiedź Bogu na to pytanie, wzbudzając w sobie miłość  
przyiaźni ku Bogu, i szacowania iego nade wszystko, i mow: *A*  
*kto jest iako Bog nasz? A kto tobie podobny Panie? O naywyższe i*  
*nieskończone dobro, poważam cię sobie, i miłuję nąd wszystkie stworzo-*  
*ne dobroci, zacności, piękności, słodkości, nąd zdrowie moje, nąd życie*  
*moje. a to dla tej samey nieskończoney dobroci i godności twoiey. A*  
*czego ja mam pragnąć na ziemi i na niebie krom ciebie? Dość mi na*  
*tobie o szczerze, o wszelakie dobro. Więc do ciebie samego przylepiam*  
*nierozdzielnie serce moje o Centrum i kresie wszelakiey miłości! w tobie*  
*to serce moje zanurzam o morze wszelakiey słodkości! aby w tobie iako*  
*pszczołka w miedzie zostając, ciebie sąto, ciebie zżywało na wieki.*

## PUNKT 2.

Zenys w sobie wzbudził ku Pánu Bogu ile tobie dobry jest, miłość, która się zowie *Amor concupiscentiae*: Miłość chciwości. Słuchay do ciebie mówiącego Syná Bożego Je-

Miłosierem. 31. *In charitate perpetua dilexi te, ideo attraxi te miserans.* *W mił ści wieczney umiłowatęm cię, dla tego pociągnąłem cię zmił-*  
*gu dla te. ię się nād tobą.* Pátrz tedy iáka, i iák jest wielka miłość Páná  
 Bogá ku tobie, ábyś się náuczył, iáka iák wielka ma być mi-  
 łożść twojá ku niemu. Naprzód miłość Bogá ku tobie jest wie-  
 czna, i iák dawna, iák dawny jest Bog: bo iák Bog dawno jest,  
 iák dawno o tobie myślił, i w tobie się kochał, gdyś ty ięzcie  
 ná świecie nie był, gdyś o Bogu nie myślił: á nie tylko w po-  
 spolitości o tobie myślił i ciebie kochał, ále ciebie samego, iák-  
 by kogo inżego nie było: co znaczą te słowá *In charitate perpe-*  
*tua dilexi te: W miłości wieczney umiłowatęm cię.* A ty o iako  
 nierychło począł miłować Bogá twego: więc przynamnoięy  
 teraz pocznij go iśczerze miłować. Powtore miłość Bogá ku  
 tobie jest *ustáwiczna, charitas perpetua*: iáko Bog Bogiem jest i  
 będzie, żadnego momentu nie było, i nie będzie, żeby o tobie  
 nie myślił, i w tobie się nie kochał. A twojá miłość ku Bogu  
 czy iáká? á przynamnoięy czy często iá w sobie wzbudzasz? Po-  
 rzecie: miłość Bogá ku tobie jest dobrotliwa, i darmo, to jest  
 bez godności i záslug twoich wzniecona: bo cię Bog przed wie-  
 ki kochał, gdyś ięzcie był niczym, á zátym gdyś żadnych zá-  
 slug i godności do tego nie miał, i owiżem gdy ná ten czas Bog  
 widział przyszłą twoię niegodność: á do tego w tym kochá-  
 niu ciebie, nie upátrował Bog żadnego swego pożytku, ále tyl-  
 ko dla twego pożytku ciebie miłował: i dla tego nie mowi:  
*miłością umiłowatęm cię, ále mowi: w miłości umiłowatęm cię:* bo  
 tá miłość i-go nie óladzátá się ná dobroci twoiey, ná piękności  
 twoiey, ná záslugách twoich ále óladzátá się ná samey miłości  
 Boskiey ku tobie. Więc i ty masz miłować Páná Bogá dobro-  
 wolnie i darmo, choćby nic dobrego uczynić nie miał; iák że-  
 by przyczyná miłować Bogá byłá samá miłość. Jęzcie mi-  
 łość Bogá ku tobie jest nieskończona; bo tá miłość iego jest sam  
 Bog: i iák Bog cię miłue cáłym samym sobą, wíżytká, iwoją  
 wízech-



włzechmocnością, włąstwą mądrością, włąstwą swoją nieo-  
graniczonością. A twoją miłość o iák szczipła ku Bogu! Nád  
to, miłość Bogá ku tobie o iák hoyna! bo w porządku przy-  
rodnym, przez stworzenie, ciebie łamego, tobie i cokolwiek  
masz, cokolwiek mozełz dobrego uczynić, cokolwiek ieśteś;  
nawet i wszystko stworzenie dał ci: á w porządku nádprzyro-  
dzonym przez odkupienie dał ci siebie łamego Syn Boży, sta-  
wšzy się człowiekiem dla ciebie: dał záślugi łwoie, dał Ciało  
i Krew łwoię, á potym dać krolestwo niebieskie, i wieczne osią-  
gnięcie łamego siebie. Coż ci mógł dać Bog więcej? A two-  
ją miłość ku Bogu, o iáko skąpa! Ná ostátek, miłość Páná Bo-  
gá ku tobie, o iák dzielna i skuteczna! on bowiem tak rozli-  
cznemi dobrodziejstwami ustáwicznie cię do siebie, zmiłuiąc  
się nád tobą, ciągnął, *attraxit te miserans*; ciągnął cię, tak w ele  
dla ciebie czyniąc, i dla ciebie cierpiąc w ciełe ludzkim, z mi-  
łostíerdzia ku tobie. Przypomniy łobie dobrodziejstwa stwo-  
rzenia, záchowánia, odkupienia, uspráwiedliwienia, powołánia,  
i inšze tak polpolite, iáko i szczegulne; włąstkie te dobrodziej-  
stwa są złote sznury, ktoremi cię Bog pociągnął do siebie, i do  
miłości łwoiey, luboś mu się opierał: A ciągnął cię *miserans*  
*tui*, zmiłuiąc się nád tobą: zmiłuiąc się nád twoją nieumieję-  
tnością: zmiłuiąc się nád twoją ułomnością; zmiłuiąc się nád  
twoją złością; zmiłuiąc się nád twoją krnąbrnością. A twoją  
miłość ku Bogu iáko dzielna, iáko skuteczna? Záwštydź się,  
żeś takiego Dobrodzieia ciebie miłującego nie miłował. O nie-  
poięta Bogá moiego ku maie miłości, coż ci się we mnie podobáło, żeś o-  
mnie przed wieki myślił, i we mnie się kchał? *Quis ego sum ser-  
vus tuus, quoniam respexisti super canem mortuum similem  
mei: A cożem ia ślugá twoy, żeś obrocił oczy łwoie ná mnie  
psa zgnitego. 2. Reg. 9. Dobroć to szczera twojá sbráwita, nie zá-  
ślugi moie; ktorą niech zá mnie chwala wšyscy Aniółowie Święci. A  
ia iáką odwdzięczał łobie miłością, tak niezmienną miłość twoię?  
Cożem d, tych czas dla miłości twoiey uczynił? com ucierpił dla cie-  
bie? Wšę od tych czas: Diligam te Domine virtus mea, Do-  
minus firmamentum meum, & refugium meum, & liberator meus.*

Niech cię miłuję Pánie męstwo moje; Pan umocnienie moje; ucieczką moją, wybawcą moy. *Psal. 17.* Każełz mi Pánie ábyhm cię miłował; da quod jubes, jube quod vis; day co roskázuielz, á roskázuy co chcełz. *August.*

**PUNKT 3.** Słuchay Duchá S. do ciebie mówiącego *Prov.*  
*23. Probe fil. mi cor tuum mihi: Day mi synu moy serce twoje.* I uważ że nie możelz komu inszemu lepiej sercá twego, i z nim wszystkiey miłości twoiey oddać, iáko Pánu Bogu. Kto bowiem nád niego godzien miłości? kto oprócz niego może serce twoje nápełnić i násyć? Kto cię więcey umiłował iáko Bog, któryć i serce łwoie, to iest Duchá S, który iest samą miłością Boską, dárował? Ale pátrż że to serce twoie, jeżeli chcełz Bogu poświęcić, nie ma być utknione w błocie ziemskich dobr, ále ma być wzgorę ku Bogu wytniesione: nie ma też być rozdzielone, ále cáte i zupełne Bogu oddać trzebá. A do tego ma być przestronne, i hoyne ku Bogu. Alezy tákie serce twoie? Więc oderwiy ie od stworzenia, oczyść ie we Krwi Chrystułowey, i poświęć tą Krwią: á przez ręce Naydroższey Mátki Boskiej, która iest *Mátką piękney miłości*, cáte i zupełne ofiaruy Pánu Bogu, ábys żadnego stworzenia nie kochał, tylko dla Bogá, i w Bogu, á Bogá wkaż lym stworzen u; ábys był *Columba non habens cor: Jaki gołębica nie mająca sercá. Olex 7.* ábys każdzey rzeczy stworzoney ciebie do miłości ku łobie wabiącey, wizedze, i kámiżie mógł mówić: Serce moje nie iest mpie, bo iest w rękách mego Jezula i Máryi.

Rozmowa S. Ignácego. Przyimiy Pánie wszystkie meię w łność, Weź pámięć, rozum, i wolá cáłą. Ck łwiek mam, tys wszystkie to ráczył mi dáć: to też wszystkie łobie oddaie, i twiey wali do rządzenia cále poddaie. Tylko miłość twię z łaską twię chciey dárować, á dośc bogáty iestem, i nie więcey nie prágne.

Tu náleży LEKCYA o M łos i náłzey Pu Pádu Bogu. Iest pierwsza ná ten dzień w Namowách Duchá S.

MEDY.



# M E D Y T A C Y A II.

O zgadzaniu się z wolą Boską, który jest przedni  
Akt miłości.

Modlitwa uprzedzająca zwyczajna.

Przygotowanie 1. Postaw się przed obecnością Pána Boga,  
który do ciebie mówi: *Synu day mi serce twoje.* Prov. 23. to jest  
wolą twoją.

Przygotowanie 2. Proś o łaskę wspomagającą, abyś na tem  
głos Boski nie ogłuszał.

PUNKT 1. Stuchaj Boga Oycę mówiącego Isai. 26: *Ego  
sum Deus: consilium meum stabit; & omnis voluntas mea fiet: Jam  
Bog: rada moia stać będzie, i każda wola moia stanie się.* Z kto-  
rych słow poznać możesz, iak jest doskonała wola Boska, a iak  
niedoskonała wola twoja, abyś zawsze wolą twoją pod Boską  
poddawał. Wola Boska jest wszechmocna, ktorey się nikt  
sprzeciwie nie może: a wola twoja jest słaba, i nieskuteczna.  
Wola Boska jest nie skończenie mądra i opatrna; bo nią kieruje  
mądrość która doskonale wie, co w iakieykolwiek okoliczności  
może być, i co kiedy będzie: a wola twoja jest głupia i ślepa, i  
nie wie co zacząć pojdzie. Wola Boska jest nie skończenie pobud-  
dobra, i nie obracać nie może, tylko to co chwale Boskiej, i ká pier-  
twemu pożytkowi bardziej służy: a wola twoja jest skłonna <sup>wszyst-  
wola Bo-</sup>  
do złego, i często obraża to co tobie jest szkodliwego. Czemuz <sup>ka jest</sup>  
tedy nie masz się zgadzać we wszystkich przypadkach, z wolą <sup>nayz-  
niejszą;</sup>  
Boską wszechmocną, ktorey się sprzeciwie nie możesz; z wolą <sup>z tym</sup>  
Boską najmędrszą, która tobie lepiej radzić może, niż ty to <sup>łączyć</sup>  
bier; z wolą Boską Oycowską i dobrośliwą, która lepiej tobie <sup>się z nią</sup>  
życzy, niż ty tobie życzyć możesz. Różey stuchaj tedy Du- <sup>jest nam</sup>  
chą Świętego Ecl. 18. *Fili. post concupiscentias tuas non eas, & <sup>rzecz po</sup>  
voluntate tua avertere: si praestes animae tuae concupiscentias ejus fa- <sup>żyteczna</sup>  
ciet te in gaudium inimicis tuis: Synu, nie idź za ochciwościami two- <sup>i chwale-</sup>  
imi, i odwróć się od woli twojej: bo jeżeli pozwolisz duszy twojej ochci- <sup>bną.</sup>  
wości, poda cię na utracę nieprzyjaciółom twym. O iako nam szko-  
dzi*

dzi wola naszą. Uważ i to, że nie tylko rzecz jest tobie pożyteczna zgadzać się z wola Boską, ale też i chwalebna: ponieważ zgadzając się we wszystkim z wola Boską, wola twoja staie się coś iednego z tą złączoną wola Boską, nad co nie zaczniey. Izego stworzeniu być nie może: według tego co mowi S. Paweł 1. Cor. 6. *Qui adharet Deo: Kto przylepia się do Boga, zgadzając się z wola jego, unus spiritus sit cum eo, staie się iednym duchem z nim, to jest, tegoż chcącym, i tegoż niechcącym.* Dla tych tedy przyczyn, zwłocz z siebie własną wola, a przyjmij i przyoblecz się w wola Boską, i do niej we wszystkich swoich sprawach stołuy się, cokolwiek czynisz, cierpisz, opuszczasz, wszystkim czyniąc, cierpiąc, i opuszczając dla tego, że ta jest wola godności Boskiej, i że ta jest godność woli Boskiej. *O najsłodszy, najszybszy wola Boska, ciebie ja sobie nadewszystko poważam; tobie się poddaie iako niewolnik najszybszy Páni mojej: Ciebie miłuję serdecznie i obdarzam iako najmiłszą oblubienicę duszy mojej. Ty samą rzęcaj mię i kieruj, iakoć się podoba. A ja cokolwiek ty chcesz, kiedy, i gdzie, i iako chcesz, tego tylko chcę, dla tego, że ty tak chcesz. Niechże we mnie, przeze mnie, o mnie, około mnie, i około wszystkich dobr moich, pełni się wola twoja Boże mój, w życiu moim, przy śmierci, i przez całą wieczność.*

PUNKT 2. Słuchay Syna Bożego mówiącego Joan. 4. *Meus cibus est, ut faciam voluntatem ejus, qui misit me, ut perficiam opus ejus: Mój pokarm jest, abym czynił wola tego, który mię posłał, abym dokończył dzieła jego:* Mowi tu P. Jezus o wykonaniu woli Oycy przedwiecznego, to jest, o tych frzodkach przez które miał zbawić narod ludzki, według postanowienia Boskiego, przez pracę swoje, przez przepowiadanie Ewangellii, przez mękę i śmierć swoją: ponieważ wola Boską zowie się to wszystkim, czego Bog chce: iako gdy mowi Dawid Psal. 142. *Docce me facere voluntatem tuam: Naucz mię czynić wola twoją, to jest, to czego chcesz.* To tedy wypełnienie woli Boskiej, lubo tak twarde, gorzkie, i niestrawne, zowie Chrystus pokarmem swoim: nie dla tego, żeby to wykonanie woli Boskiej miało słentować albo zachować życie duchowne Chrystusowe, przez

tąskę



łaskę Boską, iako pokarm zachowuje życie ciała naszego: bo Chrystus miał łaskę Boską prawie nieskończoną, nie zawisła od zasług swoich, ale od złączenia się personalnego z Słowem przedwiecznym. Ani też dla tego, iakoby to wypełnienie woli Boskiej miało duszę Chrystusową pościć, i żywoci iey dodawać w słabości, iako pościła pokarm ciała nasze; bo Chrystus od poczęcia swego był mocny, i nigdy nie był osłabiony, ani mu sił duchownych nie przyhywało. Ani też dla tego, iakoby przez wykonanie woli Boskiej miał rość w doskonałości, iako przez pokarm ciała nasze rośnie w staturze: bo Chrystus od poczęcia swego był iako Olbrzym w świętobliwości, ktorey mu nic nie przybywało w rzeczy samey, chyba w rozumieniu tylko ludzkim. Ale dla tego wykonanie woli Boskiej żowie Chrystus pokarmem swoim, że tego wykonania ustawicznie łaknął, iako łaknie głodny pokarmu, i to wykonanie tak sobie smakował, i nim się nasycał, iako głodny pokarmem. Tę i my toż wykonanie woli Bożej choć też ciężkie, trudne, i twarde, mamy sobie smakować, i nim się nasycać, i tego zawsze łaknąć iako pokarmu; a zwłaszcza dla tego, że ono w duszy naszej zachowuje życie duchowne przez łaskę Boską, lepiej niż pokarm cielesny, ktorego gdy kto zbytecznie zażywa, psuje życie tego cielesne: także i dla tego, że toż wykonanie woli Bożej, lepiej pościła duchownie, i umacnia duszę naszą niż pokarm cielesny, który czasem w ciele sprawia słabość i chorobę: Należy też i dla tego, że toż wypełnienie woli Bożej, przynosi zawsze w duszy naszej wzrost duchownego, to jest świętobliwości; czego nie zawsze czyni pokarm cielesny; bo nie czyni tego w wieku dojrzałym. Ale żeby nam to wykonanie woli Bożej smakowało, mamy je sobie zaprawiać i cukrować wolą Boską najśłodszą, iako je sobie cukrował Chrystus; co będzie, gdy upatrować w tych pracach i przykrościach naszych będziemy samey woli Boskiej; że ta jest wola godności Boskiej, i że ta jest godność woli Boskiej. A ty czy tak sobie smakujesz wykonanie woli Boskiej, iako zdrowy i smaczny pokarm? *O najśodsza wola Boga moiego, iakoś słodka! a co*

może być nad ciebie smaczniejszego, która samą smakujeś Pánu Bogu, która byłas potrawą Synowi Bożemu? Czemuż mnie nie smakujeś? czemu mi nie stodzisz wszystkich gorzkości morch? Chcę od tych czas tobą cukrować sobie wszystkie moje przykrości. Ty będziesz mi pokárem; taknę ciebie samey, tobą samą chcę się nasyć w życiu moim, przy śmierci, i przez całą wieczność moję.

**PUNKT 3.** Słuchay rady Duchá S. Job. 22. *Acquiesce ei, et habeto pacem, et per hac habebis fructus optimos: Przystay ná woli Boskiej, i miej pokoy, i przez to będziesz miał pożytki najlepsze.* Gdzie uważ, że z stołowania się z wolą Bożą, wielkie pochodzą pożytki, a ołobliwie wielki pokoy ferdeczny. Bo z kąd pochodzą owe smutki, boiáźni, pomieszania sercá, jeżeli nie ztąd, że nie przestáemy ná woli Boskiej? Abowiem iáko mówi tenże Job cap. 9. *Quis resistit ei, et pacem habuit? Kto się sprzeciwił Bogu, a pokoy miał?* Przeto oniezbożnych którzy się wolą Boską nie kontentują, mówi P. Bog Isa. 48. *Non est pax impijs, dicit Dominus: Nie mają pokoju niezbożni, mówi Pan: I znowu Isa. 57. Impij quasi mare fervens, quod quietescere non potest: Niezbożni iáko morze burzliwe, które uspokoić się nie może.* A przeciwnym Spółobem o ludziach sprawiedliwych, którzy się z wolą Boską zgadzają mówi Psalmista Psal. 118. *Pax multa diligentibus legem tuam Domine; Wielki pokoy kochającym prawo twoje Pánie.* I Aniołowie przy Narodzeniu Páńskim śpiewają: *Ná ziemi pokoy ludziom dobrej woli,* to jest mającym wolą poddaną woli Boskiej. Przyczyná tego jest, bo kto zázwsze tego tylko chce, czego Bog chce, ten zázwsze to ma, czego chce. Ponieważ tego tylko chce czego Bog chce. a to czego Bog chce, zázwsze się stáie; záczyń taki zázwsze máiąc to czego chce, ma zázwsze pokoy i wesele. I tak jest błogosławionym, i ówsiem jest nieiáko wszechmocnym; bo iáko mówi S. Augustyn; ten jest błogosławiony, który ma zázwsze wlystko czego chce, a nic złego niechce; iáko i wszechmocny ten jest, któremu wlystko się stáie, czego on chce. Takim zás jest, kto się we wlystkim zgadza z wolą Bożą. Reflektuy się ná twoje turbácy, i niepokoie wewnętrzne, z kąd bywają; a stáray się, ábys ie uśmierzał, zgadzając się z wolą Boską.

Rozmo.

Trzecia  
pobudka  
że z tąd  
idzie po  
koy fer-  
cá.

Rozmo.  
du owiecz  
ale biá  
echże n  
nym owe  
as, te Pas  
za tobą Pá  
przedwie  
ie wykow  
Dominus r  
czym mi s  
Pilze  
in Heli tr.  
l. 3. cap. 19  
via tato T  
de Solid. 1

Ponieważ  
Pán  
Po  
czego, z t  
ábys tę z  
ją ná to  
1. I  
co zá ná  
któryś d  
iáciot, m  
urzędow  
Psal. 44.  
twoje, a  
wlystki  
gorze K



Rozmowa. Uznawam to Pánie že dušá mojá iest iáko błę-  
dna owieczká, ktora nie idąc zá wolą i dyrekcyą Pásterzá swe-  
go, ále błákając się po lesie, boi się wilká, i turbuie się zówlze.  
Niechże nie będę tak nierozumną owcą, ále niech będę podo-  
boym owemu, ktory o sobie mowi: *Ego autem non sum turba-*  
*tus, te Pastorem sequens*, Jerem. 17. *Ata nie turbowałem się, idąc*  
*zá tobą Pásterzem moim.* Pochwalam, i mile obłapiam wšyſtkie  
przedwieczne woli twoiey o mnie wyroki: i chcę ie doſkoná-  
le wykonać w życiu, w śmierci, i w cátey wieczności moeey.  
*Dominus regit me, & nihil mihi deerit.* Pan mną rządzi, á ná ni-  
czym mi ſchodzić nie będzie. Pſal. 22.

Pilze o tey cnocie szeroko Roderic. p. 1. *Tract.* 8. Draxel.  
*in Hel. tr.* Niremb. *de Ador.* l. 4. c. 12. 13. Thom. à Kemp. *de Imit.*  
l. 3. cap. 15. & 17. 50. Galp. Družbicki *Tomo 1. de brevif. ad perf.*  
*via toto Tractatu.* Idem *Tomo 2. in Exerc. Mensis* 12. Et ibidem  
*de Solid. Virt.* die 6. con. 18. Vinc. Carafa *kin. Exer.* 3. p. 1.

## R E F L E X Y A

Ná Pámieć, Rozum, y Wola.

Ponieważ tych trzech sił duszy nászej záżywamy miłując  
Páná Bogá, dla tego ná nie dziś może być Reflexya.

Postaw się tedy przed obecnością Páná Bogá ná cie pátrzą-  
cego, z tobą wšyſtko czyniącego, i teraz żądającego od ciebie,  
abyś tę zabawę ná chwałę, i do ſmáku iego odprawił. Oſiaruy  
iá ná to, i proś o pomoc,

1. Do pámieci nászej należy, zápomnieć tego wšyſtiego,  
co zá námi iest, iáko mowi S. Páweł, to iest zápomnieć ſwiátá, Trzeba  
ktorys dia Bogá opuścić, zápomnieć Rodzicow, krewnych, przy-  
iacioł, máiętnoſci, przeſzłych tákż: zápraw, wczálow, uciech, rzeczy  
urzędow, náwet i ſiebie ſa nego. Táak upomina dušę Pan Bog  
Pſal. 44. *Œłuchay corko, á pátrż: zápomniy ludu twego, i domu Oycá*  
*twego, á będzie požądał Król ozdaby twoiey.* A ty czyś tego  
wšyſtkiego zápomniá? Więc teraz zágrzeb to wšyſtko ná  
gorze Kálwáryi, pod nogámi Chryſtuſa ukrzyżowánego, żebyś

Pustyni Bogomyślney. Dzień 91

o tym nie pamiętać, a żeby to nie przelaskadzało do złaczenia się ściś go z Bogiem.

2. Do pamięci też należy, przypominąć sobie często grzechy przeszłe, i one opłakiwać, iako czynił Dawid, który o sobie mowi Psal. 50. *Peccatum meum contra me est semper: Grzechy moe zawsze jest przeciwko mnie*, to jest w pamięci moiej. Do tey rzeczy zaś pokuty za grzechy przeszłe, i do ustrzeżenia się przyszłych pomaga pamiętać na rzeczy ostatnie, to jest na śmierć, na sąd Boski, i na piekło, iako upomina Duch S. *Pamiętaj na ostatnie rzeczy twoie, a nigdy nie zgrzeszysz*. Eccl. 7. Náznać sobie czas codzień, albo który raz w tydzień, na tę zabawkę:

3. Ma też pamięć nam przypominąć często Páná Bogá oboecnego, na nas wszędzie patrzącego, z nami wszystko sprawniającego, i od nas dobrych uczynków żądającego; na którego zawsze pamiętać Dawid, mowiąc Psal. 15. *Providebam Dominum in conspectu meo semper, quoniam a dextris est mihi, ne commovear: Upatrowałem Páná przed oczyma moimi zawsze; bo po prawey ręce mi jest, żebym nie był wzruszony*. Także pamięć ma przypominąć Chrystusa ukrzyżowanego pewnych czasów na dzień, na przykład przy Mszy, o południu, kiedy był ukrzyżowany, o godzinie trzeciej z południa, kiedy skonał. Do czego upomina Duch S. Eccl. 29. *Gratiam Fidejussoris ne obliviscaris, posuit enim pro te animam suam: Łaski Rekoymi nie zapominać, bo położył za cie duszę swoję*. A ty czy tego nie zapominaasz?

4. Co do Rozumu należy, strzedz się trzeba na rozumie prożnych apprehensyi, żeby bez słusznego dowodu nie sądzić o rzeczach, z kąd na woli bywają niepotrzebne pomieszania, smutki, bólażal. Przeto gárdzić trzeba takiemi, i bez dowodu słusznego apprehensyami. Iako się w tey mierze sprawniesz?

5. Rozum ma słuszną mieć cenę, albo rozsądek o rzeczach, tak żeby więcej sobie poważał koniec, niżeli śródki do końca: więcej dobrą wieczną, niżeli doczesną: więcej duchowne, niżeli cielesne: więcej Bogá, niżeli stworzenie. W tobie czy taka jest estymacya rzeczy?



6. Rozum ma być oświecony i ozdobiony ciemnością Rozum  
Świętych, to jest nauką o rzeczach Boskich i Duchownych, ma być  
ktorey nabywamy z rozmyślenia, z czytania ksiąg duchownych, oświeco-  
z słuchania Słowa Bożego, z rozmów z Oy. ami Duchownemi, ny nau-  
Jako w tej nauce postępuiesz? ką du-  
chowną.

7. Do rozumu też należy, aby dobrze rządził i kierował,  
jako kieruje przewodnik ślepego; co rozum czyni, pokazując  
woli piękność cnoty, a izpętność grzechu; także rządząc, Marzą-  
przekazując woli to, co ma czynić, zakazując tego, od czego dzie wo-  
ma się wstrzymać: a to wszystko ma czynić rozum, według dła we-  
nauki wiary świętej i Ewangelii, nie według mądrości światowangelii,  
wey, bydłcey, diabelskiej; która to mądrość prowadzi do zy-  
sku, do uciech, do sławy, i do honorów, i jest przeciwna nauce  
Chryśtułowej; bo ta prowadzi do ubóstwa, do umartwienia,  
do wzgardy siebie samego. Refl. ktuy się, jaką nauką rozum  
rządzi wolą twoją?

8. Mówiąc o woli: ta nie ma nic obierać ani stanowić u Wola nie  
siebie nierozmyślnie, z porywczosci, skwapliwie, nieporządnie, ma czy-  
ale tylko według rady rozumu, uważnie, i według tego po- rozmyś-  
rządku, który się postanowił przed tym uważnie. Czy tak się nie.  
wola twoją sprząwuje?

9. Wola ma mieć we wszystkich sprawach swoich dobrą Ma mieć  
intencją; nie upatruiąc w nich zysku swego, ani smaku wła- dobrą w  
dnego, ani chwały prożney u ludzi, ale tylko samey chwały Pá- sprawach  
ná Bogá, i smaku jego; aby wypełnić wolą jego, aby mu się po- intencją  
dobąć; którą intencją ma wola często odnawiać przez dzień.  
Twoje jakie w sprawach intencye?

10. Jeszcze wola ma być obnażona z miłości nieporzą Ma być  
dnej rzeczy stworzonych, i samego siebie, ale tylko siebie, wolna od  
stworzenie ma miłować w Pánu Bogu, i dla Bogá; a Bogá ma miłości  
miłować nadewszystko, dla ktorego chwały i upodobania marządnej.  
wszystkim gardzić, i wiele chcieć czynić, i cierpieć dla niego.  
Czy taka jest wola twoją?

11. Do tego wola nązła ma się we wszystkim spuszczać  
ná wolą i opatrność Boską, będąc oproc samego grzechu o-  
bostron-

Ma być obostron-  
na na wszyst-  
kie przy-  
paki.  
bostronną, nie tylko do dobr doczesnych i przyrodzonych, to  
jest tak do zdrowia iako i do choroby; tak do wygod, iako i do  
niewczásu; tak do sławy i czei, iako do nieszawy i wygody; tak  
do życia dłuższego, iako i do prędkiej śmierci; ale też ma być  
obostronną i do niektórych dobr duchownych i nadprzyrodzo-  
nych, iako to, tak do pociech duchownych, iako do ołubłości;  
tak do cierpienia pokus, iako do uwolnienia od nich; nawet  
ma być obostronna do tego ábo owego wymiaru łask Boskich  
i cnor, żadney niedając przeszkody Panu Bogu: i go w wszystko  
rosporządzeniu zostawiając, *który wszystko spráwuje według rády  
woli swojej*, iako mówi S. Páweł Eph. 1. Záczyń ze wszyst-  
kich przypadków, oprócz łámego grzechu, które się w nas ábo  
w rzeczách stworzonych dzieją, mamy się cieszyć dla wypeł-  
nienia woli Boskiej, bez żadney nálezey turbácii i frasunku.  
Jako w tey mierze jest postanowiona wola twórcy.

Ma być  
stá-  
czną w  
dobrym.  
12. Náostátek, do woli náleży státeczność w dobrym zá-  
czętym, którą státecznością násládujemy nieodmiennosci Bo-  
skiej w swoich wyrokách, i nienágiętości Anielikiej: Izpét-  
bowiem rzecz jest, być trzciną od wiatru chwienającą się. Stáray  
się o tę doskonałość woli.

Záluy zá defekty tych trzech sił twoich, i postanow  
strzedz się ich nápotym.

Potym może się czytać LEKCJA o doskonałości spraw ná-  
lzych. *Iest w Namowách Duchá S. ná ten dzień wtóra. Abo więc  
LEKCJA o pámięci ná obecność Boską, która táme jest trzecia.*

## M E D Y T A C Y A III.

O Zárlivosti zbáwienia ludzkiego, który jest Akt  
mitości Boskiej przedni.

Przygotowanie 1. Staw łobie przed oczy S. Páwłá, Frándi-  
łzká Xáwierá, i inszych Świętych Apostołow, i ludzi Apostol-  
skich, biegających po całym świecie, i do umoru pracujących  
około zbáwienia ludzkiego.

Przygotowanie 2. Proś Páná Bogá áby w sercu twoim po-  
dobną zápalit zárlivost.

PUNKT



PUNKT 1. Słuchaj Chrystusa o sobie mówiącego Joan 4.

Mój pokarm jest abyem dokonywał dzieła, tego który mię postał. Ktoż to dziecko? nie inż, tylko zbawienie nasze. To to był pokarm Chrystusowy tego zbawienia on taknął, iako głodny wielkie pragnienie zbawienia z

śmierci pokarmu; tym się nasycał i cieszył, iako taknący pokarmem; o tym wszystko myślał, iako myśli głodny o pokarmie, iako pragnący o napoju. Tak mówi S. Ambroży o nim ser. 36, przykłada Chy-  
kiedy na duszyczę po swoim poś ie taknął: *Esurit non cibum habitus* go.  
*minum, sed salutem: cibus enim Christi, redemptio populorum: Es* go.  
knął nie pokarmu ludzkiego, ale zbawienia: bo pokarm Chrystusowy  
odkupienie ludzkie. Toż zbawienie nasze było napojem Chry-  
stusowym, którego napoju zebrał od Samarytánki; i znowu  
pragnął na Krzyżu, wciąając: *Pragnę*; bo iako mówi S Chry-  
sol g: *Sitit lacrymas peccatorum: Pragnie też grzeszników.* Dla  
tego mówił Luc. 12. *Baptismo habeo baptizari, & quomodo coar-*  
*stor donec perficiatur: Chrztem mam być ochrzczone, to jest chrztem*  
*krwi mojej, o iako mi ciążo, aż będzie wykonany.* Tak mu by-  
ło duszno, że się odwłoczyła męka jego, którą nas miał zbá-  
wić. Dla tego iako głodny i pragnący dusz ludzkich, do zmor-  
dowania biegał po pułstyniach, po wsiach, po górach, po mo-  
rzach, nuczając ludzi. Dla tego po wszystkim świecie roze-  
stał Apostołów, aby mu tego pokarmu szukali, iako łowczych,  
iako rybaków, iako kupców na szukanie zwierza, ryb, pereli,  
dla Imaku Chrystusowego. Kterzy o iako wielkie prace, tru-  
dy, zniewagi, męki cierpieli w pozyskaniu dusz ludzkich. A ty  
czy czułeś taki głód i pragnienie zbawienia duszy twojej i  
bliźnich? Czy się starał, abyś tym pokarmem uraczył Imak  
Chrystusowy? O Synu Boży, coż ci tak barzo zaśmákowáło w duszach  
naszych; że ich tak barzo taknieś iako głodny pokarmu, iako pragnący  
napoju? I mówisz to do mnie, co niegdy mówił Król iakis do Abrá-  
hámá Gen. 14. *Da mihi animas, cetera tolle tibi: Day mi dusze,*  
*á co iofzego weź sobie. A iam tak niemilosierny, żeć żatwę dác*  
*tego pokarmu twoiego, to jest duszy mojej. Otoż ci iá teraz zupełnie*  
*ofiáruję, i stáráć się będę usilnie o zbawienie iey, i bliźnich moich, ábym*  
*cię tym pokarmem twoim uraczył.*

**PUNKT 2.** Słuchay ielzcze Chrystusa mówiącego do Boga Oycy o twojej żarliwości zbawienia naszego w Psalmie 68. iako te słowa rozumie o Chrystusie Ewangelia Joan. 2. *Zelus domus tue comedit me: Żarliwość domu twego pożartą mię.* Iznowu w Psalmie 118. *Tabescere me fecit zelus tuus, quia oblitus sunt verba tua inimici mei: Sprawiła to żarliwość twoja, żem schnął, dla tego że zapomnieli słow twoich nieprzyjaciele moi.* Zkąd się pokazuje, że ta żarliwość Chrystusowa o zbawienie nasze, była w nim na kłztałt ognia, który go ustawicznie palił, suszył, i trawił; ponieważ te skutki ogień sprawuje. I tak ta żarliwość strawiła w Chrystusie siły jego; kiedy owo szukając Samarytanek, zmordowany z drogi siedział. Strawiła sławę jego i poczciwość, kiedy tak wiele przymówek i kontemptów cierpiał od Faryzeuszów o to, że nawracał do Boga grzeszników. Strawiła zdrowie jego i życie, kiedy dla zbawienia naszego tak okrutne męki i śmierć cierpieć raczył. Tak strawiła też żarliwość Apostołów Świętych pracujących dla zbawienia ludzkiego, także i ludzi Apostolskich, których sobie przypomniał pracujących w Indyach, w Brakili, w Japonii, w Anglii. A iako pracuję o zbawienie moje, i bliźnich? Wiele we mnie strawiła ta żarliwość? czy nie więcej we mnie strawiła siły i zdrowia prożna chwata, dworność, albo własny interes doczesny? O iak się słusznie zawstydzic muszę, że tak mało sobie poważam duszę moję i bliźnich! gdy tak mało czynię o zbawienie ich i moje. *A com do tych czas dla niego robił, i cierpił? Biedny oracz dla stukli chleba do potu pracuje: a ja dla tego pokarmu Chrystusowego i mojego, o którym mówi Pan: Operamini cibum, qui non perit: Pracujcie na pokarm który nie ginie, to jest na zbawienie ludzkie, czym pracował do zmordowania? Czart sam tak sobie duszę naszą wazy, że za nie dałby cały świat, i mówi, co mówił do Chrystusa pokazując mu królestwa wszystkich światów: Toć wszystko dam, tylko mi się pokłoni: a ja biednego wczasu i wygody tożyc niechcę dla duszy mojej i bliźnich zbawienia.* Zapal Panie w nas ten ogień żarliwości, któryby nas ustawicznie palił, i żarł, i trawił, iako ciebie strawił.

Ma być  
do zepso  
wania sił  
i zdrowia  
naszego  
z jego  
przykła  
du.



**PUNKT 3.** Słuchay ielzcze, iako cię Duch S. upomina do tey żarliwości przez Mędrca Eccl: 29. *Recupera proximum secundum virtutem tuam: Et attende tibi ne incidas: Odyskuy bliźniego twego, według możności twoiej: a strzeż się abyś sam nie wadł.* Dwie rzeczy tu przykazuje Duch S. Naprzód mowi: Odyskuy bliźniego twego, ktoregoś powinien miłować iako siebie samego; ktoregoś szkody powinien tak czuć iako swoje. A iezeli go powinienś ratować z prawą miłości, gdy iest ubogi, gdy choruię, gdy iest w więzieniu; daleko bierzley powinienes go ratować, gdy iest w grzechu, gdy utracił łaskę Boską, gdy do piekła leci. A zkądże go masz odyksać? z rąk czartowskich, w ktorych on ma grzeźnikow iako niewolnikow, rozboynik piekielny; a to częścą z nienawiści ku Bogu, ktoręmu chce spuścić niebo, częścią z zazdrości i nienawiści ku nam, ktorym Ma być zazdrości szczęścia wiecznego. A konż masz odyksać z tey według niewoli bliźniego twego? masz go odyksać Chrystusowi, ktorę możności nabył sam ma prawo na dusze ludzkie: bo dla nich z nieba zstąpił, i szczy: i tak wrele dla nabycia ich pracował aż do umoru, aż do potu bez szkody duszy, aż do krwi, aż duszę swoję na okup ich położył. *Ey Noli perdere fratrem, pro quo Christus mortuus est, Rom 14. Nie dopuszczay aby brat zginął, za ktorego Chrystus umarł.* Tak odyksuiąc ludzi z niewoli czartowskiej społ robił z Chrystusem na zbawienie ludzkie; iestes pomocnikiem Chrystusowym do zbawienia, iako mowi S Páweł: *Dei sumus adiutores 1. Cor. 2.* iestes nieiako zbawicielem świątą; nad który urząd i sprawę, żadney zacniejszey nie masz. I nie masz się z tego wymawiać nieudolnością twoią; bo odyksować masz bliźniego twego Bogu, *secundum virtutem tuam, według siły twoiej, według urzędu, według kondycyi, według możności twoiej.* Jestes Káptánem? odyksuy Bogu bliźniego przez żarliwe kazania, przez częste katechizmy, przez niespracowane sprawowanie Sakramentow, przez uśtawiczne nawiedzenia chorych, więźniow, utrapionych. Jestes w stanie Szlacheckim, zastawiaj się odważnie na Seymikách i na Seymie za Kościół Chrystusow, za prawdziwą wiarę, za wykorzenie heretykow, za niebudowanie Zborow. Jestes bogaty,

gąty, czyn fundacye ná tych ktorzy pracują koło zbawienia ludzkiego; á przynamniemy ich nie prześlady: Nie cierp w do-  
brach twoich heretykow, ktorzyby tam bluźnili Boga twego.  
Nie możesz fundacyi czynić? przynamniemy modl się za po-  
mnożenie wiary, za ná wrocenie grzeszników i niewiernych,  
czyn ná tę intencją umartwienia, dobrymi przykładami pobu-  
dzay drugich do cnoty, i do miłości Boskiej. *Recupera pro-*  
*ximum secundum propriam virtutem.* Ale oraz strzeż się pilnie,  
żebyś drugich pozyskując Bogu, duszy swoiey nie zgubił (kto-  
ry jest drugi punkt tu zálecony: ) *ne incidat*, żebyś w doł nie  
wpadł sam piekielny, gdy drugich z niego windujesz. Bo iá-  
ko mowi Pan w Ewangelii Mat. 16. *Co po wszystkich czt wiekowi,*  
*chocby świat wszystkich pozyskał, kiedy škodę duszy swoiey odnieś.* Zá-  
czym trzeba wielkiej ostrożności w konwersacyi z ludźmi,  
trzeba pilney zmysłow straży, trzeba częstego złączenia się z  
Bogiem przez modlitwę, trzeba umartwienia ciała; iáko zaży-  
wał S. Páweł, który o sobie mowi 1. Cor. 9. *Karzę ciáło, moje, i*  
*w niewolę podaję, żeby śnić, gdy drugich nauczam, sam nie stałem się*  
*odrzuconym.* Reflektuy się ná te dwie kondycye żarliwości, i  
czyń przyzwoite postanowienia.

*W Rozmowie* Proś o nawrocenie do Boga niewiernych i  
grzesznych: á oraz o to, áby im Pan Bog dał żarliwych robo-  
tników, koło zbawienia ich pracujących. Ná co użyć może  
owá modlitwá S. Fránciszka Xáwierá: *Pamiętaj najtęskńawszy*  
*wszystkich rzeczy Stworco Boże, żeś dusze niewiernych Heretykow i*  
*grzesznych, ná obraz i podobieństwo twoie stworzył: Oto Pánie ná zel-*  
*żywość twoię niemi co dzień piekło się nápełnia.* *Pamiętaj ná drogą*  
*Krew i gorzką śmierć, którą dla nich dobrowolnie przyjąć ráczył Je-*  
*dnorodzony Syn twoy.* *Wspomnij ná iego łzy, rozdychania, i rany.*  
*Nie dopuszczay dálej Pánie, áby tenże ukochány Syn twoy był od Po-*  
*gan i grzeszników ukrzyżowány i zelżony; ále modlitwami wybawionych*  
*twoich ubłagány.* *Spraw, áby cię niewierni, Heretycy, i grzeszni po-*  
*znali, miłowali, i ná wieki chwalili, á oraz tego kłóregoś zstąpił Jezu-*  
*sa Chrystusa Páná naszego.* *Aia zá ich wszystkich zbawienie, mnie*  
*cátęgo i wszystkie moje dobrá tobie ofiaruję.* *Day też im Pánie dobrych*  
*Náu.*



Nauczycielom, i robotnikom, którzyby kogo zbawienia ioh skutecznie pracowali.

Pilze o tey cnocie szeroko Roderic. par. 3. Tract. 1. a cap. 2. Gaudier. p. 2. sect. 3. c. 17. & 18.

Jeżeli komu nie będzie służyła Medytacya ożarliwości zbawienia ludzkiego, może zażyć tey, która następnie Medytacyi.

## MEDITACYA IV.

### O Chwale Niebieskiej.

**Przygotowanie 1.** Wystaw sobie chwałę niebieską na kształt miasta opisanego w objawieniu S. Janá, gdzie mur i bramy z drogich pereł zbudowane, a bruk złoty i kryształowy. Tam zaś Święci bez przestanku śpiewają Trojcy S. onę pieśń: *Święty, Święty, Święty Pan Bog Zastępów.*

**Przygotowanie 2.** Proś aby P. Bog wzбудził w sercu twoim pragnienie chwały niebieskiej.

**PUNKT 1.** Słuchay mówiącego do ciebie Páná Bogá o chwale niebieskiej, przez Proroká Isa. 60. *Tunc videbis, & afflu- es, mirabitur, & dilatabitur cor tuum: W ten czas będziesz widział: to jest Bogá twoiego, i będziesz optywał, to jest niewymowną u- ciechę; będzie się ażimowało i rozszerzało serce twoje. Uważ że chwala niebieską, i błogosławieństwo nasze wieczne, co do istoty jego, na tym należy, że po wszystkie wieki, nieodmien- nie, będziemy patrzały rzetelnie na niezmierną piękność Páná, Bogá naszego, iako jest sam w sobie, widząc w nim trzy osoby, Istotą Trojcy S. i wszystkie jego doskonałości, to jest jego wszech, błog. sta- mocność, mądrość, dobroć, wieczność, niezmierność, i inne: wienitwś a naszego do tego widząc w nim pewnie, że się w nas ten Bog kocha, i ko- na czym- chać będzie nieodmienne na wieki, i że na wieki całego siebie należy. nam użyczać będzie. Ztąd poydzie w nas niewypowiedzianá miłość tak wielkiej dobroci Boskiej: a zátym nastąpi niewy- mowny śmák słodkości Boskiej, i z niey niezmierne wesele, i nasytienie woli naszej, i pokoy serca. O tym weselu i nasyce-*

niu mowi Prorok Psal. 16. *Satiabor, cum apparuerit gloria tua: Nasyce się, gdy się pokaże chwata twoja.* I na inżym miejscu mowi do Pána Boga obłogosławionych Psal. 35. *Inebriabuntur ab ubertate Domus tuae, & torrente voluptatis potabis eos: Upiją się obfitością domu twego, i po. kiem uciechy nasycać ich będziesz.* A Chrystus w Ewáng-liu mowi do obłogosławionego: *Intra in gaudium Domini: Wnidź do wesela Pána twego:* Nie wesele w ciebie wnidzie, (iako tłumaczy S. Augustyn,) ale ty wnidziałś w to wesele; bo to wesele będzie więkzie niż obłogosławienie twoja przyrodzona. Izáprawdę, ieżeli szczęście nasyce jest teraz i wielką uciechą, gdy patrzymy ná iaką piękność rzeczy stworzoney, gdy miłujemy przyjaciela dobrego, w nas się pewnie kochającego, gdy kosztujemy rzeczy słodkich: coż będzie? gdy będziemy patrzali ná niezmierną piękność Boską? gdy będziemy kochali niekończoną jego dobroć, w nas się nieomylnie ná wieki kochającą? gdy będziemy kosztowali niezmierney słodkości jego? To uważywszy, wzbudź w sobie naprzód wżgardę wszelakiej stworzoney piękności, dobroci, słodkości, która względem Boskiej jest iako promień względem Słońca, iako kroplá miodu względem morza słodkości, iako iskra względem pożaru ognia, iako obraz i cień względem rzeczy ozdobney. Potym wzbudź w sobie wielkie pragnienie widzieć piękność Pána Boga, i kosztować słodkości jego. I owżem iako pieszczotka już teraz wrzuć się i utop się w tey niezmierney słodkości, i iako upomina S. Augustyn de subst: dilect. *Suge suge, & bibe Dominica dulcedinis inenarrabilem suavitatem: immergere & replere: aabere, & inhare: sume, & fruire: Sy, sy, i py Boskiej słodk sci niewymowną przyjemność: utop się, i napełnij się: przylep się, i ulgnij: rozgnij, i zżyj.* O piękności niepoięta kiedy cię ogładam! o niekończona dobroci, kiedy cię zupełnie miłować będę! o słodkości niewymowna, kiedy cię będę kosztował. Ah nieestetyż że mielzkanie moje przedłużone jest, ná tym świecie. Psal. 119. Wyprowadź Pánie z tego więzienia duszę moję, aby mię twoje chwaliła w niebie. Psal. 141. *Tám się nasyce gdy się pokaże chwata twoja.* Psal. 16.

**PUNKT 2.** Słuchay mówiącego do ciebie P. Boga, o przy-  
padko-



padkowej chwale niebieskiej, to co mówi do Moyżeszá Exod. 33. który gdy prosił Páná Bogá: *Ostende mihi gloriam tuam: Pokaż mi chwałę swoją*: Powiedział mu Pan Bog: *Ego ostendam omne bonum tibi: Ja pokażę wszystko dobro tobie.* Toż i do ciebie mówi. To zaś wszystko dobro ma w sobie chwała niebieska: bo oprócz tego że błogosławiony w niebie przez widzenie osiągnie Bogá, w którym są wszystkie pomysłne dobra, *vel formaliter, vel eminenter*, ábo właściwie, ábo wyższym sposobem, (ná czym należy istotá błogosławieństwa, iáko się powiedz á Przepad kowa w niebie iá- ka chwa- ta.) oprócz tego mówię, tenże błogosławiony przez przypadek kową chwałę będzie miał wszystkie dobra, które do duszy i do ciała należą. Bo iáko mówi S. Augustyn: *Ibi erit quidquid voles; & ibi non erit, quidquid noles: Tam będzie czeegokolwiek będzieś chciał; á tam nie będzie czeegokolwiek nie będzieś chciał.* Nie będzie tam tego czego nie będziesz chciał: bo iáko mówi S. Jan w objawieniu: *tám otrze Bog łzy z oczu naszych*, i nie będzie tam więcej áni smutku, áni bólu, áni głodu, áni pragnienia; nie będzie gorąca áni zimna; nie będzie choroby, nieprzyjázni, prześladowania, niesławy, niezgody, nieuśzanowania. Ale będzie tam czeegokolwiek będziesz chciał, tak co do duszy, iáko i do ciała należy. Co należy do duszy, będziesz ná rozumie miał wszelákie umiejętności, których się tu uczemy; będziesz w istocie Boskiej widział wszystkie tajemnice wiary, będziesz widział Boskie tajemnice, rány, i wyroki, któremi cię Bog do nieśá prowadził; będziesz widział to się ná świecie dzieje, ile do stanu twego to należeć będzie: iáko náprzykład widzieć będziesz, co się ná ziemi dzieje z twoimi synami, przyjaciółmi. Ná woli twojej zanieśiesz z sobą, i będziesz miał w niebie cnoty wszystkie, które nie są przeciwne ślawowi błogosławionemu, tak od Bogá tu wlane ná duszę swoją, iáko od ciebie tu nábyte przez częste ákty: to jest, będziesz miał miłość Boską, roztropność, sprawiedliwość, posłuszeństwo, i inne cnoty, opro z wiary, nádziei, i pokuty; bo te cnoty nie przystają błogosławieństwu; ponieważ wiara jest o tym czego nie widzimy, á nádziera jest o tym czego niemy. Co do ciała

Uz — — — — — uwiel.

uwielbionego należy, to będzie i tak samo śliczne, będzie niecierpiętlive, będzie tak skuteczne i iakoby Anielskie, że mury przenikać będzie; tak chybkie, że w jednym momencie kilkadziesiąt tysięcy milionów mil przeysć będzie mogło. Toż ciążo chwalebne we wszystkich swoich zmysłach, będzie miało swoją uciechę. Oko będzie patrzało z uciechą na ciąża Pána Jezusa, Najświętszey Panny, i innych Świętych, nad słoneczniej: tak że będzie patrzało na niebá, i na Elementá odnowione, choć tak daleko odległe. Ucho będzie się cieszyło słuchając wdzięczney muzyki Świętych chwalących Pána Bogá; także słuchając słodkiey bármonii głosu Chrystusowego, i Mátki jego. Będzie też tam niewymowny zapach, który wydawać będzie tak sam budynek niebieski, iako i ciążo Świętych uwielbione, i ich wzdychania. Do tego będzie w ustach iakisłodki smak, z wdzięcznego likworu, wszystkie smaki w sobie mającego, i w ustach zostającego, iako naucza z S. Thomaszem Henric. disp. de ult. fine, i z nim Vinc. Carafa *in Cive cast. lib. 2. num. 70.* Do tego, o iak zacne tam będzie mieszkanie, które opisuie Jan S. w objawieniu. Apoc. 21. gdzie są *fundamenta civitatis omni lapide pretioso ornata: fundamenta missa drogami kamieniami ozdobione*: gdzie mur z drogiego Jaspizu, gdzie dwanaście bram, dwanaście pereł: gdzie ulice samo złoto, i kryształ: gdzie żadney nie będzie nocy: gdzie ustawicznie śpiewają Alleluia. A towarzysztwo tam o iak zacne, o iak miłe! konwersować z Chrystusem, z Mátką jego z Aniołami, i z Świętymi Bożymi, á kto wypowie? To uważając, zawołay z Psalmistą: *O iak miłe przybytki twoie Pánie! pragnie do nich przyść, i od pragnienia mgleie dusá mojá.* Serce moje, i ciążo moje wyskakuie ku Bogu moiemu. Psal. 83. *O iak wielka liczba słodkości twoiey Pánie, którą zakrył dla tych, którzy się ciebie boją.* Psal. 30. *O kiedy wnidę do domu twego, i pokłontę się tobie w Kościele świętym twym.* Psal. 5. *Wyprowadź Pánie z tego więzienia, z ciąża, duszę moję, na wystawienie imienia twego.* Psal. 141.

Możesz tu zażywać westchnienia S. Augustyna, które ma *Medit. cap. 25.* Patrzą w Drogiey Śmierci Rozdz. 16. § 11.

PUNKT



*Meditacya 4. o Chwale Niebieskiej.*

151

**PUNKT 3.** Słuszy mówiącego Chrystusa Mat. 5. *Wesel-*

*cie się i radujcie się, oto bowiem zapłata wasza jest w niebie.* Uważ, że ta chwata niebieska opisana, lubo się dostaje niemowlętom; którzy po chrzcie umierają, iako szczere dziedzictwo synom Bożym, bez ich pracy, i zasługi: jednakże ludziom dorosłym nie dostaje się iako szczere dziedzictwo, ale iako zapłata robotnikom, i iako korona sprawiedliwości wojującym. Dla tego trze-  
 ba nam na nią robić, i iey się dobić. Bo iako mówi S. Paweł <sup>jako chwaty</sup> 2. Tim. 2. *Zaden nie będzie koronowany, tylko ten, kto porządnie wo <sup>wieczney</sup> <sup>dokąpie.</sup>*  
*juje.* I owszem, według nierowności zasług naszych nierowna w niebie chwałę mieć będziemy, tak, że w którym stopniu miłości Bożkiej i zasług śmierć kogo zastanie, w tak wysoki stopniu chwałę niebieską mieć będzie po wszystkie wieki. Dla czego powiedział Pan Jezus Joan. 14. *W domu Ojca mego wiele jest mieszkań, to jest, nierowne jest błogosławieństwo.* Patrząc tedy iako ochotnie, iako usilnie pracują rzemieślnicy dla doczesnej zapłaty: czego nie cierpią żołnierze dla chwały przemieniającej: a ty iakoś do tych czas robił? Coś ucierpiał dla królestwa niebieskiego? za co go dostąpić spodziewał się? Bez wątpienia na wieczne to błogosławieństwo trzebaby przez całą wieczność robić. Czart powiedział kiedyś o sobie, że gdyby mu tego dozwolono, tedy przygwałży ciało na się ludzkie, przez ślup, któryby brzytwami ostrymi był nabity, i przedstawałby od ziemi do nieba, dąłby się i piał, raniąc się i krwawiąc, przez wiele tysięcy lat, żeby się do nieba wrocil: a od nas mnieyżey rzeczy Bog wyciąga, żebyśmy w niebie byli: bo iako mówi Prorok do niego Psal. 55. *Pro nihilo salvos facies eos: Prawie że nic zbawisz ich:* ponieważ Bog tylko od nas wyciąga, abyśmy z łaską iego uprzedzającą, i pomagającą przykładali się; która aplikacya prawie nic względem nas nie jest, bo więcey ią Bog w nas sprawuje niżeli my. A czemuż tak gnuśnie, tak mało dla tak wielkiej zapłaty robimy. *Quomodo effugiemus, si tantam neglexerimus salutem.* Hebr. 2. *Jako wydziemy wielkiego karania, jeżeli tak łacnego zaniedbamy zbawienia?* A zwłaszcza że potym w krotce po śmierci, *Venit nox in qua nemo potest operari* Joan. 9.

U3

Przy-

UNKT

Przyjdzie noc w ktorej najmnieyszego stornia tey chwały zastrzyć sobie nie będziemy mogli. Więc teraz gdy czas jest, nieustannie na tę pracęmy. Niechże będzie na wieki pochwalona dobroć twoja Boże mój, żeś mi tak łacne uczynił dostąpienie błogostwienstwa mego wiecznego. O iako mię zamstydziła owo, którzy wzawod bieżą do zakładu im zamierzonego: o iako oni się mordują, iako ab omni bus abstinent, wstrzymywią się od wygod, ut coronam corruptibilem accipiant, żeby dostali korony skazitelney 1. Cor. 9. a ia dla korony nieskazitelney cozem do tych czas czyni? com cierpiat? Kiedyż koniec będzie tey gnusności moiey? Dixi nunc cœsi: Teraz pocznę szczerze robić na niebo: bo już podobno ostatnia godzina czasu roboty. Wszak i ci którzy o iedenastej godzinie w winnicy twoiey robić poczęli, równą z drugiemu wzięli zapłatę.

Rozmowa być może wzdychając do chwały niebieskiej affektami S. Augustyną in Meditat. et Soliloq. ktore są w książce o Drogiey Śmierci w Rozdz. 16. § 11. O zrzodło żywota, strumienia wod żywych, kiedy przyjdę do wod słodkości twoiey z ziemi pustey, bezzdroyney, bezwodney? żeżym oglądał moźność twoię, i chwałę twoię, i nasycił z wod mił sserdźcia twego, pragnienie moie. Pragnę Pánie, zrzodło żywota nasyć mię. Pragnę Pánie, pragnę ciebie Bogá żywego. Okiedy Pánie przyjdę, i pokażę się przed twarzą twoją. Czy t-ż obaczę on dzień uciechy i rokoszy który uczynił Pan, abyśmy się weselili, i radowali? O dniu przeczay i piękny, nieznanay wieczorá, i niemający zachodu, w ktoreymbym usłyszal głos chwały, i wystawienia, w ktoreymbym usłyszal: Wo dź do wesela Pána twego. Wnidź do wesela bez smutku, ktore ma w sobie wieczną uciechę: gdzie będzie wszelákie dobro, a nie będzie żadnego złego: gdzie będzie czegokolwiek będzieśz chciał, a nie będzie czegokolwiek będzieśz niechciał: gdzie będzie żywot żywy, słodki, i miły, i zawsze pamiętny. O welele nade welele, welele zwyciężające wszystkie welela, oprócz ktor go nie masz wesela, kiedy wnidę do ciebie, żebym widział Boga mego, który mieszka w tobie --- Przyjdź Pánie a nie omieszkiway: przyjdź Pánie Jezu, a nawiedz nas w pokou: przyjdź a wypro-



*Medytacya 1. o nabożeństwie do Duchá S.*

173

wyprowadź z więzienia, a myśmy się przed tobą  
wlechl i reem d skonałym. Przyjdź Zławicielu nasz: przy-  
idź pożąłany wżyltkim narodom, pokaż twarz twoię, á zbá-  
wieni bęđżemy. Przydź światłosci moá, Odkupicielu moy,  
wyprowadź z więzienia duřę moię ná wyřlawienie imienia  
twego. To S. Augustyn *Solil. c. 26.* Podobne ma áffekty *Me-  
dit. c. 41. Solil. c. 21. Manual. cap. 3 Sc. 36.*

Chwátę niebieską oblzernie opiluie P. Vincent. Carafa,  
w Książce ktorey tytuł *Civis celi.*

D Z I E N X.

*O rożnych Nabożeństwach.*

**T** Rożakie dżś wzbudziemy ábo odnowiemy w sobie nabo-  
żeństwo, to iest do Duchá S. do Nayświęřszego Sakrámen-  
tu, do Przeczyřty Mátki Bołkiej. Pátron może być w tych  
nabożeńřtwách znakomity B. Aloyzyus Gonzágá, ábo S. Tereřsa.  
Modlitwy řrzeliste, położą się po kařdey Medytácii.

M E D Y T A C Y A I.

*O Nabożeństwie do Duchá S.*

*Modlitwa uprzedzająca xawřse iedną.*

*Przygotowanie 1.* Staw się w Wczerniku, leżąc u nog A-  
postołow przyimu-ących Duchá S. w dzień Świąteczny.

*Przygotowanie 2.* Proř Duchá S. áby w łercu twoim ro-  
złał miłosć ku łobie.

**PUNKT 1.** Anyř poznał iák potrzebne iest do Duchá S.  
nabożeństwo, Ruchay Chryřtula mowiącego Ioan. 6. *Spiritus  
est qui vivificat, caro non prodest quidquam: Duch iest ktory ożywia,  
ciáło ná nic pożyteczne.* Gdzie uwař, że (co powiedział S. Au-  
gustyn) iáko duřá ciáło twoie ożywia, ták teř Duch S. iest du-  
řá duřzy twoiey, ktorą on ożywia, i řpráwue to, że oná Bogu  
żyie w łáńce iego, ábo świątobliwie. A iáko duřá ciáło czyni  
piękne

jak po-  
rzuć bne  
złącze-  
nie się z  
Duchem  
S.

piękne i wdzięczne, tak Duch S. duszę z którą się łączy, czyni  
piękną i wdzięczną Bogu. Jako dusza w ciele sprawuje wży-  
łskie uczynki, tak, że bez duszy ciało nie może ani słyszeć, ani  
smakować, ani postępować, ani rozumieć, ani miłować: tak  
Duch S. w duszy sprawuje wszystkie sprawy nadprzyrodzone,  
i zbawienne, tak że dusza bez niego nie może ani poznawać  
rzeczy Boskich iako potrzeba, ani ich sobie smakować, ani słu-  
chać Boskiego upominania, ani postępować w świętobliwości.  
Ztąd iako Chrystus jest głową Kościoła, a Najsświętsza Panna  
jest sznią, przez którą z tej głowy na ciało spływają wszystkie  
łaski albo influxy: tak według S. Thomasza Duch S. jest serce  
Kościoła Chrystusowego: bo iako serce jest początkiem życia,  
szafując przez wszystko ciało z ciepłem siły ożywiającej: tak  
Duch S. po wszystkim Kościele Chrystusowym rozlewa miłość  
Boską, i siły nadprzyrodzone, pomagające do zbawiennych  
spraw. Patrzcie tedy iako maź sobie poważać łaskę Ducha S.  
i z nim złączenie; ponieważ on jest początkiem życia twego  
świętobliwego, i Duszą duszę twoją ożywiającą. O iako maź  
się starać, abyś przez grzech nie utracił na duszy twojej Ducha  
S. bez którego ona stać się trupem szpetnym, omierzłym w o-  
czach Boskich, i niemogącym nic zbawionego czynić. *Uzna-  
wam to Duchu S. i miłuję cię więcej niż duszę moją, i z nią wolę ro-  
złączyć się, niżeli z tobą. Ojciec przedwieczny iakoś tchnął w pier-  
wszego człowieka duszę, tak tchnij we mnie, i daj mi ducha twego  
dobrego. Synu Boży, iakoś umierając na Krzyżu, nałonił się ku ziemi  
głową, wypuścić Ducha twojego, nałonił się ku sercu mojemu, i daj mi  
tegoż Ducha twego. Duchu S. który mówisz do mnie: Rozłóż u-  
sta twoje, a ja napełnię je. Psal. 8. Oto otwieram serce moje, na-  
pełnij je samym sobą, o żywocie duszy mojej. Ty ją ożywasz, ty ją  
rządzisz, ty w niej sprawujesz dzieła zbawienne.*

**PUNKT 2.** Zebyś poznać iakiemy w tobie dyspozycyi a to  
przyłobienia trzeba aby w tobie przebywał Duch S. Słu-  
chaj mówiącego Ojca przedwiecznego Gen. 6. *Non permanebit  
spiritus meus in homine, quia caro est: Nie będzie mieszkał Duch mój  
w człowieku, bo ciałem jest: Przyczynę tego daie Paweł S. Gal. 5.*

*Caro*

Caro enim o  
hui enim li  
iuch prze  
to chce n  
przykła  
ile ubędzi  
nas przyb  
nie ma ży  
wac, my  
dlug roz  
dliwych p  
lantes non  
ciata zota  
w tobie a  
datus sub  
chiu: a z  
felix ego  
Rom. 7.  
śmierci  
we mnie  
bie mieś  
PU  
nabożeń  
in vobis:  
i. Theff.  
zasmuca  
ceniom  
kow, a  
natchnie  
nywając  
chowi S  
się mu  
iego ośw  
cze bierz  
odważn



*Caro enim concupiscit adversus spiritum, & spiritus adversus carnem: Jákíey*  
*haec enim sibi invicem adversantur: Ciało pożąda przeciwko duchowi, trzeba*  
*á duch przeciwko ciátu: bo te rzeczy są sobie przeciwne. Záczym*<sup>dyspoży</sup>  
 kto chce mieć Duchá S. <sup>cyi, aby</sup> *trzeba aby ciało swoje martwił: bo ile*<sup>w nas</sup>  
*náprzykład ubywa zimna, tyle też przybywa ciepła. To też,*<sup>mieszkał</sup>  
*ile ubędzie przez umartwienie żądz i chuci cielesnych, tyle w*<sup>Duch S.</sup>  
*nas przybędzie łaski Duchá S. A tak kto chce żyć Duchem S.*  
*nie ma żyć wedle ciática, to jest, nie ma gadać, pátrzać, smáko-*  
*wać, myśleć, prágnać, według skłonności ciática, ále tylko we-*  
*dług rozumu, i woli Bożey: iáko o sobie i o ludziach spráwie-*  
*dliwych powiedział tenże Apostoł 2. Cor. 10. In carne ambu-*  
*lantes non secundum carnem militamus: Wciele chodząc nie wedle*  
*ciática żółdziemy. Reflektuy się tedy, czy jesteś sposobnym, aby*  
*w tobie mieszkał Duch S. Biada mi, quia carnalis sum venun-*  
*datus sub peccato, zem cielesny, záprzedány pod władzą grze-*  
*chu: á zátym nie jestem godzien przytomności twojej Duchu S. In-*  
*felix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus?*  
*Rom. 7. Nieszczęśny ja człowiek, kto mię wybawi z ciática tey*  
*śmierci? Ty sam Duchu S. wybaw mię: ty sam Boski ogień wypal*  
*we mnie wszystkie myśli i skłonności cielesne, ábym był godnym dla cie-*  
*bie mieszkaniem.*

PUNKT 3. Słuchay Páwła S. który nas uczy sposóbu  
 nabożeństwa do Duchá S. Eph. 4. *Nolite contristare Spiritum Dei*  
*in vobis: Nie zásmucaycie Duchá Boskiego w sobie. I gdzieindziej*  
 1. Theff. 5. *Spiritum nolite extinguere: Duchá nie gaście. A któż*  
*zásmuca i gási w sobie Duchá S.? Ten, kto się sprzeciwia oświe-*  
*ceniom Duchá S, któremi on prowadzi nas do dobrych uczyn-*  
*ków, á od złych odwodzi; co bywa ábo nie przyjmując iego*  
*náatchnienia wnétrznego, ábo tłumiąc ie w sobie, i niewyko-*  
*nywając. A przeciwnym sposobem nic miłszego nie jest Du-*  
*chowi S. (i to jest gruntowne do niego nabożeństwo,) iáko gdy*  
*się mu cále dáemy rządzić i kierować wżędy, i zawsze przez*  
*iego oświecenia ná rozumie, i przez náatchnienia ná woli; á iész-*  
*cze bárziej, gdy się mu dáemy gwałtownie popychać do dzieł*  
*odważnych, trudnych, wylokich, i heroiczych, z wielkim ná-*

Osobli  
we nabo-  
żeństwo  
do Du-  
chą S.

lzym niewiedziałem, z konfuzją, z niebelpiecznością. O takich mowi S. Paweł Rom. 8. *Qui Spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei: Ktorzy Duchem Bożym pędzeni bywają, ci są synami Bożymi.* Tacy też byli oni S. rąbinowie Ezechiela, o których on mowi w Rozdziale 1. *Ubi erat imperus spiritus illuc gradiebantur: Gdzie był pęd, albo porwizność ducha, tam szli.* Reflektuy się iakoś posłuszny natchnieniem Duchą S. Przeprós go. Naznacz sobie nabożeństwa, iakoie masz mieć do niego. Niektore tu namieniam przykłady ludzi świętobliwych. S. Franciszek Xawier przed każdą godziną Kąpielką, mawiał klęcząc hymn: *Veni creator Spiritus.* P. Petrus Faber, pierwszy towarzyszył S. Ignácego, przed każdym Psalmem mawiał: *Pater da mihi spiritum bonum: Ojczyday mi ducha dobrego.* Tenże przez Najswiętszą Pannę prosił Oycą aby był jego synem: Syną, aby był jego sługą: Duchą S. aby był jego uczniem. Ojcu ofiarował pamięć, Synowi rozum, Duchowi S. wolę swoją. Carolus Casarius S. J. tak się był zakochał w owej słodkiej Prozie o Duchu S. *Veni Sancte Spiritus & emitte calitus*, że ią i umierając mowił. P. Leonardus Lessius S. J. w przod niż komu dał radę, mawiał modlitwę o Duchu S. *Deus qui corda fidelium.* Ale osobliwie znać że kochał się w Duchu S. P. Alphonsus Elquerra S. J. który g. y rozmyślając pomienioną Prozę *Veni Sancte Spiritus, & emitte calitus*, g. y przyzedeł do onych słow: *Veni lumen cordium: Przyjdź światłość*, Duch S. spuścił się w postaci gołębiczy na serce jego, i kłwał ie, iakoby się nim pisał, o czym pisze Nadął *in animo dier. mem.* Ogdyby mu tak nálze sercá smákowáły.

Rozmowa. Bądź pochwalon Boże Duchu S. za wszystkie twoie oświecenia i natchnienia. O iakom ja niewiedziałem, raz cię załmucik, gálząc ie w sercu moim. Przepraszam cię teraz: a odtąd cále się poddaię direkcyi twoiey we wszystkich sprawách moich: Ty mię rządz, i kieruy, i prowadź do nieba. Spiritus tuus deducat me in terram rectam. Psal. 142. Przy-  
day prozę, *Veni Sancte Spiritus, & emitte calitus &c.*

Duchu świętey miłości,

Spuść z nieba z wyłokości,

Bo bez twoiey iásności,

Nie sporo mey krewkości,

Pro-

Promień  
Przyjdź O  
Światłość  
Najlepiej  
Dziś  
W dzień  
W pracy  
W gorą  
A w pla  
Najlepiej  
Najlepiej  
Wierney

Ojczy  
we mi Bo  
ożrucy n  
mie Pil.  
Przyjdź D  
Słuch  
S. Jest p  
LEKCYA  
Jest tamże

Wz  
Przy  
tym Sák  
czynią, i  
Przy  
Sákram  
IUN  
mencie J  
ost prawi



|                              |                             |
|------------------------------|-----------------------------|
| Promień twej jałności.       | Nie sporo niewinności.      |
| Przyjdź Oycze sierot twoich, | Oczyść co plugawego,        |
| Przyjdź dawco darów twoich,  | Pokrop co jest suchego,     |
| Światłości wnętrzości moich. | Uzdrow co jest rannego.     |
| Najlepszy pocieszycielu,     | Zmiękcź co jest twardego,   |
| Dużo ludzkich nawiedzicielu, | Zagrzej co jest zimnego,    |
| W dzięczny ochłodzicielu.    | Rządź co jest występного.   |
| W pracy odpoczywienie,       | Opatrz w ciebie wierzącego, |
| W gorącu ochłodzenie,        | I w tobie ufającego,        |
| A w płaczu utulenie.         | Dary siedmiorakiemi:        |
| Najszczęśliwiza światłości   | Zasługę pobożności,         |
| Napełń z twej jałkawości     | Day wieniec doskonałości,   |
| Wiernych twoich wnętrzości.  | Zapłatę day wieczności.     |

*Modlitwy Strzeliste.*

Oycze przedwieczny day mi ducha dobrego. Serce czyste stwórz we mnie Boże, i Ducha dobrego odnow we wnętrzościach moich. Nie odrzucaj mnie od twarzy twojej, a Ducha S. twojego nie odbieraj ode mnie Psal. 50. Synu Boży poslij we mnie obiecánego Ducha prawdy. Przyjź Duchu S. wypuść z nieba promień światłości twojej.

Służy tu LEKCJA o Skutkach które w nas sprawuje Duch S. Jest pierwszą na ten dzień w Namowach Ducha S. Abo więc LEKCJA o pokoju wewnętrznym, który jest pożytek Ducha S. Jest także wtórą.

M E D Y T A C Y A II.

*Wzbudzająca nabożeństwo do Najśm. Sakramentu.*

Przygotowanie 1. Staw się przed wystawionym na ołtarzu tym Sakramentem, któremu wiele tysięcy Aniołów asystencyą czynią, iako mówi S. Chryzostom.

Przygotowanie 2. Proś o wzbudzenie nabożeństwa do tego Sakramentu.

PUNKT 1. Słuchaj Páná Jezula mówiącego o tym Sakramencie Jan. 6. Ciało moje jest prawdziwy pokarm, i Krew moja jest prawdziwy napój. Gdzie uważ, że inle pokarmy i napoje

W z c

cielesne nie są prawdziwe pokarmy i napoje. Ahowiem do pokarmu należy naprzód zachować życie ludzkie; potem pośilac człowieka słabego, i sił mu dodawać; nad to do pokarmu i napoju należy, sprawować to, aby człowiek w wzrost rości; a náostatek sprawować smák i uciechę w tym, kto używa pokarmu i napoju. Tych zaś skutkow nie sprawuje w nas często, aby medoistatecznie sprawuje, pokarm i napoy cielesny, iáko sprawuje Ciáto i Krew Páńska w tym Sakrámentcie zostávaca. Bo naprzód nie zachowanie w nas wieczne życia pokarm i napoy cielesny, gdyż lamo używanie iego pluię powoli życie nášze doczesné, pluiąc ciepło przyrodzone, że umierać postáremu musimy: Ten zaś pokarm i napoy duchowny, zachowanie w nas poki ślaci chcemy iáskę Boską, którą żyjemy świątobliwie, i Bogu mili: nad to dáie nam żywot wieczný w niebie, iáko obiecał Pan Jezus mówiąc: *Kto pożywa tego chlebá, żyć będzie ná wieki.* Jeszcze pokarm i napoy cielesny często nie pośila człowieka, ále słabym czyni, gdy go kto wiele záżywa. Ten zaś pokarm i napoy Boski dáie nam záwíże pośilki duchowne, że postępujemy w drodze duchowney z cnoty w cnotę, i męźnie zwyciężamy pokusy. Nad to pokarm i napoy cielesny, nie záwíże sprawuje żebyśmy rośli, iáko gdy iuż przyidziemy do lat męskich: tego zaś pokarmu i napoju Boskiego, ktokolwiek i kiedykolwiek záżywa, záwíże w duchu i w iásci Boskiej rośnie. Náostatek pokarm i napoy cielesny czasem nie smákuje, ále czyni obrzydzenie, gdy kto go wiele záżywa: ten zaś pokarm i napoy Boski, ma w sobie lepiey niż manna Żydowika, wízeláką uciechę, ktorey doznawa każdy, tym więcey, im go częściey, i z większą chciwością záżywa. O iáko tedy z większym głodem i prágniem maż do niego przystępować, niż do pokarmu i napoju cielesnego. A z iákimże głodem i prágniem przystępuiesz? Czy w tobie ten pokarm Boski te skutki sprawuje? Czemu nie sprawuje? Podobno cierpiż w sobie iáką gorączkę, to jest miłość nieporządną rzeczy stworzoney. Abo, więc podobno obiadłá się i náyciłá duszá twojá dobrými ziemskimi.

Ponie-

Ten Sakrament  
jest prawdziwy  
pokarm

Ponieważ  
sławim: D  
pożycie p  
nie pomog  
coż może d  
kie ślaci ś  
mu do cie  
mnie to m  
more pod  
ie Pánie  
ślaci ślaci  
gnął, a iá  
PON  
ze: Kto  
w nim.  
chce się ś  
nie mog  
przez re  
Oycem,  
kimś w  
się złaci  
laci ślaci  
nalazł m  
winá, i  
iák, iák  
ktore  
przych  
stwem  
z Duszą  
Troyca  
karmu  
jest nie  
karmie  
wáiąc p  
iác mio



Ponieważ iako mowi Duch S. Prov. 27. *Anima saturata calcabit favum: Dusza nasycona, i plasztem miodu gardzi; a kto też w gorące pokarmu pożywa, choć zdrowego, więcej mu szkodzi niż pomaga. O arogi pokarmie, Ciąta i Kiwi Zbawiciela meiego!* coż może być nad ciebie stodszego? w którym jest jamo Bostwo, wsystkie stodkości, i dobroci w sobie mające: Czemuż mi nie smakujesz? czemu do ciebie z tak mółym głodem i pragnieniem przystępuję? Spramuje to wielka moja indispozycja, i choroba duszy moiej, że to serce moje pełne jest złych humorow, to jest ziemskich affektow. Wyrzucie Panie z serca meiego, a spraw abym ciebie samey o nieprzebrana stodkości, w tym Sakramencie zataiona taknęł, ciebie samego pragnął, a tak skutki z tego pokarmu i napoju Boskiego odbierał.

PUNKT 2. Stuchay dól y mowącego Pána Jezusa tamże: *Kto pożywa Ciąta mego i pije Krew meię, we mnie mieszka, a ja w nim. O iaka ta miłość Chrystufa ku nam! każdy kochający chce się ściśle złączyć i ziednoczyć z tym kogo kocha. Więc nie mógł się z nami ziednoczyć Syn Boży przez istotę swoię, i iako przez Sákrament przez jedność przyrodzenia tak iako się iednoczy z Bogiem i ten mieszka w Oycem, bo rzecz niepodobna: nie przystało też, aby ze wzystkimi ludźmi, tak się związał przez związek personalny, iako nas Chrystus, a złączył się z naturą ludzką w Chrystusie: nie było mu dość złączyć się z nami przez łaskę poświęcającą: coż uczynił? wynalazł inży sposob cudowny; zataił się pod osobami chleba i Chrystusie. winą, i tak wchodzi w nasze wnętrzości, i łączy się z nami tak, iako pokarm i napoy łączy się z tym kto go pożywa, nad ktore złączenie większe być nie może. Bo tym sposobem przychodzi do nas Syn Boży, i w nas mieszka rzetelnie z Bostwem swoim z swoją wszechmocnością, mądrością, dobrocią, z Duszą swoją, z Ciątem i ze Krwią, a w nim i z nim mieszka Troycá S. A oraz i my też w nim mieszkamy, gdy t go pokarmu pożywamy; ponieważ on w tym pokarmie zostający, jest nieporównanie większy niżli my jesteśmy: kiedy zaś pokarm jest większy niż ten kto go zażywa, tym samym taki zażywając pokarmu, w pokarmie zostaje, iako pszczołka zażywając miodu, w nim zostaje utopiona, i rybá w stawie zażywając wody,*

wody, w niej zostaie. A ty zżywając Ciąa i Krwi Chrystu-  
fowej, czy w nim mieszkaś, iako on w tobie rzetelnie mieszka?  
Czy się utopieś w Chrystusie? i pamięcią, i rozumem, o nim  
samym myśląc, i wolą, iego samego miuiąc i kofztując, tak  
iako pszczołka w miedzie zostając nie nie widzi, nie nie linaku-  
ie sobie, tylko miód ktorego zżywa? *O niezmierna dobroci i mi-  
łości twoia ku nam Synu Boży! Azá nie dość było, żeś dla nas z  
niebá zstąpił, i stawśy się człowiekiem, ráczyłś z nami do czasu mie-  
śkac? ále chciałś z nami zostawac w tym Sakramencie aż do skoń-  
czenia świata. Więc przynamniej dość było, ábyś był zostając ná  
iednym światá tego mieyscu, dał nam ná się patrzac: ále i to nie dość  
było twojej ku nam miłości: chciałś z nami zostawac ná tak wielu  
mieyscach w tym Sakramencie, iak wiele ieś po wszystkich świecie Ko-  
ściołow. To było przynamniej dość nan, ábyśmy ciebie w nich mogli  
łácono náwiedzac dla pociechy násey, obłapiac, i całowac. Ale i ná  
tym nie dość było miłości twojej ku nám: Chciałś ná tak wielu miey-  
scách być záwsze, kiedy chcemy pokarmem nászym, i tak w nas zostawac,  
i z nami się wewnątrzac, iako zostáie pokarm i tarczy się z tym kto go  
pożywa. Itak nie kontentowátes się raz wnieś w żywot Pánienski  
Mátki twojej, i tam przez dziewięć miesięcy zostawac! ále wchozisz  
w te brzydkie wnętrzości moje, i tam już tak wiele rázy ráczyłś mie-  
śkac. Coż cię do tego przywiodło? nie godność, nie zasługi moje za-  
dne, nie twoy pożytek iáki, ále szczerá miłość twoia ku mnie, i poży-  
tek moy. O Pánie niechże i ja w tobie mieszkam, iako ty we mnie mie-  
śkac ráczyłś: bo gdzież mi lepiey zostawac iako w tobie o morze stó-  
kości wśelákiej, o centrum miłości moiej. W tobie tedy się zanurzam  
i zátapiam, w tobie wiecznie niech zostáią wszystkie moje myśli, wszy-  
stkie żądze i áffekty moje.*

PUNKT 3. Słuchay. Pána táńże mowiącego: *Ten ieś  
chleb który z niebá zstąpił. Mánná zwáta się chlebem Anielskim,  
że z gory spadáta od niebá, i rękami Anielskimi wyrobiona by-  
ła: ále ten pokarm zowie się chlebem Anielskim, nie tylko że  
tu ieś Syn Boży, który z niebá zstąpił ná ziemię, ále też dla te-  
go, że tá potrawą w niebie żyją Aniołowie i Święci Boży, kto-  
rym pokarm i napoy ieś zátalony. Itak chciał Chrystus, áby-  
śmy*



Śmy już tu na ziemi żązywali jedneyże z Aniołami i świętymi Czemu Bożymi potrawy, lubo inakłym sposobem. Więc idla tego jest chle-  
ten chleb zowie się chlebem Anielskim, że ci ktorzy go żązy bem i re-  
wą ludźi, mają być niebieskimi, nie ziemskimi: tak żeby bieſkim.  
ich zamysłły i żądze były o dobrách nie ziemskich, ale niebie-  
skich. Abowiem potrawa ma mieć proporcya i przyzwoność  
z tym, kto tey żązywa, i w nim sprawuje ſwoie podobne przy-  
mioty. I tak kto żązywa potraw melancholicznych ſtaie się  
melancholikiem; kto żązywa potraw wodnistych, ſtaie się fle-  
gmatykiem; kto żązywa potraw dehkáckich, krwi dobrej na-  
bywa. Toć kto tego chlebá niebieskiego żązywa, ma być nie-  
bieſkim, zwálzcza że ten chleb nie ma się w nas obracać, ale  
my w niego obracać się mamy, iáko mówił Jan Jezus do S. Au-  
guſtyná: *Rogney, á pożyway mię; á nie mnie przemienię w ſubſtán-  
cyá twoię, ale ty się przemienię we mnie.* Uważże ieżeli ieſteś czło-  
wiekiem niebieſkim, który tego chlebá niebieskiego żązywaiſz?  
iákie twoie ſą myśli, ſkłonnoſci, żądze? czy niebieſkie? Nie  
znam tego do ſiebie Boże moy. Rádczy muſę o ſobie mówić z Pſalmi-  
ſtą Pſal. 68. *Inſixus ſum in limo profundı, & non eſt ſubſtantiá:*  
*Uwiązłem w błocie, to ieſt, uwiązłem ſercem i myſlą w rzeczách*  
*ziemſkich, i nie máłz we mnie nic ſubſtancyi niebieſkiej.* Ma-  
że się o mnie mówić, co mówił Ieremiaſz o Izraélczykach Thren. 4. *Qui*  
*nutriebántur in croceis, amplexati ſunt ſtercora:* Ktorzy kar-  
mili się potrawami ſzátłannymi, rozmítowali ſię błotá. I tak  
Pánie tę drogá pertę Ciáta twoiego przed miejrzá rzucaſz: *ták chleb*  
*Anieſki mnie iáko pſu iákemu podáieſz.* Niechże więcey nie tę-  
dźcie tey zelżywoſci twoiey. O chlebie niebieſki przemień mię  
w ciebie, áby myśli moie, áſſekty moie, ſprawy moie były nie-  
bieſkie.

*Rozmowa.* O iák dziwne ſą wynálazki twoie ku nam mi-  
łóſci Synu Boży! Ktoraż to mátká dziecię ſwoie karmi krwią  
ſwecá? Wiele było tákich mátek, które w głodzie ciátem ſy-  
now ſwoich karmiły się: iáko mówi Ieremiaſz Thr. 4. *Manus*  
*mulierum miſericordium coxerunt filios ſuos: Ręce niewiaſt miłóſter-*  
*ných uwárzyły ſynów ſwoich.* Doſć kiedy mátká mlekiem ſwoim  
karmi

karmi syná: á ty nas karmiśz Ciałem i Krwią swoją. Ledwo mogli tego żądać słudzy Jobowi: *Quis det de carnibus ejus ut saturemur. Ktoby nam to dał, żebyśmy się ciałem jego nasyćili.* Job 31. A my rzeczą samą tego zażywamy. Jákoż ci Pánie tę niepojętą ku mnie miłość odwdzięczam? Podobno się prawdzi ná tobie to co Mędrzec o tobie przepowiedział Eccl. 29. *Hospitalitur, & pascet, & potabit ingratos, & ad hac, amara audiet: Będzie gościł, i karmił, i będzie napawał niewdzięcznych, á zá to gorzkie słowa usłysz.* Gościłz tak wiele rázy w sercu moim w tym Sákramencie, i karmiśz mię Ciałem twoim, napawałz Krwią twoią, nie tak jáko inśi goście, ktorzy nie ná to przychodzą áby częstowali gospodarzá, ále ich musi gospodarz częstować. Ale o ják wielkiego karmiśz i napawałz niewdzięczniká, ktory cię przyjąwszy, w krotce z serca wyrzucam, ábym tám dał mięysce czártu; i podobny iestem do Judaszá, w ktorego *post buccellam panis introivit satanas.* Po przyjętym chlebie niebieskim, czart wstąpił. A ty przecię widząc tę moję przyszłą niewdzięczność, codzień niemal u stołu twego mię karmiśz. O ják cię to boli! o ják ná to utyskniesz i mowisz: *Qui edebat panes meos magnificavit super me supplantationem: Ten ktory pożywał chlebá mego, rozszerzył przeciwko mnie oszakánie.* Psal. 40. I o wżem mowisz Isai. 13. *Qui manducat meum panem, levabit contra me calcaneum suum: Ten ktory pożywa chlebá mego, podniesie przeciwko mnie piętę swoją, áby mię podeptał, i przykazania moje: nie tylko podniósł ná to nogę swoją już nie raz, ále ielzcze i po tey, i po tey Kommunii podniesie. á przecię z tym wżyskim karmiśz ię i napawałz Ciałem i Krwią twoią. Ale nie tu stawa niewdzięczność mojá, przychodzi i do tego, że gdy mię Pánie tak wiele rázy boynie częstuiesz, náśłuchasz się odemnie słow gorzkich: *Et ad hac, amara audiet:* kiedy ja nie pámiętając ná tak wielką miłość twoję, ktorą mi pokázuješ w tym Sákramencie, nie dufam tey miłości, ále frásunku do serca przypuszczam, i nie spuszczam się ná opátrność twoję, jákobys mi miał záłować czego mnieyszego, gdy siebie samego dáteśz mi. O ják ci gorzka tá mojá dyffidencya! A kiedy koniec będzie tey moiej niewdzię-*

czno-



Ledwożności? Chcę od tych czas, wiernie tobie odśługować tak wiel-  
kie dobrodzieystwo twoje: chcę być całę wlystetk twoim, iá-  
kos ty chciał być moim w tym Sákrámencie. Bo ieżeli nie-  
gdy mówił JákoB Pátryarchá Gen. 28. *Si fuerit Deus mecum, &  
dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum ad induendum, erit  
mihi Dominus in Deum: Jeżeli Bog będzie ze mną, i da mi chlebá  
do iedzenia, i suknią do odzienia, będzie mi Pánem i Bogiem; iákoż  
ja nie mam ciebie znáć zá Paná Boże moy, i wiernie tobie slu-  
żyć, kiedy ze mną ieśtes w tym Sákrámencie, i żywiłz mię tym  
chlebem niebieskim, á oraz przy używaniu iego, odziewałz mię  
suknią miłości twoiey, która okrywa wielkość grzechow mo-  
ich. Niechże tak będzie Pánie moy: niech się ná mnie spira-  
wdzi obietnicá twojá: Qui manducat me, vivet propter me: Kto  
mię pożywa, żyć będzie dla mnie Joan. 6. Niech żyję nie dla mnie,  
nie dla mego pożytku, nie dla chwały i smáku meiego, ále dla  
chwały i upodobania twoiego, który mię tą potrawą Boską ży-  
wisz.*

Modlitwy strzeliste do Najsńw: Sákrámentu.

Niech będzie pochwalon Najsńwietszy Sákráment. Ozbáwienny  
ludziom chlebie; ty otwieráš wrotá w niebie. Tu nas wojny uciskáją:  
two potilki niech bywáią. Ná ktorego teraz skrytego poglądam, day  
miłościwy JEzu, czego żądam, ábym twarz twoię iásnie widząc w  
niebie, otrzymał wieczney chwały szczęście w tobie.

Nabożeństvá do tego Sákrámentu ma P. Galpar Družbicki  
Tomo 1. Exerc. par. 8. Vincent. Carafa Itin. cali p. 4. Exerc. 2.

R E F L E X Y A

Ná Nabożeństvá do tego Sákrámentu.

**T**E nabożeństvá póspolicie są, częste Kommunie Sákrámen-  
tálné, nabożné Mlzy S. Sluchánie, náviedzenia częste te-  
go Sákrámentu, i Kommunie Duchowne. Ná te tedy nabo-  
żeństvá dźis może być Reflexya, áby się w nich defekty poprá-  
wiły, i ozdoby przydáty. Postáwiwlzy się tedy przed Bogiem  
obecny, i wezwawšzy iego pomocy naprzod.

X

Ná

## Na Komunię Sakramentalną.

**R** Efektuy się, iakie czynisz do nich przygotowania, i po nich  
 dziek czynienia. Przygotowanie do tego Sakramentu  
 jest dwoiaki, dalsze i bliższe. Dalsze naprzód potrzebuje wiel-  
 kiej czystości ciała i duszy, ponieważ w tym Sakramencie, jest  
 Chrystus, z którym się łączymy, rzodzi wszelkiej czystości.  
 Dla tego przed Komunią trzeba się strzec pilnie, nie tylko  
 grzechów ciężkich, ale też i mniejszych. Idąc zaś do Kom-  
 unii, według przykazania S. Pawła, trzeba się doświadczać, i  
 iść przez rachunek pilny sumnienia, upatrując jeżeli iakie-  
 go grzechu na sumnieniu ciężkiego nie czujesz, a jeżeli go czu-  
 iesz, trzeba się go wprzód spowiadać, niż do tego Sakramentu  
 przystąpić. Tak naucza S. Paweł 1. Cor. 11. *Probet sensum ho-*  
*mo, & sic de pane illo edat: Neeh się doznawa człowiek, i tak tego*  
*chleba pożywa: i przydaie, że kto niegodnie tego chleba, pożywa, śc*  
*sobie bierze, i będzie winien Ciała i Krwi Pańskiej.* Ktore słowa  
 S. Pawła tak wyklada Concilium Tridentkie 1. II. 13. c. 7. *Pro-*  
*bationem necessariam esse, ut nullus sibi confusus peccati mortalis,*  
*quantumvis sibi contritus videatur, absq; praemissa Sacramentali con-*  
*fessione ad S. Eucharistiam accedere debeat: Takiego doświadczenia*  
*potrzebu, żeby żaden kto czuje do siebie grzech śmiertelny, nie uczyni-*  
*wszy wprzód spowiedzi, do tego Sakramentu nie przystępował, choćby*  
*też rozumiał że ma doskonały żal za grzechy.* Czego też i S. Grze-  
 gorz uczy in. 1. lib. Reg. lib. 2. c. 1. *Quid est se probare, nisi evacu-*  
*ata peccatorum nequitia, se probatum ad Dominicam mensam, & pu-*  
*rum exhibere? Co to jest doświadczać się, tylko wyprożnwszy duszę od*  
*złości grzechów, czystym i doświadczoneym sławić się do stołu Pań-*  
*skiego? Co się zaś tycze grzechów powziędnych, lubo może*  
*przystępować każdy do Komunii, wprzód się ich nie wyśpo-*  
*wiadałszy, iednakże trzeba przynajmniej żal za nie w sobie*  
*wzbudzić: bo niektórzy Theologowie uczą, że ten, kto z takim*  
*grzechem powziędym przystępuje, mając do niego affekt, ten*  
*przez taką Komunią powziędnie grzeszy, dla nieuczynowania*  
*tego Sakramentu.* To pewna, że Pan Bog nie napełnia całej  
 serca naszego swoją łaską, gdy mu tam zastępuje miejsce affekt  
 iaki

jakie ma  
 być przygo-  
 towanie  
 nie nasze  
 do Komu-  
 nii.



**jak nieporządny**; choć tylko powłócznie zły. Ze zaś takiey czystości potrzebuie ten Sakráment, dáie znáć S. Chryzostom hom. 60. ad pop. Antioch. *Quo non oportet esse puriorem tali fructum sacrificio? quo solari radio non splendidiorem manum, carnem hanc dividenem? os quod igne spirituali repletur? linguam quae tremendo nimis sanguine rubescit? Nád co nie ma być czystszy ten, który tej ofiary záżywa? nád który promień słoneczny nie ma być iáśnieysza tá ręká, która to ciáto rozdáre? usta, które się ogniem duchorým nápełnia? ięzyk, który stráśząc krmia Páńską czerwini się? A nie tylko przed Komunią trzebá się strzec grzechow i máłych, ále się trzebá strzec troskliwego stárání, wylewání się ná spráwy powierzechowne, próżnych gátek, śmieszkow; bo to wlystko przeládká do nabożnego ziednoczenia się w tym Sakrámentu z Chrytusem, i rozlárgniénia czyni.*

Potrzebuie téż przygotowáníe dálsze umártwienia, przez post, przez dyscypliny, iáko wyráźnie rádži post przed Komunią S. Chryzostom in epist. 1. ad Cor. hom. 27. A miánowicie przed Komunią martwié trzebá te zmyśly, które się bawia kóto tego Sakrámentu; iákie są oczy, które náń pátrzą, ięzyk który go przyimuie, ręce które go nástuią, smák który go kosztuie. Iáko bowiem Zydzi pożywali báránká Wielkonocnego, który był figurą tego Sakrámentu, z láfatą kóśną, i gorzką, tak i my tego Báránká pożywać mamy z gorzkim umártwieniem.

Jeszcze trzebá się zachowác od wlyelkiego pokármu i napoiu przed Komunią od pułnocy przelátey. Dáie znáć o tym zwy. záu po wlystkim świecie S. Augustyn ep. 118. ad Január: *Placuit Spiritui Sancto, ut in honorem tanti Sacramenti, in os Christiani prius Dominicum Corpus intraret, quam ceteri cibi. Nam ideo per universum orbem mos iste servatur: Podobáto się Duchowi S. áby dla czer. ták wielkiego Sakrámentu, wprzód wustá Chrésciáńskie Ciáło Páńskie wchodziáto, niż inšie pokármu: dla czego po wlystkim świecie, ten się zwyczáj zachowuie.*

Co się tyczy przygotowánia bliskiego przed Komunią, to náleży ná rózných Aktách cnot, które máia uprzedzáć. A ná-

Jakie  
przygo-  
towanie  
bliżkie.

przod trzebá w sobie wzbudzić mocną wiarę o rzetelney obecności Chrystuła w tym Sakramencie. Bo S. Páweł ná pomienionym mieylcu mbwi: że ten niegodnie pożywa tego Sakramentu, który *non dijudicat Corpus Domini*: Nie rozeznawa przez wiarę Ciała Páńskiego. I tak upomina S. Chryzostom in Epist. ad Eph. hom. 3. *Quotquot Corpori Christi communicamus, quotquot sanguinem ejus degustamus; cogitamus, quod illius corpus es sanguinem gustamus, qui in caelestibus sedet, qui ab Angelis adoratur: Wszyscy ktorzy Ciałó Chrystusowe przyjmujemy, i krwi tego k. stujemy, myślimy że tego Ciała i Krwi k. stujemy, który w niebie siedzi, któremu się Aniołowie kłaniają.* Do tego trzebá z wielką pokorą przystępować, uznawając troiáką niegodność nálzę, to jest niegodność dla podłości przyrodzenia nálzego, niegodność dla szpetności grzechow ktoremiśmy duszę zmázali, niegodność dla niewdzięczności nálzey. Z tey pokory S. Franciszek Borgiasz idąc do stołu Páńskiego kładł się pod nogi Judałzá, ná wieczery ostatniey pożywającego tego Sakramentu. I sam Pan JEzus dał nim sam wziął w ustá swoje ten Sakrament, i nim go dał Apostołom, nogi im umył, náwet i samemu Judałzowi.

Trzebá ieszcze wzbudzić w sobie boiaźń wielką i uczciwość. Bo kto się bać nie będzie idąc do tego stołu, kiedy S. Páweł mowi: że ten kto niegodnie przystępuje, będzie winien Ciała i Krwi Páńskiej, tak iáko Judałz? Kto będzie śmiał przystępować bez uczciwości do tego stołu, który iáko mowi S. Chryzostom, tak wiele tysięcy Aniołow z wielką uczciwością otaczają? Jednákże z drugiey strony mamy w sobie nádzieię wzbudzić, że nas przyimie ten Pan tu obecny, który przyjmował Mágdalenę, Syná marnotrawnego, i grzełzników: ten który nas wzywa mówiąc: *Podźcie do mnie ktorzy obciążeni jesteście, a ja was nakarmię*: ten który grozi śmiercią wieczną, iezeli go pożywać nie będziemy.

Ale ośobliwie trzebá przystępować z wielkim łáknieniem, do tego Sakramentu, gdzie jest Chrystus, który się zowie Cant. 3. *Totus desiderabilis*, ábo iáko in lza versia czyta: *Totus desider-*

*rium.*



rium. *Wszystek jest pożądany, wszystko jest jednym pożądaniem.* Czego nam dał on też ná sobie przykład, kiedy o sobie mowi Luc. 22: *Desiderio desideravi hoc Pascha manducare vobiscum: Wielkim pragnieniem żądałem tego pokármu z wami pożywać; á to mowił o ostatniey wieczerzy, ná ktorey tego Sákrámentu pożywał.* Przeto upomina S. Chryzostom Hom. 60. ad pop. Ant. *Nonne videtis quantá promptitudine parvuli papillas capiunt, & quanto impetu labia uberibus infigunt: accedamus cum tanta nos quoq; alacritate ad hanc mensam, & ad ubera poculi spiritualis: quin imo longè cum majori trahamus, tanquam infantes lactentes, spiritus gratiam, & unus sit dolor, hac mensa privari: Aza nie widzicie z taką ochotą dzieci pierś pożywając, z taką chciwością do nich usta przysadzając? z taką ochotą i my przystępujemy do tego stołu, i do pierś napoju duchownego; i owsem z większą stáraymy się ábyśmy ssáli łaskę ducha, i iedyny žal nam niech będzie pozbawić się tego stołu.*

Z temi áffektami przyiąwizy naboźnie i z wielką uczciwością ten Sákráment, trzeba się przynamniey z kwáterę godzinę zabawić z tak wielkim gościem, ktory do nas przylzedł; (bo przez kwáterę pospolicie w nas trwają osoby chleba i winá, pod ktoremi Chrystus w nas rzetelnie zostáie,) czyniąc rózne ákty enot, ktore są. Naprzod uniżony pokłon w sercu nášzym oddając temu Pánu. 2. gorąco go miłując, i obłapiając áffektem Najswiętszey Mátki, i wszystkich sług iego komunikujących. 3. Dziękując mu zá nawiedzenie, i takie nas uraczenie. 4. O. Jakie siarując mu z Zacheuszem, nie tylko połowicę dobr nášzych, ále i nas cále łamych ze wszystką možnością naszą iemu ofiarując ná usługę i chwałę iego, i poddając się ná wolę iego. 5. Zebrząc od niego łask potrzebnych, i prowadząc go po wszystkich siłach nášzych, á pokazując nále niedostátki, to jest ná rozumie ciemność, ná woli oziębłość, ná áppetycie gniewliwym, w zwycięzeniu trudność i słabość, ná požądliwym do złego skłonność &c. W tym wszystkim gdy upátrzyłz twoie przy Kommuniách defekty, žaluy zá nie. A daley re-  
fektuy się.

Jakie  
ma być  
dzięk  
czynie-  
nie po-  
Kommun-  
nii.

Do słuchania nabożnego Mszy S. trzech rzeczy potrzebá. **O** słuchaniu Mszy S. iáko iá ośiárować. **N**aprzód trzebá ábyśmy słucháiąc iey, oraz z Káptánem, i przez tę iego ośiárowáli Troycy S. Chrystusa pod ośobámi chlebá i winá zátáionego, który iáko ná Krzyżu siebie zá nas Bogu ośiárował, tak téż przy Mszy siebie ośiáruje w tym Sákramencie z káptánem. Ná to bowiem Pan Jezus ten Sákrament nam zostáwił, ábyśmy mieli upominek tak drogi, którybyśmy Pánu Bogu zá nas ośiárowáli; bo iáko w stárym Zakonie mieli ludzie rózne ośiáry, to jest ptástwo, bydletá, olej, mąkę, wino, sol, kádzidło, które Pánu Bogu ośiárowáli; tak Pan Jezus zniożlzy te stáre ośiáry, ná miejsce ich, zostáwił nam jednę ośiárę nieporównánie droższą Cítá i Krwi swoiey. Ośiárujemy zás z Káptánem tę ośiárę, naprzód gdy mu pomagamy do téy ośiáry, lubo służąc do Mszy, lubo dáąc mu iákmuznę áby Mszą miał, lubo przy nim stóiąc. Ale ośobliwie to czyniemy przez intencyá, kiedy lubo to ná początku Mszy, lubo przy podnóhleniu Cítá i Krwi Páńskiey, ośiárujemy Coryfusa przez tę iego Káptáńskie Troycy S. ná te konce, ná które Káptán Mszą odpráwuie, i ná które Chrystus tę ośiárę postánowił. Pięć zás jest tych koncow. Pierwszy koniec jest, dla którego tę ośiárę mamy ośiárować, ná uczenie Máiestatu Boskiego, i ná oświádczenie iego naywyższego páństvá, á náleżego poddáństvá: iáko poddáni ná to ośiárują Pánom swoim podatki, áby oświádczyli swoje poddáństwo. Drugi koniec jest, ná podziękowanie Pánu Bogu zá tak wielkie dobrodźieystvá; iáko dobrodźciom náleżym w nagrodę zá dobrodźieystvá oddáíme upominki. Trzeci koniec jest, ná ubłágánie Páná Boga zá grzechy náleze: iáko gdy kto kogo obrázi, dáie mu podárunek iáki, áby go ubłagał. Gdzie to wiedzieć potrzebá, że lubo przez Mszą gdy iá kto odpráwuie, ábo iey słucho, nie gładzą się grzechy, co do winy; przecię jednáak przez tę ośiárę otrzymuą się *ex opere operato* ták: Boskie, które nas pobudzáá do pokuty zá grzechy, przez którą gładzą się grzechy. Czwarty koniec jest, dla czego mamy tę ośiárę ośiárować, ná dośyćuczynienie zá karánie doczesne, które



które karanie sa ná prz-z się tá ofiara z-łóu *ex opere operato*, áno cáte, ábo część ieg, według dyspozycji odprawuującego Mszą, ábo iey słuchá ácego. Piąty nactatek koniec, dla ktorego mamy ofiarować ieist, ábyśmy lubo tobie, lubo drugim uprosili látki Boskie oswi cájące, i zachęcające do dobrych uczynkow, ábo iáké cnoty, ábo t. z. i dobrá doczelne, náprzykład zdrowie, pogodę, pokoy &c. I te są pożytki, które odbieramy odprawuując Mszą S. ábo iey słucháiąc; ná ktorých dostápienie pożyteczna rzecz ieist, czynić przy Mszy słuchaniu intencyą.

Oprocz tego, pożytecznie ieist przy Mszy S. przypomnieć sobie z różnemi affektámi życie ná tym świecie Chrystusa Pána, á osobliwie mekę i śmierć iego: ponieważ gdy tę ofiarę on przy ostatniey wieczery stánowił, kazał iá odprawować ná swoię pámiątkę, mówiąc do Kápłánów: *To czynicie ná moię pámiątkę.* I tak przy Mszy Kápłán nosi ná sobie olobę Chrystusa, i ceremoniámi wszytkiemu, ábo ieistámi swoiemi wyraża ná sobie życie, mekę, i śmierć Páńską. To zaś przy słuchaniu Mszy S. krotko takim sposobem czynić możelz.

Naprzod gdy Kápłán przede Mszą spowiedź czyni, i ty spowiadáy się Panu Bogu grzechow twoich, żáłuy zá nie, i bierz od Kápłána, które ludzkiem dáie rozgrzeszenie; ábyś tak od grzechow uwolniony, był sposobny do odebrania skutkow Mszy S. *Jako przy Mszy*  
Gdy Kápłán cátuie Ofiárz, przypomniy sobie wcielenie Syná Bożego, kiedy w żywocie Pánieńskim złączył się z náturą náłzá, *przypominać sobie życie, i mekę Páńską.*  
i mow: *Się wcielone, cátuie cię affektem Mátki twoiey ciebie przy*  
*muiacey w żywot swoy Pánieński.* Gdy mowi Kápłán *Gloria in excelsis*, przypomniy sobie Národzenie Chrystusa, i chwal go z Aniołámi Świętými, mówiąc: *Ciebie Synu Boży w skáyni národzoneg, w żłobie położneg pieluszkámi powitego, z Aniołámi SS. chwálimy, ciebie wielbimy, tobie się kłániamy, tobie dziękuujemy &c.* Gdy *Kolekty ábo modlitwy Kápłán mowi*, przypomniy sobie życie przywne Chrystusowe aż do roku 30. w którym on, to w Kościele, t. w domu, różne czynił modlitwy; z ktoremi złączay te modlitwy, które imieniem Kościoła Kápłán czyni, i ofiárny *Troycy S. Pod czas Epistoły* przypomniy sobie, iáké w ten *czas*

czas Pan JEZUS rozmowy czynił z Matką swoją, i z Jozefem Świętym, a iakie im dawał nauki. Abo więc, że w Epistola czytają często Proroctwa, chwał Chrystusa affektem Prorokow, onim wiernie prorokujących: i nadzieję w nim swoją o dobrach doczesnych i wiecznych pokładay, tychże Prorokow affektem. Pod czas Ewangelii przypomniy sobie Chrystusa Ewangelią ogłaszającego przy Apostołach, i tychże affektem Apostołow słuchających Ewangelii, mow: *Przymiuję naukę twoję JEZU moy, i w pot serca mego prawo twoje składam. Gdy Credo Káptan mowi, tychże Apostołow affektem wyznaway wiarę przed wszystkim światem. Pod czas Offertorium, przypomniy sobie ostatnią wieczera, na ktorey Chrystus pod osobami chleba i winy siebie Bogu Oycu ofiarował, i mow: Jaks się JEZU moy Bogu Oycu na ostatniej wieczerzy ofiarował; tak ja całego siebie, i życie moje tobie na ofiarę ofiaruję, affektem SS. Męczennikow, życie swoje i krew tobie ofiarujących. Pod czas modltew sekretnych i Prefacyi, krotko sobie przypomniy mękę Páńską aż do śmierci, mówiąc: Ciebie JEZU w Ogroycu poimánego, ciebie zdeptánego, u Káifasá policzkowanego, zeplwánego, u Heroda wysmianego, u słupá okrutnie ubiczowanego, w przysionku Ratuszá cierniem ukoronowanego, tamże na śmierć potępionego, chwałę, wielbię, miłuję affektem SS. Wyznawcow, mękę twoję rozmyślających. Święty, Święty. Święty Pan Bog zastępów Sc. Pod czas poświęcania i Elewacyi, wspomniy iako Pan na Krzyżu był przybity, i podniesiony, a iako się krew lała z rąk iego, z nog, i z boku, i ofiaruy tę iego ofiarę Troycy S. na cztery końce ofiary wzwyż miánowane, mówiąc: Oycze przedwieczny, weyrzyj na twarz Syná twego, a zmiłuy się nad nami, iako wieś, chceś, i mo- żeś. Od Elewacyi aż do Kommunii, pátrzyj na Chrystusa przez trzy godziny na Krzyżu konającego, przy obecności Mátki Bolesney, i affektem iey wzbudź w sobie uzalenie, i miłość, rany iego całując: oraz pros o dobrą śmierć, i aby cię przy śmierci Mátká Bolesna nie odstępowała, ale temi oczymá na cię pátrzała, ktorými pátrzała na Syná swego umierającego. Przy Kommunii, przypomniy sobie pogrzeb Chrystusa, mówiąc: Ciebie dobry JEZU umarłego, i w grobie pochowanego, w ten grob serca mego przymiuję*



# Reflexya ná słuchanie Mšy S.

178

z tobą się nierozdzielnie złączam, a záslugi tvoje i krew sobie áppli-  
kuje. Mieszkay we mnie, a ia w tobie, w rány tvoje schoway mię, a  
nie dopuſzczay ábym się kiedy od ciebie odłączył ná wieki. Po Kom-  
muni pod czas Kollekt, przypomniy sobie Zmartwychwſtanie  
Pańskie, i iáko się rożnym Chryſtus pokázował, mówiąc: Pá-  
nie Zmartwychwſtáły, ciebie áffektem SS. Pánien i Mátron chwale,  
wielbię, i miłuję: day ábym cię z niemi w niebie widział, i miłował  
ná wieki. Gdy Káptan błogóſtáwi, przypomniy sobie Wniebo-  
wſtápienie Pańskie, mówiąc: JEzu który w niebo wſtępując, pod-  
niósł ręce tvoje, błogóſtáwiłeś Uczniom twóim, pobłogóſtaw duſzy  
mojej, a pociągny serce moje do niebá. Tákim ſpolobem mogą się  
przypominać przy Mšy tájemnice życia i ſmierci Pańskiey.

Náoftátek trzebá do ſłuchania Mšy S. nabożnego, Kom-  
muni duchowney. Dwoiáka bowiem u Oyców duchownych iáka ma  
jeſt Kommu-  
nia, iedna Sákrámentalna, w ktorey rzetelnie przy-  
mujemy Ciáto Pańskie pod oſobámi chlebá i winá: a druga jeſt Mšy  
Kommu-  
nia du-  
chowna, ktora náleży ná mocney wierze o przy-  
tomnoſci Chryſtuſa w tym Sákrámencie, ná gorácy prágne-  
niu ziednoczenia się z nim, i ná duchownym się z nim złączeniu  
przez miłość. Pierwſzey Kommunii nie godzi się więcey nád  
raz przez dzień záżywać: ále drugiey Kommunii, pożyteczno  
jeſt záżywać częſto przez dzień, miánowicie przy Mšy, i przy  
náwiedzeniu tego Sákrámentu. Co może być tákim ſpolobem.

1. JEzu moy, wierzę i mocno wyznawam, żeſ jeſt prawdzi-  
wie i rzetelnie obecny w tym Sákrámentcie, prawdziwy Bog  
i Człowiek: a to dla tego wierzę, żeſ ty któryſ jeſt Prawdą  
nieomylną, ták obiáwić ráczył, mówiąc: To jeſt Ciáto mo-  
je; tá jeſt Krew mojá. 2. Ciebie Bogá mego, naywyſze,  
nieſkończone, wſelákie dobro moje, ſobie nádewſzyſtko  
poważam i miłuję. 3. Z tey miłości prágne goráco ciebie  
przyiąć do ſercá mego. Wſzák do mnie mówił: Day mi  
ſerce tvoje: otoż ie Pánie tobie oſáruję, i otwieram ná przy-  
ięcie ciebie Bogá mego. Wſzák ná toſ się ſtał Báránkiem, a-  
byſmy cię pożywali: niechże cię i teraz duchownie poży-  
wam; niech cię mam w ſobie, który ieſteſ Obrońcá moim,  
wſpo-

wspomożenie moje, pociechą moją, wszystko dobro moje.  
 2. Oświadczam się z S. Ignácym Męczennikiem Epiſt. ad Roma-  
*Non voluptates hujus mundi desidero, sed Panem Dei, Panem cele-*  
*stem, Panem vitæ, qui est Caro Jesu Christi, Filij Dei vivi, & po-*  
*tum volo sanguinem ejus: Nie pragnę uciech świata tego, ale*  
*Chlebá Boskiego, Chlebá niebieskiego, Chlebá żywota, który jest Cią-*  
 3. *to Jezusa Chrystusa Syná Bożego, i napoiu pragnę krwi jego.* 4.  
 Otoż cię przyjmuję i ściśle objąm, Ciało Pána naszego  
 Jezusa Chrystusa, niech strzeże duszy moiej do żywota wie-  
 cznego. 5. Mieszkayże Pánie we mnie, á ja w tobie. Mie-  
 szkay w pamięci przez częste i nabożne ná cię wspomnienie:  
 6. mieszkay w rozumie przez wiarę mocną: mieszkay w moiej  
 woli przez gorącą miłość ku tobie. 6. Uprzątnij ná duszy  
 moiej co się oczom twoim nie podoba: Krwią twoją omyj  
 7. mię zgrzechów moich: w ranách twoich zakryj mię, á nie  
 dopuszczay ábym był od ciebie odłączony ná wieki.  
 8. Tak uczyniwszy reflexyą ná Stuchanie Miły S. możesz się  
 9. ielzceze reflektować.

### Ná nawiedzenie tego Sakramentu.

1. To nawiedzenie miałoby częste być przez dzień. Bo  
 jeżeli synowie do Oycá, dworzanie do Krolá, przyjaciele do  
 przyjaciół często przychodzą, áby się im kłaniali, áby z nimi  
 rozmawiali, i od nich różne pomocy, i pociechy odbierali: iáka  
 niewdzięczność jest, i grubiaństwo nasze, gdy Chrystusa, Oycá  
 i Krolá naszego, który dla miłości naszej w tak wielu Kościo-  
 2. łách, tak blisko nas, w ciborium iáko w więzieniu iákim zostá-  
 ie, tak rzadko nawiedzamy. Osobliwy w tym był S. Dominik,  
 który zdał się iáko by ustáwicznie przed tym Sakramentem bá-  
 3. wieć. S. Márya Mágdalená de Pazzis, trzydzieści rázy nawiedza-  
 4. ła go przez dzień.

Więc i ty tak sobie czas rozporządź, ábys przynamnię  
 siedm ábo pięć rázy ná dzień nawiedzał ten Sakrament, ábo do  
 Kościoła przychodząc, ábo przynamnię obróciwszy się do Bli-  
 5. skiego Kościoła, pokłon mu oddając.

2. Do tego nawiedzenia mają nas te przyczyny pobudzać.  
 z. ábys-

Jako ná-  
 wiedząc  
 Nayśw.  
 Sakrá-  
 ment.



1. ábyśmy oddali powinnny pokłon i usługi nášze naywyższemu Pánu, pod zastoną ošob chlebá i winá zátáionemu. 2. Abyśmy mu podziękowáli zá takie dobrodziejštvó. 3. ábyśmy z nim rozmawáli, i z nim się iáko przyjaciel z przyjacielem ucieliyli. 4. ábyśmy w potrzebách nášzych do niego się uciekáli, to jest w pokušách i trudnošciách, po ráunek; w wátpliwóšciách, po radę: w smutku po pociechę. 5. ábyśmy wziáwšy ránę przez grzech od czartá, od tego Medyká zleczeni byli. Nápitátek stawiać się mamy przed nim iáko synowie przed Oycem, ábyśmy zrozumieli co zá wola iego jest i rozkazánie.

3. Spoloby náwiedzenia tego, rózne są, które się podáia w Kšiašce nášzey ktorey Tytuł jest *Palastra pietatis*, ábo *Náuka pobožnošci*. Podáie niŹe P. Gaudier *de Perfect. par. 6. cap. 3.* P. de Paz, i náš Autborowie, do ktorych cię czytelniku odsyłam. Niektóre przecię spoloby tu krotko przypomnię, áby były przygotowi.

Pierwly sposob jest bráć ná się ošoby i áffekty tych ktory Páná Jezusa Źyjácego z námi náwiedzáli. Náprzykád: Przychodzę do ciebie Pánie z Mágdalená, upadam do nog twoich, i łzami je polewam. Mow do mnie teŹ słowá miłóšci: <sup>29</sup> Mów: Odpuszczone są tobie grzechy twoie. Przychodzę z Sennikiem, i z iego wiara, nádzieja, i pokorá mowię: Pánie go-dzien nie jestem ábys wszedł pod przykrycie moje: Oto nie <sup>29</sup> sługá moy, ále dušá mojá leŹy parálizem zarážona: ále rzekniy tylko słowem, á będzie zbáwiona. Przychodzę z ślepym, i wołam: JEzu Synu Dawidow zmiłuy się nádemná: <sup>29</sup> Spraw Pánie ábym przeyrak. Przychodzę z trędowátymi, i wołam: JEzu Náuczycielu, zmiłuy się nádemná. <sup>29</sup> Przychodzę z Chánáneyká, i mowię: Zmiłuy się nádemná, bo dušę <sup>29</sup> moję czárt trapi. Wšák i szczeniétá poŹywáá odrobin, ktore spadáia z stołu pánow ich: niechže i ja poŹyвам odrobin spadáacych z tego stołu twego &c.

Drugi sposób, uwaŹáć rózne urzedy Páná Jezusa w tym Sakrámentcie zakrytego. Pánie ty jest's Krol moy i Bog moy: oddáięc nayniŹšy pokłon, i ošwiadczam tobie poddáńštvó

moje. Tyś Ociec moy, i ja iako syn twoy, w tobie synowską ufność moję pokładam, i ciebie iako Oycę miłuję. Ty iestes Pan a a sługą którym winien tobie dziesięć tysięcy talentow: upadam przed tobą, i proszę abyś miał cierpliwość twoję nademną. Tyś Pasterz, a ja owieczką zgubioną: otoż się wracam do ciebie, weź mię na ramię na swoje, i zanieś do nieba. Tyś Nauczyciel moy, a ja uczeń twoy: naucz mię czynić wolę twoję. Tyś lekarz, i ja chory: zlecź Panie duleż moję &c.

Trzeci sposob iest czcić, chwalić, miłować wżyskie z osobną doskonałości Chrystusowe. Czczę naywyżym ukłoniem, wielbię, i miłuję Panie moy Bostwo twoie, temi osobami chlebą zakryte. Twoję wżeschnocność, która tak wielkie cudá tu sprawuie. Twoję mądrość, która wynalázła taki sposob złączenia się z nami. Twoję niezmierność w tym Sakramencie zostaiącą. Twoję dobroć tak wielce nam się użyczájącą. Twoję piękność zaślonioną &c. Twoję Duleż Bostwem poświęconą. Twoy rozum którym o mnie tu myśliłz. Twoję wolę, którą tu mnie kochałz. Twoie Ciało z krwi Pánienskiey za sprawą Duchá S: uformowane, dla mnie: niegdy umęczone, teraz uwielbione. Twoie ręce i nogi przebite, głowę cierniem skłotą, serce włócznią otwarte, krew przelaną &c.

Czwarty sposob: Ponawiać áffekty Świętych Bożych przeciwko Chrystusowi, i one iemu: ofiarować. Ponawiam Panie i tobie tu ofiaruję wżyskie ukłony i chwały, które w niebie oddają Święci Aniołowie. Wżyskie ákty wiary SS: Apostołow i Męczennikow: wżyskie ákry nadziei SS: Pátryarchow i Wyznawcow. Wżyskie ákry miłości Bogarodzicy Pánny. Náostaték ponawiam, i tobie ofiaruję ten áffekt wieczny, którym cię wielbi i miłuje Ociec przedwieczny, i Duch S: i ty sam siebie.

Ten sposob służyć może w Świętá Bożego Narodzenia: którego czasu mogą się ponawiać áffekty ku Pánu Jezusowi Narodzonemu, Nayswiętłzey Pánny, i S: Józefa, Aniołow, Pánułzkow, Trzech Krolow, Symeoná i Anny. W Świętá zaś Wiel-



*Meditacya 3. o nabożeństwie do Mátki Boskiej.* 168

Wielkonocne ponawiać się mogą affekty Najswiętszey Panny, w której Chrystus przy Zmartwychwstaniu, Aniołów, Pátryarchów i Proroków, Thomasz i Apostołów, Magdaleny i pobożnych niewiast, przyjmujących tego Chrystusa po zmartwychwstaniu.

O Komunii, i o Mszy S. pisze szeroko Roderic. p. 2. *Tract.* 8 Gaudier. p. 5. *Secl.* 12. Vinc. Carafa, *Itin. celi par.* 4. *Exer.* 2. Lud vicus de Ponte Tomo 4. de perf. *Tract.* 2. Thom. à Kempis de Imitat. l. 4. Niremb. de Ador. l. 3. c. 11. Lancic. Tomo 1. *Opusc.* 5. c. 7. Et Tomo 2. *Opusc.* 14. *Opusc.* 11. c. 10.

Może się czytać LEKCJA o krótkim dotrwańiu w dobrym. Jest w Namowach Duchá S. na ten dzień trzecia.

**M E D Y T A C Y A III.**

*O Nabożeństwie do Mátki Boskiej.*

*Przygotowanie 1.* Słuchaj Chrystusa o Mátcie swojej do ciebie mówiącego: *Oto Mátká twojá.*

*Przygotowanie 2.* Proś o zapalenie miłości ku niej.

**PUNKT 1.** Uważ te słowa: *Oto Mátká twojá: Ze iáko* Chrystus dał nam moc, ábyśmy się stáli synámi Bożymi przy- Jaki ho-  
spodobionymi; tak też dał nam moc, ábyśmy się stáli synámi Mátki, nor byé  
iego przyspobionymi, ktorey on iest Synem przyrodzonym; á synem á synem  
tę nam ostatnią wolą swoję oznaymił, gdy konając ná Krzyżu Mátki Boskiej.  
do każdego z nas mówił, co mówił do Jana S. *Oto Mátká twojá.*  
O iáko to wielka łaska Syná Bożego! iáko wielka ztąd godność  
i honor náiz, że możemy być synámi Mátki Boskiej, Krolowy  
świátá wzytłkiego, á oraz braciá Chrystusa! Ale oraz przez  
to, o iáko włożona iest ná nas wielka obligacya żyć świętobli-  
wie i doskonałe, ábyśmy byli godnymi tak zacney Mátki syná-  
mi. Bo iáko Syn iest żywym obrazem Oycá; tak też ma być  
żywym obrazem Mátki: iáko syn mądry iest chwałą i pociechą  
Oycá; tak też iest chwałą i pociechą mátki: á przeciwnym spo-  
sobem syn głupi, zły, szpetny, iáko Oycá tak i Mátki iest zelży-  
wością i smutkiem. Uznay tedy tę godność twoję; á oraz re-

Alektuy się, jakim jesteś synem tej Matriki. Oniepięta ku nam do broci twoją Synu Boży, żeś nam za Matrikę, raczył dać własną Matrikę twoją! Któż może być godność większą, iako być synem Matriki Boskiej, a bratem Chrystusowym? Niepoważalbym się tego Matriko Bogą moiego, ale że tak chce Syn twój, biorę cię i uznawam za Matrikę moją. Przyimiżę mię i ty za syna twój, i bądź Matriką moją w życiu, przy śmierci, i przez całą wieczność moją. Znam podłość i niegodność moją: ale ty samą uczyniłaś mię godnym synostwa twój. A ja od tych czas chcę się starać, abym tak żył, iako przystoi na syna twój, zwłascz w tej, i w tej okazyi &c.

PUNKT 2. Słuchay co do ciebie Matrika Boska, i twoją mowi Eccl. 24. *Ego Mater pulchra dilectionis. In me omnis spes vita & virtutis.* Jam jest Matrika pięknej miłości. We mnie wszystka nadzieja żywota i cnoty. Gdzie uważ, że Bogarodzica Panna wszystkie nam pokazuje kochającej Matriki powinności: tylko że matriki nasze synów swoich nie miłują piękną miłością; bo ich miłują miłością przyrodzoną, którą synom dają to życie doczesne, i dobrą przyrodzone, które ich nie czynią pięknymi w oczach Boskich: ta zaś Matrika synów swoich miłuje miłością piękną, to jest nadprzyrodzoną, którą życzy im, i uprząza życie, i dobrą nadprzyrodzone, które nas czynią pięknymi w oczach Boskich, i przyjemnymi. I tak ona iako Matrika, nie tylko nam dąta życie duchowne, dla tego że nam dąta Chrystusa, który się zowie żywotem naszym; ale nam nieiako przez przyczynę swoją *de congruo* dąta, i zachowuje w nas życie nadprzyrodzone, przez łaskę Boską, którą żyjemy Bogu miłymi, i tak nas rodzi nieiako Panu Bogu. Ona też iako Matrika nas karmi nieiako mlekiem swoim, gdy zżywamy Najsświętszego Sakramentu; bo ze krwi iey i z mleka Panieńskiego mamy to Ciało Chrystusowe którego pożywamy. I owszem w tym Sakramencie, według zdania Theologów, w Ciele Chrystusowym zostają niektóre krople Krwi Najsświętszey Panny, z których Duch S. Ciało Chrystusowe uformował: a zątym ona nas krwią swoją nieiako karmi. Ona też nas iako niegdy Rebeká Jakóbá, odziewa szatami drogiemi; uprzązając nam cnoty nadprzyrodzone.

Jakie  
nam Matrika  
Boska miłuje  
cierzyńskie  
twój  
dezy łaski.



przysłodzone, które zdobią dulzę naszą, i są iakoby ślasy nieska-  
żelne, *indumentum incorruptibilitatis de vellere Agni immaculati*, z  
wielny Báránká niepokalanego, Syná iey, to jest z záslug Chrystu-  
lowych zrobione, iáko mówi S Epiphanius *lib. 3. her. 78.* Oná  
náostátek iáko Mátká nas ná rękách swoich piástwie, żebyśmy  
w grzech ciężki nie wpádli; oná zá rękę prowadzi do niebá,  
upraszając nam do tego pomocy i posilki od Bogá. O iák to  
wielka, iák piękna miłość tej Mátki ku nam! O iák nam po-  
trzebá iey wzájemną oddawác miłością! *Uznawam tak wielką*  
*Mácieryńską miłość twoję ku mnie Mátko Boska, i zá nie pokornie*  
*dziękuję. Ale ja o iákom nieważeczny syn twój! o iáko oziębła mi-*  
*łość moia synowska ku tobie! O iákom cię nie raz zásmucił nieposłuszeń-*  
*stwem, i nieśwornością obyczajów moich. Przepraszam cię Mátko Świę-*  
*ta, upadając do nog twoich. Nie odrzucaj mię od łaski twojej Mácie-*  
*rzyńskiej Mátko miłosierdzia: á lubom ja nie pokazał się być synem*  
*twoim, ty pokaż mi się być mátką teraz i przy śmierci mojej.*

PUNKT 3. Słuchay coé Bog przykázanie: *Honorem habebis*  
*Matri tuæ omnibus diebus vitæ. Tob. 4.* Będzieś czcil mátkę twoję,  
po wszystkie dni życia twego. Gdzie uważ które są powinności sy-  
nowskie, które mi syn czeić mátkę powinien, á zátym i ty tę Má-  
tkę. Pierwizá powinność jest posłánowanie i uczciwość Mátki, Które są  
tak wnętrzna iáko i powierchowna. A ktorá Mátká godniey onáże ku  
tza czeić, iáko tá którą czezą Aniołowie, iáko Pániá i Królowá tey Má-  
twoję? którą czeić Syn Boży iáko Mátkę swoję? ce powin-  
syn Mácce posłuszeństwo, gdy co roskazuje. A tey Mácce czyś ności sy-  
nie powinien być posłusznym, który sam Syn Boży był poddá-  
ny? Zwłászczá że oná nie roskazuje tylko to, co Chrystus ka-  
że: i tak gdyśmy Chrystusowi posłuszni, tym samym i Mácce  
iego jesteśmy posłuszni, którey wola záwsze się zgadza z wolą  
Boską. 3. Syn powinien miłość Mácce. A któż po Bogu godzien  
większey miłości, tak dla zacności swojej, iáko i dla dobrodziejstw  
nam uczynionych, iáko tá Mátká? 4. Syn powinien mieć u-  
fność i konfidencyá do Mátki, komunikując iey swoje sekretá,  
uciekając się do niey we wszystkich potrzebách, i rządząc się iey  
we wszystkich wątpliwościách. A któż nam może w tym wśzy-  
skim

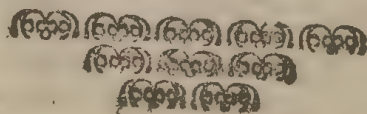
Atkim większą dać pomoc, iako ta Mátká, która ma u Boga wielką powagę, a oraz tak nas bázro miłuje. 5. Syn powinien chwałę i honor mátki wżędzie rozmażać: bo ten honor i chwałá ná syná spływa. Komuż chwałá i cześć bázrzej po Bogu przynależy, iako tey Mátkce. 6. Syn powinien się cále poddać pod rząd mátki, áby nim, i wszystkimi iego dobrámi rządzít. Ktoż nas lepiej może po Bogu rządzic, iako ta Mátká, która jest po Bogu nayożniejza, nayođrsza, nam nayzyczliwsza. Náostátek tośmy powinni tey Mátkce, co uczynił S. Jan, który *accepit eam in sua*, wziął ją zá wszystkie dobrá swoie: tak i my mamy tę Mátkę mieć zá wszystkie násze po Bogu dobrá, zá skarb nász, zá pociechę, zá dziedzictwo. Uczynźe reflexyá, czy te powinności synowskie świadczyłz tey Mátkce. O iako się małz záwskydzić, i tę Mátkę przepraszać!

Rozmowá. O Mátko Święta, wstydę się, że tych powinności synowskich tobie nie oddaie. Mátko zgrzeszyłem przeciwko niebu, i tobie: nie jestem godzien, ábym był zwány synem twoim. Miłós mię nie raz porzucić dla moiey niewdzięczności, nieposłuszeństwa, i inszych złych moich obyczáiom, któremi cię zasmucił, i obraził: ále żeś jest Mátką miłosierdzia, odpuść wszystkie moje niewdzięczności. Aia áffektem Jana Świętego biorę cię zá wszystkie moje po Bogu dobrá. Obie-ram cię sobie zá Mátkę iako syn; zá Pánią iako niewolnik twój; zá dziedziczkę iako dziedzictwo twoie. Mieyże o nim stáranie przez cále życie moje, i przy śmierci moiey.

#### Westchnienia.

O Márya bądź mi miłosiwa. Mátko Boga moiego pámiętaý ná mnie. Mátko zgrzeszyłem przeciwko tobie, nie jestem godzien być synem twoim. Mátko miłosierdzia pokaż się być Mátką, teraz, i w go-dzine śmierci moiey.

O nabożeństwie do Bogárodzice Pánny jest LEKCYA  
w Namowách Duchownych ostatnia.





# INDEX RERUM.

In hoc Libro notabiliorum.

- A** *Abnegatio sui.*  
**Abnegatio sui** quid sit? & quam necessaria,  
 pag: 88.  
 Motiva ejusdem, p. 90.  
*Amor erga Deum.*  
 Amoris amicitia erga Deum motiva. p. 130  
 Amoris concupiscentia motiva. p. 132  
 Deus quali corde amandus. p. 133  
 Auditus peccata & eorum remedia. p. 30
- B**  
 Benignitas Dei erga peccatores. p. 54
- C** *Charitas erga proximum.*  
 Charitatis hujus motiva p. 94  
 Modus amandi proximum exēplo Christi p. 95  
 Alter exēplo SS. Trinita: se amantis. Ibid.  
 Actus hujus charitatis. p. 106
- Christus.*  
 Christi humilitas, vide Humilitas.  
 Christi mansuetudo, vide Mansuetudo.  
 Christi in Nativitate paupertas, cōceptus  
 & dolor, quibus vicit mundum. p. 75  
 Christi obedientia, vide Obedientia.  
 Christi doctrina qualis. p. 85  
 Christi zelus, vide Zelus.  
 Christus Rex noster. p. 72  
 Requirit imitationem à subditis p. 73  
 Christus crucifixus quid requirat. p. 125
- Communia Sacra.*  
 Qualis ad eam preparatio. p. 163  
 Qualis post eam gratiarum actio. p. 168  
 Communio spiritualis in quo cōsistit. p. 171  
 Concio quomodo audienda. p.
- Confessio.*  
 Confessionis vitia. p. 62  
 Ad confessionem qualis dolor & prepo-  
 situm requiritur. p. Ibid.  
*Conformitas cum Dei voluntate.*  
 Fundatur in creatione nostri. p. 5  
 Quam sit utilis nobis & honorifica. p. 135  
 Quanta fuit in Christo p. 136  
 Efficit pacem internam, p. 137
- Cōversatio** cum hominibus qualis. p. 104  
*Creatio hominis.*  
 Quantum beneficium. p. 3  
 Quomodo homo creatus ad imaginem  
 Dei. p. 4  
 Vi creationis Deus acquisivit jus in nos p. 5  
*Creatura.*  
 Sunt nobis media ad finem ultimū p. 15  
 Quomodo illis utendum p. 16  
 Utendū quibūsdam cum indifferētia p. 17
- D** *Deus.*  
 Deus titulō creationis habet jus in nos, &  
 Deus severus Judex. vide Judiciū. (Creatio  
 Deus finis ultimus. vide Finis ultimus.  
 Quātū odit & punit peccata. vide Peccatū.  
 Ejus benignitas in peccatores. & Benigni-  
 Quomodo amandus. vide Amor Dei. (ras.  
*Doctrina Christi.*
- Qualis** p. 84  
 Quomodo audienda. p. 85
- E**  
 Electionis regula p. 110  
*Eternitas.*  
 Aut beata, aut infelix p. 46  
 Eternitas poenarum inferni. p. 58  
*Eucharistia.*  
 Est cibus verus p. 157  
 Quomodo per illā manemus in Christo 159  
 Cur est panis Angelorum. p. 162  
 Quomodo visitanda. vide Communio p. 172
- Examen Conscientie.*  
 Generale quomodo faciendum p. 53  
 Particulare Ibid.
- F** *Finis ultimus.*  
 Oblectivus est solus Deus p. 7  
 Finis ultimus formalis est gloria Dei p. 8
- G** *Gloria Celestis.*  
 Essentialis in quo cōsistit. p. 147  
 Accidentaliter in quo p. 148  
 Comparanda meritis ab Adulto p. 149  
*Gloria Dei.*  
 Est finis noster ultimus. p. 8
- Z** *Quomo-*

# INDEX RERUM

- Quomodo ad illa cōducūt creaturæ.** p. 17  
*H* *Humilitas.*  
**Humilitas Christi in ejus Nativitate.** p. 75  
**Ejusdem in vita occulta** p. 81  
**Ejusdem in reliqua vita** p. 100  
**Humilis non querit gloriam suam,** Ibid.  
**Humilitatis tres gradus** p. 103  
*I* *Infernus.*  
**Pœna sensus in inferno horrenda.** p. 57  
**Pœna damni quanta** p. 58  
**Pœnæ utriusq; æternitas.** Ibid.  
**Inspirationes Spiritus S. vide Spiritus S.**  
**Intellectus perfectio in quo cōsistit.** p. 139  
*Intentio.*  
**Quomodo facienda.** p. 12  
**Quomodo & cur renovanda.** p. 13  
*Judicium Dei.*  
**Quæ ejus materia.** p. 48  
**Persona Dei Judicis horrenda.** p. 50  
**Sententia ejusdem** p. 51  
*L*  
**Lingvæ peccata, eorumq; remedia.** p. 28  
**Lectio libri pii qualis esse debet** p. 93  
*M* *Mansuetudo.*  
**Mansuetudo Christi qualis.** p. 98  
**Mansuetudinis fructus.** p. 99  
*MARIA Virgo.*  
**Matris officia erga nos exerceat.** p. 175  
**Quæ nostra officia erga illam** p. 176  
**Mittit spiritualis quid requirit.** p. 74  
**Missæ audiendæ praxis.** p. 168  
*Mors.*  
**Est bonorū nō nisi tēporaliū privatio.** 43  
**Motiva mortificationis,** p. 91  
*Mundus.*  
**Mundum quomodo Christus vicit in sua**  
**Nativitate.** p. 76  
*O*  
**Obedientia Christi.** p. 83  
**Odoratus peccata.** p. 35  
*Oratio.*  
**Orationis quæ requisita.** p. 14
- Sunt causæ peccatorum.** p. 58  
**Quæ sint, & quomodo vincendæ** p. 17  
*Passio Christi.*  
**Quæ passus est Christus.** p. 11  
**Quam patienter.** Ibid.  
**Christus crucifixus quomodo nobis im-**  
**primendus.** p. 124  
*Patientia.*  
**Est medium satisfaciendi pro peccatis.** 58  
**Actus patientiæ.** p. 118  
**Patientiæ adjumenta.** p. 121  
*Peccatum mortale.*  
**Quam graviter à Deo punitum.** p. 21  
**Malitia ejus.** p. 24  
**Circumstantiæ aggravantes peccatum.** 26  
**Peccatorum causæ.** p. 48  
*Peccatum veniale.*  
**Quam odibile Deo.** p. 37  
**Quanta damna adferat.** p. 39  
*R*  
**Resignatio in Dei voluntatē. v. Cōformitas**  
*S*  
**Sanguis Christi quos fructus facit in ani-**  
**ma, & cur non facit.** p. 125  
**Satisfactionis pro peccatis tres modi.** 69  
**Sensus quinque quomodo custodiendi.**  
*vide Visus, Auditus, Gustus, &c.*  
*Spiritus S.*  
**Est Anima animæ** p. 153  
**Non manet in hominē carnali.** p. 154  
**Contristatur quomodo.** Ibid.  
*T*  
**Tactus peccata.** p. 30  
*V*  
**Visus peccata eorumq; remedia.** p. 28  
**Voluntatis perfectio in quorū cōsistit.** 139  
*Z*  
*Zelus animarum.*  
**Quantus fuit in Christo.** p. 142  
**Qualis esse debet.** Ibid.  
**Debet cavere periculū propriæ salutis.** Ibid.





# M A T E R Y E K A Z A N D U C H O W N Y C H,

Ná Niedziele przez cały Rok, y ná Świętá przedniefze;

*Ták w tey Kńedze, iáko i w drugiey, ktorey Tytuł,  
N A M O W Y D U C H A S. zámknionych.*

*Niedziela piernśa Adventu.*

*Arescentibus hominibus prae timore: Gay sehnąc ludzie będą od boia-*

*zni. Lucę 21.*

Opisuje Ewangelia strážny Sąd Boski, ná którym sehnąc ludzie będą od boiaźni: ále im tá boiaźń iuż nie nie pomoże. Więc teraz poki żyjemy, bac się mamy Páná Boga, á iáko mowi Apostoł z boiaźnią i ze drzeniem mamy sprawować zbawienie náfze. *Może tedy być Kazanie o Boiaźni Bożej, o ktorey jest w Namowách Duchá S. exhortacya ábo Lekcyá druga dnia 3. Gdzie się pokázuie § 1. iáko nam Duch S. záleca Boiaźń Bożą, i iákie w nas oná pożytki sprawuie. § 2. Ze osobliwie przy śmierci sprawuie wielką otachę zbawienia. § 3. ktore są przyczyny Boiaźni Bożej. § 4. Ze jest dwoiáka Boiaźń Boża: niewolnicza i synowska, i ktora lepsza. § 5. Ze Boiaźń Boża jest wszystkim potrzebna, náwet i ludziom doskonałym. § 6. Do czego nas ma prowadzić Boiaźń Boża.*

Ponieważ óż siey za Ewangelia jest o Sądzie Bozym, *może się ná Kazaniu ten Sąd Boży opisować. O tym jest Medytacya 2. dnia trzeciego w Ambonie Duchá S. gdzie w punkcie 1. opisuje się z czego nas Pan Bog będzie sądził. W Punkcie 2. opisuje się, iák strážny Sędzia jest Bog. W Punkcie 3. opisuje się deklat tego ná ludzi sprawiedliwych, i ná nieczbożnych.*

*Niedziela wtora Adventu.*

*Quid existis videre? arundinem ventó agitatam? Coście wyszli widzieć? czy trzcinę od wiatru chwilejącą się. Mat. 11.*

Chwali tu Pan twał óć státeczną Janá S. w enocie, w ktorey tak był stłty, że nie dół się ná drugą stronę nákłonic, áni táską krolewską Herodá, iáko wiatrem łagodnym, áni pogroźką śmierci, iáko wichrem burzliwym. *Otey tedy trwał óć i w dobrým może się mowić ná Kazaniu. O niey jest Exhortacya ábo Lekcyá 4. dnia dziesiątego w Namowách. Gdzie § 1. dáją się pochwały tey enocie z nismá, i z Oyców Świętych § 2. wykładają się otey enocie one słowá Páńskie: Zíden kto óć aga rękę do pługa náraz się ogládając, nie jest sposobny do krolestwa Niebieskiego. § 3. ktore są przeszkody do trwá-*

A a

tości w

### *Materiał Kazań.*

Łości w enocie? § 4. przywodzą się z pismá przykłady ludzi statecznych, i karania niestatecznych. § 5. Jako od Pána Bogá możemy otrzymać dar do trwania aż do końca. § 6. Jako zwyciężać gnusność, gdy nas odwołuje od trwałości w dobrym. § 7. Jako zwyciężać tskność pochodzącą z długości czasu. § 8. Jako zwyciężać miłość rzeczy doczesnych, gdy nam przeskadza do trwałości w enocie.

### *Niedziela trzecia Adventu.*

Opisuje Ewangelia wielką pokorę Jana S. że lubo go ludzie mieli za Mesyaszá, on jednak o sobie mówi: że nie jestem ja Eliaszem, ani Prorokiem, ale jestem głosem wołającego na puszczy. Joan. 1. Dla ktorey enoty tak jest wywyższone od Chrystusa, że o nim powiedział: iż nie było większego ná niego między synami ludzkiemi. Może się dziś mówić o pokorze, iako ta enota jest miła Pánu Bogu. O czym jest druga część Lekcyi, ktora jest w Namowách druga dnia szóstego. Tam § 5. pokazuje się różnemi z pismá przykładami, iako jest pokorą miła Pánu Bogu. § 6. pokazuje się, że jest znakiem przeznaczenia do niebá. § 7. że ta enota funduje się ná tym, aby człowiek znał to do siebie, że nie jest z siebie, iako to dziś zna dosiebie Jan S.

### *Niedziela czwarta Adventu.*

*Parate viam Domini, rectas facite semitas ejus: Gotujcie drogę Pánu, czynicie proste ścieżki jego.* Luc. 3.

Drogi ábo ścieżki ktoremi duszą naszą chodzi, są sprawy nasze; bo przez nie iako przez drogi idzie duszą ábo do niebá, ábo do piekła. Te drogi ábo ścieżki są proste, kiedy duszą przez sprawy swoje ciągnie do Bogá, iako do końca i celu ostatniego życia naszego, szukając chwały i upodobania jego: są zaś krzywe, kiedy przez sprawy swoje duszą zmierza ábo do stworzenia inszego, ábo do samey siebie, szukając chwały własney, ábo uciechy, ábo pożytku. Więc te sprawy krzywe prostuje dobra intencya, co nam każe czynić tu Káznodzieciá Chrystusow Jan S. abyśmy tak gotowali drogę Pánu do nas idącemu. Mówić się tedy może o intencji dobrej spraw naszych. O niej jest Exhortacya ábo Lekcyja w Namowách pierwsza dnia pierwszego. Gdzie pokazuje się § 1, co jest intencya. § 2. iako złe są sprawy, gdy złá intencya. § 3. ktore są złe, ktore dobre intencye. § 4. Co jest chwałą Boską, do ktorey wszystkie sprawy kierować mamy. § 5. że troiakiem sposobem czyni się dobra intencya.

### *Święto Bożego Narodzenia ábo Niedziela pierwsza po nim.*

*Falta est cum Angelo multitudo militia celestis: Pokazała się z Aniołem wielka liczba żołnierstwa niebieskiego.* Luc. 2. Ábo w Niedzielę: *Ecce positus est hic in ruinam: Oto położony jest ten ná upadek.* Luc. 2.

Przycho-



### Máteryé Kazañ.

Przychodzi ná swiát dnia dzisiejszego Syn Boży w ciele ludzkim, iáko  
Hitman wyprawiający się ná woynę, áby wojował z Książęciem swiátá te-  
go to i st zezartem, który pánował ná swiecie, i áby iego ruinował. Dla  
tego przy Národzeniu dzisiejszym Chrystusowym pokázuie się woysko A-  
niołów: S. 15 Leo dziś mowi w Kazaniu swoim: *Omnipotens Dominus cum*  
*seuissimo hoste, non in sua maiestate, sed in nostra congregatur humilitate: Wszzechmo-*  
*cny Pan nie w swoim máiestacie z nieprzyacielem, ále w nászej woinie podłosci.*  
Trzy zás są krainy ábo prowincye swiátá, wedlug náuki Janá S. Pierwsza  
jest prowincya, poządliwość ciátá, gdzie są uciechy: Druga prowincya jest  
poządliwość oczu, gdzie są dostátki oczom się podobájące, á trzecia prowinc-  
cia jest pycha, gdzie są honory i sława ludzka. Wtych tedy trzech krá-  
iách, Chrystus narodzony dziś swiát i Książę iego woinie i ruinuie. O tym  
się może mowić ná Kazaniu. O tym jest Medytácia druga dnia piątego w  
Ambonie. Tým się pokázuie w punkcie 1. iáko Chrystus przy národzeniu  
swoim ruinuie poządliwość ciátá, ábo uciechy swiátowe. W punkcie 2. iáko  
ruinuie poządliwość oczu, ábo dostátki. W punk: 3. iáko ruinuie pychę swiá-  
towá.

### W dzień Nowego Láta.

*Consummati sunt dies: Spelnily się dni.* Luc. 2. Przy záczytym dziś ró-  
ku, mamy z jedney strony uważać, iáko są krotkie, i iáko prętko uchodzą lá-  
ta życia nászego, á z drugiej strony mamy pámietać ná wieczność, która się  
zbliza. Z tej uwagi co za pożytek ma być: o tym się mowi w Lekcyi pier-  
wszey dnia trzeciego § 7. w Namowách.

### Niedziela pierwsza po trzech Krolách.

*Descendit cum illis, & erat subditus illis. Szepił z niemi do Názaret, i był im*  
*poddány.* Luc. 2. Może się dziś mowić o życiu tájnym Chrystusowym przez lat  
18. w którym pokázal wielką swoję pokrę i postuszeństwo. O tym jest Medytácia  
trzecia dnia piątego w Ambonie. W ktorey pokázuie się w punkcie 1. iáko  
w ten czas on był *Deus absconditus, Bogiem záráionym*, záiac swoję wszechmo-  
cność, mądrość, swiátobliwość i chwałę. W punk. 2. iáko tam podłe usłu-  
gi odprawował. W punk 3. iáko był postuszony.

### Niedziela wtóra po trzech Krolách.

*Vinum non habent: Winá nie máją.* Joan. 2.

Dzisiaj pokázuie swiát iáko obłudnie i zdradliwie sflugi swoje częstuie:  
kiedy záprosiwszy gości ná ucztę, i ná samych godách winá mu nie stáło.  
Bo tak bywa że te pociechy i dobrá ktoremi swiát częstuie, prętko ustáją.  
Mamy tedy gárdzić swiátem tak obłudnym. Może się mowić o wzárdzie  
swiáta. Oczym jest w Namowách Lekcyá 3. dnia siódmego. Tým napozod

### *Mátery. Kazeń.*

dają się przyczyny, dla czego gárdzić mamy światem, i dobrámi jego, to jest, że świat jest głupi. § 1. oprócz tego że jest obłudny i zdraycá. § 2. Do tego że jest nieprzyjázny Chrystusowi. § 3. A potym dają się sposoby iáko mamy światem gárdzić. § 4. 5. 6. 7. Náoliátek przykłady wzgárdy światá. § 8.

### *Niedziela trzecia po trzech Krolách.*

*Sam sub potestate constitutus, habens sub me milites: Iesem pod władzą postánwiony, máiąc pod sobą żołnierze. Mat. 8.*

Wielka pochwałá tego Rotmistrzá; że umiał pod władzą swoją trzymać żołnierze, i im rozkázować, á sam oraz był podległy swemu Hermánowi. Takim sposobem i rozum náš ma być Rotmistrz, áby miał pod władzą swoją námiętności, które mu są dáne od náтуры iáko żołnierze ná obronę życia ludzkiego, á oraz ma być rozum pod władzą Boską, i Bogu podległy. Może się mówić o námiętnościách nášzych, iáko máią być rozumowi poddáne, á rozum Bogu. O tym jest w Ambonie Reflexya dnia piątego. Tým się pokázuie co są te námiętności, wiele ich jest, iáko szkodzą gdy są nieumiárkowane i rozumowi nieposłuszne. Także o káżdę z osobná mówi się, i sposób się podáie, iáko káždą usmierzáć, gdy przeciwko rozumowi powstaie.

### *Niedziela czwarta po trzech Krolách.*

*Quid timidi estis modica fidei? Czemuście bojáźliwi máley wiáry? Mat. 8.*

Gani tu Pan bojáźń Apostołom, że w náwałności morskiej nie mieli ufności w Pánu Bogu. Może się mówić o tej ufności. Oniey jest Lekcyá 2. dnia 6. w Namowách. Tým się pokázuie. § 1. co jest ufność w Bogu, i że się osadza ná Boskiej wszechmocności, mądrości, dobroci, i wierności. § 2. Jáko się też osadza ná záslugách Chrystusowych, i po nim ná przyczynie Mátki Boskiej, i Świętych. § 3. których się dobr od Boga spodziewáć mamy. § 4. o pożytkách z tej ufności, z których pierwszy jest pociechá w utrapieniu, i który jest frásunek zły. § 5. Jáko z tej ufności pochodzi wzgárdá dobr doczesnych. § 6. jáko ufność dodáie nam siercá w trudnościach. § 7. Jáko ufaiąc Pánu Bogu, przecie mamy záżywać roztropności, ále ná nie się nie spuszczáć. § 8. Które są kondyie doskonałej ufności. § 9. Przykłady tej cnoty.

### *Niedziela piata po trzech Krolách.*

*Colligare zizania in fasciculos [at] comburendum: Zwiążcie kękol w snopki ná spalenie. Mat. 13.*

Przez ten związány w snopki kękol, znáczą się ludzie potępieni, którzy zá ręce i nogi związáni, ták, że áni z piekła wynisć, áni się ták ratowáć nie mogą, palą się w ogniu wiecznym. Mówić się może o mękách piekielnych. O czym też jest Medytácyá trzecia dnia trzeciego w Ambonie. Tým się opisuią męki piekielne wšyřkích zmysłow punkt 1. Potym karánie szkody nieczmierney, która



### Máteryé Kazán.

które jest w piekła. punkt 2. Náostaték wieczność mák piekielnych, punkt 3.

### Niedziela szosta po trzech Krolách.

*Simile est regnum caelorum grano sinapis: Podobne jest królestwo niebieskie ziarnu gorczycznemu. Mat. 13.*

Przez to ziarno gorczyczne znaczy się náuka Chrystusowa, zwłaszcza o záprzeniu siebie samego, która jest iáko ziarno gorczyczne, po wierzeniu nie pozorna i gorzka, ále iáko ziarno gorczyczne, wewnątrz jest zdrowa, grzeje serce, i smaczne nam czyni potravu niestrawne, to jest wszystkie przykrości. A iáko z drobnego ziarna gorczycznego stáie się drzewo, tak z zachování též náuky Chrystusowey rodzi się wyloka doskonałość. Može být Máteryá Kazánia tá náuka Chrystusowa o záprzeniu siebie samego. O tym jest Medytácia třetia dñia szostego w Ambonie. Gdzie pokázuje się w punk. 1. co jest záprzenie siebie samego. W punk. 2. že to záprzenie siebie samego jest dobra i pożytečna nienávisť siebie samego, i co nas má do níey pobudzić. W punk. 3. že do tego záprzenia náleží gwałť sobie czynić, ábo troiákie umartwie, nie siebie samego.

### Niedziela Siedmdziesiatnicá ábo Stározapustna.

*Voca operarios, & redde illis mercedem: Záwoľay robotníkow, i day im zaplátę.*

Mat. 20.

W dzisiejszy Ewangelii gospodarz woľa prožnujících do winnice své. íej ná robotę, i zá níę plátí im w wieczor, wedługích roboty. I ponas chce P Bog ábyšmy nie prožnowáli, ále chce ábyšmy w winnicy íego, to jest w Košciele íego zůstáť, robili, to jest ábyšmy dokonále odpráwováli správy nášze, zá které nám przy šmíerci plátíc býdzie. Mowíc się može, czego potreba áby správy nášze byly dokonále. O czym jest Lekcyá wtora dñia dziewiętego w Namow. Tám się dowodzí. § 1. že doskonałość nášzá i miľošť ku Bógu osobliwie vydáie się w dokonálym spráw nášzych odpráwovániu. Tázás doskonałość spráw náleží ná tym naprzod, áby byly odpráwione w lásce Bóskíey. § 2. Do tego náleží ná zwycíženíu trudnósti przeciwnéy. § 3. Náđ to náleží ná imencyi vysokíey. § 4. Íesze ná živým i usílným przykľadániu się. § 5. Oprocz tego ná rozšzerzániu žáddy i áffektu náđ to co czyniemy. § 6. Do tego ná wykonániu spráw náđ povinnošť nášzú. § 7. Náostaték ná wykonániu wielu spráw dobrych § 8.

*Quid hic statis tota die oriosi? Czego tu stojíte cály dñeň prožnující? Mat. 20.*

Može się mowíc ná kázániu, iáko trzebá się štrzec prožnowání o tym się mowí táž. § 8.

### Niedziela Šešćdziesiatnicá.

*Semen est Verbum Dei. Cecidit in terram bonam & ortum fecit fructum. Ná.*

Aa 3

šienis

### Máteryę Kazañ.

*ſienie iſt ſłowo Boże, które upádkło ná rolę dobrą, i uczyniło pożytek. Luc. 8.*

To ſłowo Boże iako naſienie ſwoie ſieie Pan Bog ná ſercách náſzych, iáko ná roli, gdy go ſłuchamy ná kazániách, ábo czytamy w ksiáſzkách duchownych. Może ſię mowić iáko ſtubác mamy kazániá, i iáko czytać ksiáſzki duchowne, áby to ſłowo Boże pożytek uczyniło w ſercu náſzym. O tym ſię dają náuki w Reflexyi dnia ſzóſtego w Ambonie.

2. W tey Ewangelií mowi Pan: że ludzie *Fructum afferunt in patientia*, Pożytek przynoſzą w cierpliwoſci. Z tad ſię pokázuie iáko nam iſt pożyteczna cierpliwoſć, gdy tey cnocie, nie inſzym cnotom Pan przypisuię pożytki, które Bogu czyniemy i ſobie. Zaczym mowić ſię m że o cierpliwoſci. O niey iſt Lekcyá pierwsza dnia ósmego w Nam wách. Gdzie § 1. pokázuie ſię, co iſt cierpliwoſć. § 2. Które ſą Akty cierpliwoſci. § 3. Które ſą pobudki do cierpliwoſci § 5. że w cierpliwoſci znajduią ſię wſyſtkie dobra, á naprzód *bonum honeſtum dobro poczciwoſci* § 6. że cierpliwoſć ma w ſobie *bonum deſtabile, dobro uciechy*. § 7. że w ſobie ma *bonum utiſe, wielkie pożytki*. § 8. Przykłády cierpliwoſci.

### Niedziela Mięſopuſtna.

*Cecus quidam ſedebat. Respice. Słepy ieden ſiedziáł. Przeyrzyj. Luc. 18.*

Káždy grzeſzący iſt ślepy, bo nie widzi niezmiernych ſzkod, które mu grzech przynoſi: dla czego o grzeſzających mowi Duch S. Sap. 2. *Excavavit eos malitia eorum: Oſlepita ich złość ich*. Węć że w mięſopuſty naywięcey ſię nayduie takich ślepych, trzeba im oczy otworzyć, i ná kaźdego z nich z Chryſtuſem wołać: *Respice, Przeyrzyj* ábo z Pior káim. *Scito & vide, quám amarum eſt reliquiſſe te Dominum Deum tuum. Wiedź i patrź iáko gorzko iſt opuſzczáć Páná Bogá twego, co ty miſz ſobie za ſnáczny mięſopuſt. O tym ſię może mowić. I ná te ſłowá prorockie iſt Exhortácyá, ábo Lekcyá druga dnia 2. w Nam wách. W ktorey ſię wyliczáją niezmiernie ſzkody pochodzące z grzechu ſmiertelnego. A naprzód § 1. 2. 3. wyliczáją ſię dobra nieoſzácowane które nam grzech odbiera. A potym § 5. 6. 7. wyliczáją ſię złe ſkutki, które grzech ſpráwuie.*

*Domine ut videam, Pánie ábym przeyrzał.*

Proſi ten ślepy Páná áby widziáł: á drugim trzeba proſić z Pſalmiſtą, zwałſzczá teraz w mięſopuſty Páná Bogá: *Averte oculos meos, ne videant vanitatem: Odwróc oczy moje, áby nie w dziáły próżności*: poniewáż wiele grzechow wchodźi do duſze náſzey przez oczy. Mowić ſię może, które ſą te grzechy, i które ſą ſpoſoby ná uſtrzeżenie ſię ich. O tym ſię mowi w Reflexyi dnia wtorego num. 1. w Ambonie.

### Niedziela pierwsza poſtu.

*Accedens ad eum tentator dixit: Przystąpiwſzy do niego kuſciel. Mat. 4.*

Chryſtus



### *Máteryę Kazañ.*

Chrystus Pan iáko Hetman nasz dź ś z czartem wojuie. i iego zwycięża, áby nam żołnierzom swoim dał przykład, iáko z czartem wojować mamy. Oney wojny naszej z czartem miewić się może. Jest o tym w Namowách Lekcyja pierwsza dnia piątego. Gdzie naprzód pokazuje się § 1. że życie nasze Chrześcijańskie jest żołniersstwem. § 2. że nieprzyjaciół z którym wojować mamy jest czart, i iáka jest iego potęgá, zdiady, zaiadłość. § 3. że czart uczynił koligacyą z światem i z ciałem. § 4. która jest broń naszą ábo orężę, ná zwyższenie tych nieprzyjaciół. § 5. Ják mężnie i usilnie wojować mamy z temi nieprzyjaciółami, w Bogu mając nadzieię, że on ich znami zwycięży. § 6. Przykłady pokus zwyciężonych.

### *Niedziela wtora postu.*

*Transfiguratus est ante eos: Przemienit się przed nimi. Mat. 17.*

Tego postu świętego nastąpiły dni pokuty iáko nam to głosi Kościół S. *Advenerunt nobis dies penitentia:* bo według przykazania Kościelnego mamy czynić spowiedź Wielkonocną, i pokutować za grzechy, á zátym mamy się przemienić, ábo życie nasze złe w lepsze odmienić. Dla tego dziś przed nami przemienia się Pan Jezus, ábyśmy się też teraz przemienili przez pokutę, przez którą grzesznik z szpetnego staie się pięknym w oczách Boskich, i wychodzi z cienia mości grzechowej, á Bog go łaską swoją oświeca, tak iáko dziś szaty Chrystusowe stały się białe iáko śnieg, i iáko rozjaśniła twarz iego iák słońce. A iáko dziś Chrystus przyodził się w szatę białą, tak grzesznik przez pokutę nabywa białę szatę, to jest czystości sumnienia. Ják Chrystusa dziś Bog Ociec ogłasza Synem swoim, tak Bog przez pokutę grzeszniká czyni synem swoim przysposobionym. O tej tedy pokucie mowić się może. Oniey jest Lekcyja druga dnia czwartego w Namowách. Gdzie. § 1. pokazuje się co jest pokutá, i które są do niej kondycye. Potym opisują się własności szczerey pokuty. á naprzód że nie ma być odwleczona do śmierci. § 2. Ze ma być w dosyćczynieniu równa grzechom. § 3. Ze ma być ustáwiczna. § 4. Ze pokutujący ma się chronić okázy grzechowej, áby nie było recydywy, i które są przyczyny upadku naszego. § 5. Ze po pokucie trzeba diabłu nie dawać przystępu do serca, strzegąc się próżnowania, i mając straż nad sobą. § 6.

### *Niedziela trzecia postu.*

*Erat Jesus ejiciens demonium mutum: Wyrzucał Pan Jezus diabelstwo nie-mie. Luc. 11.* Diabelstwo nie-mie pánuie w tych ludziách, którzy ábo nie chcą się często spowiadać, iáko by im czart usta do spowiedzi zamykał: ábo się źle spowiadają, tájąc grzechy: ábo się spowiadają niedokładnie, niewyliczając liczby grzechów ciężkich, i nie wyrażając okoliczności, które grzechy różnemi czynią. Może się tedy mowić o tym, która jest złá spowiedź, áby się ludzie umieli ná spowiedź Wielkonocną gotować; O tym jest Reflexya dnia czwartego w Ambonie.

Nie-

## Máteryé Kazañ.

### W Święto Zwiáštowania Bogárodzicy Pánný.

*Ave gratia plena: Witay łáski pełna.* Ták dzís wita Anioł Gábryel Najswiętszą Pánnę. Može się mówić iáko bytá zupełność łáski Boskiej w niej. Co się opifuie w Lekcyi trzeciej w Namowách dnia dziesiątego. § 4.

### Niedziela czwarta poſtu.

*JESUS autem cum cognovisset, quia venturi essent, ut raperent eum, & facerent eum regem, fugit.* Joan. 6. JEZUS tedy gdy poznał że mieli przyjść, áby go byt porwali, i uczynili Krolem, uciekł.

Ucieka dzís P. Jezus przed koroną, bo iáko potym powiedział ná łádzio u Pitatá, krolestwo iego nie iest z tego świata. Inſze tedy iest iego krolestwo, á to duchowne, w którym iáko my poddani tego Krolá, iemu służyć mamy, mówić się može. O tym krolestwie Chrystusowym iest Modytácyá pierwsza w Ambonie dnia piątego. W ktorey pokázuie się w punkcie 1. że Chrystus Pan iest Krolem od Bogá Oycá poſtánwionym; á że ná świat przyszedł z niebá ná wojnę, áby świat pod moc swoję podbił, i z niego czartá, który ná światem pánował, wyrzucił. Ná tę wojnę wszystkich nas pod Chorągiew swoję zaciąga. Czego zaś od nas poddanych ná tej wojnie służyących żąda ten Krol, pokázuie się w punkcie 2. to iest żąda, ábyśmy go w pracách, i w niewczasach náśladowali. Do tego żąda, áby każdy z nas, iáko upomian S. Paweł; *laboret sicut bonus miles Christi*: Prácował iáko dobry żołnierz Chrystusow. Co iákim sposobem być ma pokázuie się w punkcie 3.

W tej Ewangelii Pan dzís ten lud oszczędnio: i miernie częſtuie, bo tylko chlebem ięczyennym i drobnymi rybkami. áby nas náuczył iáko w pokarmie wſtrzeźliwość chować mamy. Može się tedy mówić o tej wſtrzeźliwości. O tym się mówi w Ambonie w Reflexyi dnia wtorego num. 4. gúdzie pokázuie się iáko w potráwach. w napoiu wielkie ſzkody przynoszą: ktore ſą w tej mierze defekty: i ktore sposoby ná uſtrzeżenie się tych defektów.

### Niedziela Mięki Páńskiey.

W dzisieyszej Ewangelii wydáie się niezmierna cichość i łáskáwość Zbáwiciela náſzego; bo gdy go Żydzi lżą, i opętánym zowią, mówią: *Demonium habens*, nie tylko się nie mści. mogą ná nich pioruny rzucić, ábo ziednego zá tę zniewagę nie pokázuie, ále tak łagodnie mówi: *Ja czartá nie mam, ale czcę Oycá mego, á wyście mię nie uczyli.* Može się tedy mówić o łáskáwości Chrystusowej, ktorey nam dáł przykłąd ná ſobie. O czym iest Modytácyá 1. dnia ſiedmego w Ambonie. Tým w punkcie 1. opifuie się wielka łágodność Chrystusowa ná ſercu, ná twarzy w uſtach, ná záuſtydzenie gniewu náſzego. W drugim punkcie pokázuie się, iáką cichość i łáskáwość wydawał po ſobie



### Materia Kazan.

sobie Chryſtus, oſobliwie gdy go lżono i prześladowano. W trzecim punkcie pokazuje ſię, iako on tę cnotę nam zaleca w Ewangeliu.

### Niedziela Kwietnia, albo Wielki Piątek.

Kazanie o Męce Pańskiej. O tej ſą w Ambonie trzy Medytacye dnia 8. w pierwszej opiſuje ſię, co Chryſtus cierpiał na dobrach powierzchownych punkt 1. Jakie boleści na ciele, punkt 2. Jakie ſmutki na duszy, punkt 3.

W drugiej Medytacyi opiſuje ſię, iako cierpiał zniewagi na honorze, punkt 1. Jakie potwárzy na ſławie. punkt 2. Jako cierpliwie to znoſił punkt 3.

W trzeciej Medytacyi Chryſtus z Krzyża (który według S. Auguſtyna, eſt Cathedra Chriſti docentis,) czyni exhortę do duszy. W punkcie 1. mowi: Terra ne operias ſanguinem meum: Ziemia nie pokrywaj krwi moiej: W drugim punkcie mowi: Pone me ut ſignaculum ſuper cor tuum: Położ mię iako pieczęć w ſercu twoim. W punkcie trzecim mowi: Gratiam fideiſſoris non obliſcaris &c. Łaski rekoymi nie zapomina. Może ſię też mowić o nabożeństwie do Męki Pańskiej, o czym ieſt w Namowach na dzień oſmy w Lekcyi 3. § 6.

### Niedziela Wielkonocna.

Uponaia dziś nas S. Páweł Rom 6. Quomodo Surrexit Chriſtus à mortuis per gloriam Patris: ita & nos in novitate vita ambulemus: Jako zmartwychwſtał Chryſtus przez chwagę Oycá: tak i my nowe życie prowadźmy. Mamy tedy od tych Świąt Wielkonocnych, kiedysmy ſię przez ſpowiedź i komuniją wielkonocną Pánu Bogu uſprawiedliwili, i z grzechow z Chryſtusem zmartwychwſtáli, nowe życie zacząć, iako ie dziś zaczyna Chryſtus przy zmartwychwſtaniu ſwoim. To zaś nowe życie naſze na tym należy, abyſmy już nie ſobie żyli, ale Chryſtusowi, który za nas umarł. Bo tak mowi tenże Apoſtoł 2. Cor. 5. Pro omnibus mortuus eſt Chriſtus, ut qui vivunt, non ſibi vivant, ſed ei, quá pro eis mortuus eſt: Za wſyſtkich umarł Chyſtus, aby ci którzy żyją, nie ſobie żyli ale temu, który za nich umarł. O tym tedy nowym życiu naſzemu może być Kazanie. O czym na te ſłowa S. Páwła ieſt w Namowach Lekcyja wtóra dnia oſmego, w ktorej pokazuje ſię § 1. że nie możemy lepiej odwdzięczyć mękę i śmierć Chryſtusowi, iako żyjąc iemu ſamemu nie ſobie. Jako zaś żyć mamy Chryſtusowi, nie ſobie, daie ſię pierwszy ſpoſob tego § 2. Drugi ſpoſob § 3. Trzeci ſpoſob § 4. iako mamy nie tylko żyć, ale i umrzeć Chryſtusowi § 5.

### Poniedziałek Wielkonocny.

Nonne oportuit Chriſtum pati, & ita intrare in gloriam ſuam: Aza nie było trzeba aby był Chryſtus cierpiał, i tak wſedł do chwagi ſwoiej.

Chryſtus Pan wielką ſobie ziednał u ludzi chwagę ztąd, że nam wielkie pożytki męką ſwoją ſprawił. O tych pożytkach ieſt w Namowach

### *Mátery Kazak.*

na dzień 8. Lekcy 2. wyliczają się § 1. jakim sposobem ie Chrystus sprawił § 4. Czego trzeba aby nam Męka Pańska była pożyteczna § 6.

### *Wtorek Wielkonocny.*

*Ostendit eis manus & pedes.*

Gdy po Zmartwychwstaniu Pan pokazuje rany swoje, mogą się dawać pochwały tych ran iego, które się wyliczają w teyże Lekcy 2. na dzień osmy § 3.

### *Niedziela pierwsza po Wielkieynocy.*

*Pax vobis: Pokoy wam. Joan. 20.*

Jako niegdy po wálnym światá potopie, gołębicá Noemu przyniosła roszczkę oliwną, na znak pokoju ludzi z Bogiem: tak Pan JEzus po wylaney za nas krwi swojej potopie, po Zmartwychwstaniu swoim, przynosi uczniom swoim pokoy, dając znáć, że go nam Męką swoją dostał. O tym tedy pokoju może być Kazanie. Onim iest w Namowách Lekcy 2. na dzień dziesiątego. Gdzie pokazuje się § 1. co iest pokoy. Jak się podoba Panu Bogu § 2. Jako nam iest pożyteczny § 3. Ktore są frzodki ábo pomocy do zachowania pokoju § 4. Jako ludzie dokonáli wielkiego zázývajú pokoy, i w zyciu, i przy śmierci, dopieroż w niebie § 5.

### *Niedziela druga po Wielkieynocy.*

*Ego sum Pastor bonus, bonus pastor animam suam ponit pro ovibus suis: Jam iest Pasterz dobry, dobry pasterz kładzie duszę swoją za owce swoje. Joan. 10.*

Opisuje tu Pan niezmierną swoją około zbawienia ludzkiego żarliwość, ktorego iako dobry Pasterz szukał z takimi swemi niewczasami i trudami, aż na konie za nie położył na Krzyżu duszę swoją. Może się mówić o tey żarliwości Chrystusowej, i iako iey naśladować mamy. O czym iest Medytacya trzecia dnia dziewiątego w Ambonie. Tam w punkcie 1. pokazuje się że Chrystus tak łaknął zbawienia naszego iako głodny łaknie potrawy. W punkcie drugim, iako tá żarliwość zbawienia naszego Chrystusa na kształt ognia żarła i strawiła. W punkcie trzecim, iako i my według stanu i kondycyi naszej mamy się pilnie starać o zbawienie bliźnich naszych.

2. *Ego sum Pastor bonus. Jam iest Pasterz dobry.* Odobrym Pasterzu powiedział Pan w tymże rozdziale wyżej, że *Ante oves vadit, & oves eum sequuntur*: Przed owcami idzie, i owce za nim idą. Tak i P. JEzus przed nami idzie iako Pasterz, dając nam przykłady cnót swoich, a my też iako owieczki iego mamy iść za nim naśladowując go. O czym S. Piotr w dzisieyszey Epistole mówi, że Chrystus ucierpiał, wam przykład dając, abyście szli za śladami iego. O tym naśladowaniu Chrystusa mówić się może. Oczym iest Lekcy 2. w Namowách dnia 5. W niey § 1. pokazuje się, że przyczyna Wcielenia Syna Bożego,

Boże,



### Młotery Kozak.

Bożego, było to naśladowanie jego. § 2. 3. Jakże ma być to naśladowanie, i w czym. § 4. 5. 6. 7. 8. Pobudki do tego naśladowania.

### Niedziela trzecia po Wielkieynocy.

*Vos vero contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in gaudium. A wy smucicie się bężicie, ale smutek wasz w radość się odmieni.* Joan. 16.

Powiadają że Alchimia ma taki sposób, że rzecz jakąś którą zowią melancholią, w złoto obrócić może. Coś podobnego sprawuje na woli naszej zgadzanie się z Boską, bo ta cnota smutki nasze i melancholie w złotą radość obraca, iako tu dziś Pan obiecuje. O tej tedy cnotcie mówić się może. O niej jest Medytacya z dnia 9. w Ambonie. Tam w punkcie 3. pokazuje się, iako zgadzanie się z wolą Boską przynosi nam pokoy i wesole. Ztąd idzie, co jest w punkcie wtorym, że wszystko co nam się trafi, choć przykrego, i gorzkiego, mamy to mieć sobie za pokarm ocukrowany wolą Boską którego łaknąć, i nim się nasycać mamy, iako o sobie mówił Chrystus: *Moy pokarm jest czynić wolę tego, który mię posłał:* Do tej cnoty ma też i to nas zachęcać co jest w punkcie pierwszym, że wola Boska jest wszechmocna, najmędrzejsza, najlepiej nam życząca, a nasza wola jest słaba, ślepa, często nam szkodząca: złączmy wolą naszą woli Boskiej poddawać mamy. A ztąd idzie wielka godność człowieka, kiedy żyje wolą Boską, i gdy wola ludzka złączona z wolą Boską staie się coś jednego.

### Niedziela czwarta po Wielkieynocy.

*Vado ad eum qui me misit: Idę do tego który mię posłał.* Joan. 16.

Chrystus Pan zawsze szedł do Boga Ojca bo wszystkiemi swymi zmyśłami, sprawami, pracami, trudami, męką i śmiercią swoją zmierzał do niego, iako do ostatniego końca i kresu. Starać się jedynie o chwałę jego, i o ukontentowanie woli jego, iako o sobie powiedział: *Ego qua placita sunt ei facio semper: Ja co się podoba Ojcu, to zawsze czynię.* Tak i my zawsze ciągnąć do Boga mamy wszystkiemi zamyśłami, i sprawami naszymi, iako do ostatniego końca i celu życia naszego. O tym się mówić może. I o tym jest w Ambonie Medytacya wtóra dnia pierwszego. Gdzie pokazuje się, że Pan Bog jest końcem i celem ostatnim życia naszego punkt 1. Ze ciągniemy do tego końca, kiedy go chwalemy, miłujemy, i jego upodobania szukamy punkt 2. Oprócz tego, kiedy mu wiernie służymy. punkt 3.

### Niedziela piata po Wielkieynocy.

*Petite & accipietis: Proście a weźmiecie.* Joan. 16.

Przykazuje nam dziś Pan Jezus abyśmy się często modlili, i obiecuje; że o cokolwiek go prosić będziemy, to nam da. Złączmy przez te dni trzy naślepiająco, które się zowią *Dies rogationum. Dni prośby, albo modlitwy.* Ko-

### Materia Kazali.

świat S. to rozkazanie Pańskie pełnić czyniąc procesy z Litaniemi i z modlitwami. Mówić się tedy może o modlitwie 2. Oczym w Namowach jest Lekcja 1. dnia pierwszego. Gdzie się pokazuje § 1. Co jest Modlitwa. § 2. dają się różne przyczyny, które nas mają zachęcać do częstej modlitwy. § 3. wyliczają się różne kondycye dobrej, skutecznej modlitwy.

### W Święto Wniebowstąpienia Pańskiego.

*Assumptus est in calum: Wzięty uft do niebá.*

Wstępując dziś do niebá Chrystus, ten który, iáko mówi Jan S. Apoc. 3. *Habet clavem, & aperit, & nemo claudet*: Ma klucz, i otwiera, á żaden nie zamknie. I owszem dziś leci do niebá, iáko mówi S. Łukasz: *Ferebatur in calum*, áby nas uczył wzbiąć się z sobą do niebá; iáko o nim dawno było przepowiedziano Deut. 32. *Sicut Aquila provocans pullos suos, & super eos volitans, expandit alas suas*: Jáko Orzeł pobudzając orlęta swoje, i nad niemi latając, rościagnął skrzydła swoje. Lećmyś tedy teraz za nim do niebá, i gdy dziś otwarte niebo przypatrzmy się chwale niebieskiej. O niej jest w Ambonie Medytacya 4. na dzień 9. gdzie w punkcie 1. pokazuje się ná czym należy istotą chwały niebieskiej. W punkcie 2. iáka jest chwata w niebie przypadkowa. W punkcie 3. dają się sposoby iáko mamy dostać tey chwały niebieskiej.

### Niedziela po Wniebowstąpieniu Pańskim.

Przepowiada w Ewangelii Pan Apostołom różne utrapienia przyszłe; áby ná nie gotowi byli. Z tey okazy mówić się może o Aktach cierpliwości, które czynić mamy w utrapieniach naszych, także i o pomocach do cierpliwości. O tym jest Reflexya dnia ósmego w Ambonie.

### Niedziela Świąteczna.

W te Święta gdy Kościół obchodzi zesłanie Duchá S. Naprzód może być kazanie o nabożeństwie do Duchá S. O tym jest w Ambonie Medytacya pierwsza dnia 10. w ktorej pokazuje się w punkcie 1. iáko potrzebne jest nabożeństwo do Duchá S. W drugim punkcie pokazuje się iáko Duch S. potrzebuje wielkiej ciętá i duszy naszey czystości. W punkcie 3. pokazuje się że nabożeństwo gruntowne do Duchá S. należy ná tym áby go nie zaśmucić, gárdząc iego nátehnieniem.

2. Może być Kazanie o skutkach, które w nas sprawia Duch S. O tym jest w Namowach Lekcja pierwsza dnia 10. Tam § 1. opisuje się iáko Duch S. ná oświadczenie swoich skutków pokazał się w postaci wiatru, ognia i gołębicy. § 2. 3. 4. 5. pokazuje się iáko Duch S. sprawia skutki podobne tym, które wiatr sprawia. § 6. iáko sprawia skutki do ognia podobne. § 7. iáko skutki sprawia gołębicy podobne.



### *Materie Kazan.*

3. Może być Kazanie o tym, które są dyspozycje do nabywania i do zachowania w sercu naszym Duchá S. Te dyspozycje wyliczają się w teyże Lekcyi § 8.

### *Niedziela Trojcy S. po Świątkach pierwsza.*

Bog w Trojcy iedyny, którego dziś Święto obchodzimy, jest Stworcą nasz, i wszystkich rzeczy. Zaczynamy może się mówić, cośmy winni temu Bogu za dobrodziejstwo stworzenia. O tym jest w Ambonie Medytacya pierwsza dnia 1. Naprzód tedy winniśmy miłować Boga Stworcę naszego, iako Oycá który nas uczynił, i pisać na rękach swoich: także mamy w nim mieć ufność synowską. O czym jest punkt 1. Do tego mamy Obraz Trojcy S. na duży naszey wyrażony zachować, nie psować go, ani szpecić; o czym punkt 2. Następnie zesmy od Boga z gliny ulepieni, mamy woli jego tak być podlegli, iako státek gárneczarzowi: O czym punkt 3.

### *Święto Bożego Ciała.*

Na Ewangelią tego Święta jest w Ambonie Medytacya wtóra dnia 10. w punkcie 1. wykładają się te słowa: *Ciało moje jest prawdziwy pokarm.* w punkcie 2. wykładają się te słowa: *Kto pożywa Ciało mego we mnie mieszka, a ja w nim.* w punkcie 3. wykładają się te słowa: *Ten jest chleb który z niebá zstąpił.*

### *Niedziela po Bożym Ciele, po Świątkach wtóra.*

*Homo quidam fecit canam magnam: Człowiek niektory uczynił wieczerzą wielką.* Luc. 14.

Tá wieczerza wielka, jest używanie Nayświętszego Sakramentu, którego iako wieczerzy, w wieczor przy pochodni wiary zżywamy. Jest zaś ta wieczerza wielka, bo ją sprawuje Król nád Krolai: bo nakładem nieskończonych zasług Chrystusowych; bo częstuie tak długo, iuż przez lat 1748. i częstować będzie aż do skończenia świata: bo częstuie tak wielu, iak wiele będzie, i było, i jest wszystkich po świecie wiernych; bo częstuie potrawą nád którą nie droższego, nie zdrowego, nie słodszego nie masz; to jest Bosstwem swoim, wszystkie smaki w sobie mającym. Do tego tedy stoła królewskiego iako się gorować mamy, o tym może być Kazanie. Jest zaś Reflexya i w niey náuki dnia dziesiątego w Ambonie o przygotowaniu do S. Komunii.

### *Niedziela trzecia po Świątkach.*

*Hic peccatores recipit: Ten grzeszników przyjmuie.* Lucz 14.

Kazanie być może o tym, iak łaskawie Chrystus przyjmuie grzeszników. O czym jest na te słowa Lekcyja pierwsza dnia 4. w Namowách. Gdzie się naprzód § 1. pokazuia przykłady tego w Pismie Świętym. Potym § 2. iako tę łaskawość świadczy P. Jezus grzesznikom Apoc. 19 gdzie mowi: *Oto stoię u drzwi i kłanę, kto mi otworzy unie do niego, i będę z nim wieczerał, a on z*

### Máteryje Kazání

mnę. § 3. Jáko tę łáskáwość świádczy Pan Bóg przez Ezechiáá cap. 16.

2. Oreyże máteryi i-est w Ambonie Medytácyá pierwíza dñá 4. Tým punkcie 1. opísuie się, jáko Chrystus z Krzyżá na synów márnotravných, przez wnątrzne náchniená miłósc wie woła, áby się wrocili do niego. W punkcie 2. jáko nas prowadzi do pokuty, łágodnie grzechy nám wyrzucając, to jáko Ociec, to jáko Odkupiciel, to jáko Dobrodziey, to jáko Przewodník do niebá &c. W punkcie 3. jáko pokutujących miłe przyjmuie zsy-mem márnotravným, obłápis, odziewa, karmi.

### Niedziela po Świątkách 4.

*Ascendit in navim Simonis, & rogabat eum a terra reducere pusillum, & sedens docebat de navicula turbas: Wstąpił w łódkę Szymoná, i prosił go, áby iá trochę od-bił od ziemi, i siedząc w łódce náuczał. Luc. 5.*

Co to iest, że Pan nie siadząc ábo stojąc ná ziemi, ále oddaliwszy się od ziemi náucza? Dáie znáć że iego náuka nie iest ziemská, ále wysoka i od ziemi oddalona. Može się mowić o zacności náuki Chrystusowej. O czym iest w Ambonie Medytácyá druga dñá szóstego. Gdzie pokazuje się w punkcie 1. zacność náuki Chrystusowej z zacności Náuczyciela, który iest samá Mądrość Boská nieomylná. W punkcie 2. pokazuje się że náuka Chrystusová iest nie-bieská, przeciwná náuce ziemskéj, bydlęcej diabelskéj, które mądrości wspomina S. JákuB w liście swoim. W trzecim punkcie opisuią się sposoby jáko mamy się obchoǳić z náuką Chrystusową.

2. *Tota nocte laborantes, nihil capimus: Cítz nec prácuując, nicemy nie ułowił.* Zadnego z roboty pożytku i Apostołowie nie otrzymáli, bo roobili w nocy, kiedy im nie świeciło słońce spráwiedliwosci Chrystus, kiedy ná niego nie pátrzáli, kiedy byli bez obecności iego: ále jáko skoro on im przybył, kiedy pátrzáli ná iego obecność, záraz zágránęli wiele ryb. ták i my bez pá-mięci ná obecność Páná Bogá nie wiele ábo nic záslug nie ułowiemy, jáko przeciwným sposobem z pámięci ná obecność Boską wielkie pożytki mamy. O tym može być Kazánie. O czym iest w Namowách Lekcyá 3. dñá dziewią-tego. Tým § 1. 2. 3. 4. 5. wyliczáją się rozne pożytki z tej pámięci ná obe-cność Boską. A póřym § 6. podáią się sposoby jáko pámiętać možeme ná Bogá obecnego.

### Niedziela po Świątkách 5.

*Si quis irascitur fratri suo, reus erit iudicii: Kto się gniewa ná bráá swego, winien będzie sądu. Mat. 5.*

Zákázuie Pan w Ewangelií gniewu, dáleko bárziej słow uszczypliwych; i gniewających, które grzechy są przeciwko łáskáwości Chrześciańskéj. Može się tedy mowić o tej enocie. O niej iest w Namowách Lekcyá pierwíza dñá siódmego. Tým się pokazuje § 1. Co iest łáskáwość, á że czásem dobry iest



### *Mátery Kazan.*

jest gniew § 2. iáko nam Chrystus zalecił łaskawość, i dał iey przykład. § 3. Co sprawuje łaskawość ábo cichość, á że naprzód sprawuje to, że jest znakiem przeznáczenia do niebá. § 4. że tá cnota oddáie należyty honor ábo cześć duszy nászej. § 5. że otrzymuje osobliwe fawory u Bogá § 6. że sprawuje wielki pokoy ná duszy. § 7. sposób według S. Jákuabá Apostoła, iáko tę cnotę zachować mamy, i iáko strzec się gniewu. § 8. Przykłády cierpliwości.

### *W Święto Náviedzenia Najswiętszey Pánný.*

Swiadczy dziś nabożeństwo swoje do Mátki Boskiej S. Elżbietá, gdy się iey uniża, gdy iá błogostáwi, gdy mówi: *A z kądże mi to, że Mátká Bogá meiego przychodzi do mnie.* Swiadczy toż nabożeństwo i Jan S. kiedy w żywocie mátki swoiey wyskakuie od radości ná przyscie Bogárodzicy Pánný. A przez to nabożeństwo nápełnia się dom Zacháryaszow wszelákim błogostáwieniem Boskim. Może się mówić o nabożeństwie do Najswiętszey Pánný. O czym jest w Namowách Lekcyá 3. dnia 10. Tám się pokázuie. § 1. że to nabożeństwo jest znakiem przeznáczenia do niebá. § 2. Przyczyny do tego nabożeństwa pobudzające. Jákie ma być to nabożeństwo. § 4. 5. 6.

### *Niedziela po Świątkách 6.*

*Miserere super turbam, quia non habent quod manducant. Mam politowanie ná zrzęzą, bo nie mają co iść.* Mat. 8.

Pokázuie się dziś Pán JEZUS być miłośnikiem ubóstwá, gdy tych ludzi ubogich zá sobą ciągnie, i niemających co iść, ná puszczy rák miłościwie i cudownie opátruie i karmi. Mówić się może o dobrowolnym ubóstwie, iáko jest *zaczne i nam pożyteczne*. Otyń jest w Namowách Lekcyá 1. dnia piątego. Tám § 2. pokázuie się, iáko Syn Boży przyjął ubóstwo, i nam ie zalecił. § 3. Jáko nam jest z ráđ pożyteczne, że od nas oddala przyczynę wszystkich grzechow, to jest chciwość dobr doczesnych. § 4. Jáko jest mátką wszystkich cnot. § 5. że może być ubóstwo iedno rzeczą samą, á drugie áffektem.

### *Niedziela po Świątkách 7.*

*Omnis arbor mala excindetur, & in ignem mittetur. Qui facit voluntatem Patrie mei, ipse intrabit in regnum celorum. Każde złe drzewo wycięte będzie, i w ogień wrzucone. Kto czyni wolę Oycá mego, ten wnidzie do królestwá niebieskiego.* Mat. 7.

Dwoiáká nam wieczność wystawia Ewangelia: iedną nieszczęśliwą w ogniu wiecznym, w którym człowiek niezbożny iáko złe drzewo ná wieki goreć będzie, á drugą szczęśliwą w królestwie niebieskim, w którym ná wieki krolować będzie ten który pełni wolę Boską. Otey tedy dwoiáką wieczności mówić się może. O niey jest w Namowách Lekcyá 1. dnia trzeciego, ná o-  
*we słowa: Ibi homo in domum aternitatis sua.* Gdzie pokázuie się. § 1. że dom wieczności nászej jest niebo, ábo piekło. § 3. Coto jest wieczność. § 4. że  
w ná-

### Materiały Kazań.

w naszej mocy Pan Bog zostawił. abyśmy przyszli do złej, albo przy łasce jego do dobrej wieczności. § 5. że abyśmy przyszli do szczęśliwej wieczności mamy chować przykazania Boskie, albo iako tu dziś Pan mowi, mamy czynić wolę Boską. § 6. że bezpieczniejsza drogą do tej wieczności jest chować rady Chrystusowe.

### Niedziela po Świątkach 8.

*Redde rationem villicationis tue: Oddaj rachunek śaśarstwa twoiego. Luc. 16.*  
Świat ten wszystko jest to iako wieś u Pána Bogá, w ktorej on każdego z nas uczynił śaśarzem dobr swoich: bo dał nam wszystkie rzeczy stworzone, abyśmy ich záżywali według woli Bożej: inaczej rospatrzamy dobr Páńskie z tym śaśarzem dziśełym. I dla tego przy śmierci oddawać będziemy rachunek Pánu Bogu, iakim sposobem używaliśmy rzeczy stworzonych. Mówić się tedy może, iako używać mamy rzeczy stworzonych. O tym jest w Namowách Lekcy trzecia dnia pierwszego, gdzie pokazuje się § 1. 2. iak wiele dobr nam Pan Bog dał do śaśowania tak przyrodzonych, iako nadprzyrodzonych, żeby nam pomagały iako szrodki do końca ostatniego, do ktorego stworzeni jesteśmy. § 3. że wszystkie te rzeczy stworzone dał nam Pan Bog dla tego, abyśmy mu z nich chwałę oddawali, a z nich sobie pożytek odbierali. § 4. ktore jest złe używanie stworzenia. § 5. ktore dobre.

### Niedziela po Świątkach 9.

*Videns civitatem fleuit super eam: Widząc miasto płakał nad nim. Luc. 19.*  
Płacze Pan nad Jerozolimą, widząc ciężkie karanie ktore nad nią wiśiało dla grzechow iey. Może się mówić iako P. Bog ciężko karze grzechy. O tym jest w Ambonie Medytacya pierwsza dnia 2. gdzie w punkcie 1. opituie się ciężkie karani grzechu Lucypera. W punkcie 2. ciężkie karanie pierwszych Rodz now naszych. W punkcie 3. iako Pan Bog ciężko skarą potopem wálovn grzechy nieczyste. Insze przykłady tego karania Boskiego są w Namowách Duchá S. w Lekcyách na tenże dzień wtory.

### Niedziela po Świątkach 10.

*Omnis qui se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur. Każdy kto się wynosi będzie upokorzony a kto się upokorza wywyższon będzie. Luc. 18.*

Iá prawdá pokazáta się w Ewangelií na pokornym Celniku, i na pyślnym Báryzeu. Może się mówić o Pokorze. Oniey jest w Namowách Lekcy 2. dnia siódmego. Tam § 1. opisnie się, co jest pokorá, i na czym należy. § 2. opisują się náuki Oycow Świętych rózne stopnie pokory. § 3. Jako pokorá jest naywiększą cnotą i fundamentem inszych, a pychá jest naywiększym grzechem, i początkiem inszych. § 4. że Pan Bog naywięcey się brzydzi pyślnymi, i im się sprzeciwia, a że naywięcey się kocha w pokornych, i ich lá.



### *Materie Kazan.*

ich łaskami swemi nadsie. Inne paragrafy należą do innego Kazania na Niedzielę trzecią Adwentu.

### *W Święto Wniebowzięcia Bogarodzicy Panny.*

Stuszenie się dziś cieszymy z tego iey Wniebowzięcia, bo wstępnie do niebá Mátká nászá, aby tam większe o nas Mácieryńskie miała staranie, skuteczniey ratując nas w potrzebach naszych modlitwą swoją. Może się mowić iako Bogarodzica Panna jest Mátką naszą, która wszystkie powinności Mátki kochającej nam pokazuje, a które synowskie powinności my też iey świadczyc mamy. O tym jest Medytacya 3. dnia 10. w Ambonie.

### *Niedziela po Świątkach 11.*

*Ingenuit & dixit Adaperire: Westchnął i rzekł: Otworzę się. Mat. 7.*  
Wzdycha Pan gdy ma otwierać usta, i uszy głuchemu; bo widział że przez te zmysły, iako przez bramy iakie wszystkim występkom do dusze naszey przystęp jest, iako mowi S. Hieronim. Trzeba nam tedy się dziś reflektować, które grzechy przez usta i uszy wchodzą do duszy naszey, abyśmy tych bram pilnie strzegli. O tym jest w Ambonie Reflexya dnia wtorego num. 2. & 3.

### *Niedziela po Świątkach 12.*

*Diliges Dominum Deum tuum. Będziesz miłował Pána Boga twego. Luc. 10.*  
Kazanie może być o miłości Pána Boga. O niey jest w Namowach na to słowá Lekcyja pierwsza dnia 9. Tam § 1. pokazuia się przyczyny tey miłości, że Bog jest Pánem Bogiem naszym. § 2. daje się sposob miłowania Pána Boga, iako go miłować mamy ze wszystkiego serca, ze wszystkiey dusze, ze wszystkich sił, i ze wszystkiey myśli. § 3. kładą się ákry tey miłości. § 4. opisuią się właśności tey miłości Boskiej, a naprzód że ona przekłada Bogá nadewszystko. § 5. że odłącza serce od wszystkiego stworzenia. § 6. że nas iednoczy z Bogiem. § 7. że nas w Bogá przemienia. § 8. że jest podobna do ognia § 9. Jako się podoba Pánu Bogu nad inne cnoty. § 10. Przykłady miłości ku Bogu.

### *Niedziela po Świątkach 13.*

*Occurrerunt ei decem viri leprosi: Zábieżáto mu dziesięć mężow trędowátých.*

Luc. 17.

Przez tych trędowátých rozumieią się ludzie grzechami powszednimi zaráżeni: bo iako trędowaty jest żywy, i nie choruje śmiertelnie, ale tylko ma plamy na ciele, dla których jest omierzty patrzącym: tak duszá w grzechach powszednich zostająca żywiec oná w prawdzie Bogu przez łaskę poświáćającą, ale jest mu i świętym i-go omierzta. Mowić się może o grzechach powszednich, o których jest w Ambonie Medytacya 3. dnia wtorego Gdzie się pokazuia przyczyny, dla których nas grzechy powszednie czynią Boga

### *Mátery Kazani.*

Śmierzłemi punkt 1. Jáko, i dla czego nas dysponnją, ábo przysposabiają do grzechow śmiertelnych, i do zguby wieczney: punkt 2. Jáko ie Bog ciężko karał, i karze. punkt 3.

### *Niedziela po Świątkách 14.*

*Nolite solliciti esse: Nie frásujcie się. Ibid.*

Nie każe się Pan stárac frásobliwie o iedzenie, o odzienie, i insze rzeczy doczesne, ani się w nich zbytecznie kochać: bo nie są końcem ostátnim do ktorego stworzeni iestemy, ále są tylko szrodkami do tego końca, który iest, ábysmy Bogá chwalili, i iemu służąc zbáwieni byli, o co się naybarzicy stárac mamy. *Może się mowić iákie ma być używanie rzeczy stworzonych.* O tym iest w Ambonie Medytácy 3. dnia 1. Tám pokázuie się punkt 1. że mamy mieć rzeczy stworzone pod nogámi, á samego Bogá nád głową. Punkt 2. że nie mamy ich záżywać dla dobroci im własney, ále dla chwały Boskiej. Punkt 3. że niektórych rzeczy stworzonych mamy záżywać obostronnie, to iest, nie náklániając sercá ná iedną stronę bárzicy niż ná drugą przeciwną. Oreyże máteryi w Namowách dnia 1. Lekcy 3.

### *Niedziela po Świątkách 15.*

*Surrexit qui erat mortuus, & cepit loqui: Powstał który był umárty, i począł mowić. Luc. 7.*

Niebyłoby lepszego do ludzi káznodziei, iáko gdyby umárty miał kázanie. *Niechże tedy ten, ktorego dziś w Náim mieście wskrzesił Chrystus, ma do nas Kázanie o śmierci.* Jest o niey w Ambonie Medytácy pierwsza dnia trzeciego. Naprzod, tedy o śmierci powiáda nam ten umárty, że po niey nie z sobą nie weźmiemy tylko łáskę Boską, cnoty, i zasługi; zá tym oto się stárac teraz naywięcey mamy. punkt 1. Porym náucza nas ten umárty, iáko zła śmierć złych ludzi bywa, á iáko dobra sprawiedliwych. punkt 2. Do tego náucza nas ten umárty, że lubo on przez cud ożył, przecię iednak póspolicie, ná którą stronę człowiek po śmierci pádnie, tám ná wieki zostawac będzie punkt 3.

### *Niedziela po Świątkách 16.*

*Et ipsi observabant eum: A oni go poszrzegáli. Luc. 14.*

W tey Ewangelii z iedney strony pokázuie się nienawisć Fáryzeuszow, którzy záprosiwszy ná obiad Chrystusa, podszrzegáli go, i złe o nim rozumieli, iáko by Świętá gwałcił. uzdrawiając chorych: á z drugiey strony wydaie się wielka w Chrystusie bliźniego miłość, gdy tego opuchłego tak mile tám przyimuie; i zdrowie mu dáie: gdy u stołu siedzących náucza; gdy i w Święto każe bliźniego ratować. *Ztey okázyi może się mowić o miłości bliźniego, ná czym záwistá.* Jest o rym w Ambonie Reflexy 2. druga dnia siódmego, gdzie się wyliczają Akty miłości bliźniego.

*Diligens*



## Máterye Kazañ.

### Niedziela po Swiátkách 17.

*Diliges Dominum Deum tuum: Będiesz miłował Pána Boga twego. Mat. 12.*

Może się mowić o miłości ku Bogu. Oniey iest w Ambonie Medytacya 1. dnia dziewiątego. Tām w punkcie 1. dają się przyczyny, dla których mamy Pána Boga miłować, że sam w sobie dobry iest. W punk. 2. dają się przyczyny, dla których mamy Pána Boga miłować, że nam dobry iest. W punk. 3. iakie ma być serce, aby było sposobne do miłości Pána Boga.

### Niedziela po Swiátkách 18.

*Remittuntur tibi peccata tua; tolle lectum tuum. Odpuszczone są tobie grzechy twoje; Nieś teżbo swoje. Mat. 9.*

Gdy Pan odpuszcza grzechy temu Páralitykowi, á przecię potym każe mu dźwigać łożę, ná którym przedtym leżał; tym samym dáie znać, że lubo on grzechy nam odpuszcza co do winy należy, to iest do gniewu swego, przecię iednak nieodpuszcza karania doczesnego zá grzechy; które iako ciężar, i łożę ná którym w grzechu człowiek leżał, ma po usprawiedliwieniu swoim dźwigać, pokutując zá grzechy, i doszczętnię Boskiey sprawiedliwości. Może się tedy o tym mowić, iakim sposobem możemy dość czynić Pánu Bogu zá grzechy nasze. O czym iest Medytacya dnia czwartego w Ambonie. Gdzie w punkcie 1. podáie się pierwszy sposób tego doszczętnienia przez umartwienie ciała z náuki Páwła S. W punkcie 2. sposób drugi z Ewangelií przez cierpliwość tego, co Bog ná nas przepuszcza. W punkcie 3. trzeci sposób oświádując záślugi Chrystusa zá grzechy nasze, iako náucza S. Augustyn.

### Niedziela po Swiátkách 19.

*Vidit hominem non habentem vestem nuptialem, & dixit: ligatis manibus ac pedibus projicite eum in tenebras. Obaczył człowieka nie mającego sukni godowej, i rzekł: Związawszy ręce i nogi, wrzucicie go do ciemności. Mat. 22.*

Zkąd tak wielki gniew tego Krolá, ná człowieka záproszonego ná bankiet, oto że nie miał száty godowej? Bo przez tego człowieka rozumie się każdy w Kościele Chrystusowym grzesznik, który záproszony będąc ná gody Baránka, nie ma miłości Boskiey, która iako szatá grzechy pokrywa, Z tej okázyi mowić się może, iak wielką Bog ma nienawiść przeciwko grzechom i grzesznikom. O czym iest Lekcyá 1. dnia 2. w Namowách. Tām tá nienawiść Boska pokázuie się. § 2. 3. 4. 5. Przyczyny zaś czemu grzech śmiertelny iest omierzył Bogu, dają się. § 6. 7. 8. 9.

### Niedziela po Swiátkách 20.

*Incipiebat mori. Poczynał umierać Joan. 4.*

Przyczyny śmierci ludzkiey te bywają pospolicie: ábo zaráżenie od złego powietrza, ábo wnątrzna gorączka, ábo gdy dla respektów ludzkich

### *Máteryę Kazañ.*

nie strzeżemy się czego szkodliwego zdrowiu, náprzykład zbytecznego nápoju. Ták też przyczyny śmierci nášzey przez grzech duchowney, że pozyczynamy Bogu umierać, trzy pospolicie podobne bywają. *I o tym może być Kazanie.* Oczym jest w Ambonie Meditácyá druga dnia czwartego: Gdzie pokázuie się, że pierwsza przyczyna grzechow są okázye powietrzhowne grzechow, zaráżające człowieka iáko powietrze punkt 1. Druga przyczyna jest pożądliwość, ábo zbyteczná miłość iákiey rzeczy stworzoney, iáko gorączká, punkt 2. Trzecia przyczyna jest boiaźń respektow ludzkich, punkt 3. Oraz tam dáją się sposoby iáko mamy od siebie oddalác te grzechow przyczyny.

### *Niedziela po Świątkách 21.*

*Patientiam habere in me, & omnia reddam tibi: Misy cierpliwość nádenną, á wszystko oddam tobie. Mat. 18.*

Ná te słowá Ewangeliu jest cáła Lekcyá wtóra dnia czwartego w Namowách, w ktorey dowodzi się, że możemy się Pánu Bogu wypłácić zá grzechy troiáką cierpliwością, gdy iá Bog nád námi mieć będzie. *I o tym może być Kazanie.* Naprzód tedy tam § 1. pokázuie się, iák wielki dług zaciąga ná się człowiek przez grzech każdy śmiertelny. § 2. że ten dług zapłácić możemy naprzód aplikując sobie cierpliwość ábo Mękę Syná Bożego, gdy iá Bog kładzie ná nas § 3. 4. 5. pokázuie się że też ten dług wypłácić możemy nászą cierpliwością znoząc cierpliwie przykrości i przeciwności przypadające, gdy nám dá Pan Bog tę w nich cierpliwość; bo oná znosi grzechy ná kształt męczeństwa. § 6. Ze ten dług możemy też wypłácić przez drugą cierpliwość nászę, to jest przez dobrowolne umartwienie, ktore się też równa męczeństwu. Jáko w tey mierze są szczęśliwi Zakonnicy ná wypłácenie grzechow swoich. § 7.

### *Niedziela po Świątkách 22.*

*Cujus est hac imago? Czyi to obraz? Mat. 22.*

Obraz Boski jest duszą nászą; bo ná obraz Boski stworzona. Ten zaś obraz Troycy Świętey wydáie się ná pamięci nášzey, ná rozum e, i ná woli. Bo iáko Ociec przedwieczny poznawając siebie, wydáie ná rozumie swoim rozumienie siebie samego, ktore jest słowo przedwieczne, i z tym słowem oraz miłując siebie, wydáie ná woli sweoy miłość siebie, ktora jest Duchem Świętym: ták też pamięć nászą i rozum gdy myśląc o Bogu wydáie ná rozumie znáomość Pána Bogá, á z tą znáomością miłując Pána Bogá, gdy wydáie ná woli miłość iego, tym samym wyraża ná sobie podobieństwo Troycy Świętey. Záczyń stáráć się mamy o doskonałość tych trzech sił duszy nášzey, ábyśmy ná nich mieli obraz Troycy S. Która doskonałość ná czyni nášę, o tym się mówić może, i o tym jest w Ambonie Reflexyá dnia 9.

*Nie-*



*Mátery Kazan.*  
**Niedziela po Świątkach 23.**

*Fides tua te salvam fecit: Wiara twoja ciebie uzdrowiła. Mat. 9.*

Tak w tey Ewangelii, i w inaszey, wierze przypisuje Pan uzdrowienie; albo zbawienie, które iey też przypisuje Páweł S. bo lubo miłość iest większa nad wiarę, przecię jednak wiara iest początkiem zbawienia. Może być Kazanie o pochwałach wiary prawdziwey. O iey iest w Namowach Lekcyja pierwsza dnia szóstego. Gdzie § 1. pokazuje się że wiara zwyciężamy czartą i pokusy iego. á zátym i zbawienie nasze zachowniemy. § 2. że táż wiara ale tylko prawdziwa, á do tego żywa, która przez miłość robi. § 4. Ztąd według Páwła S. sprawiedliwy z wiary żyje, i dla tego się zbawienie wierze przypisuje. § 5. że się pilnie starać mamy, abyśmy wiarę chowali. § 6. Náostatek starać się mamy abyśmy z wiary żyli, rządząc się w sprawach naszych nauką wiary.

**Niedziela ostatnia po Świątkach.**

*Cum videritis abominationem desolationis: Gdy obaczycie brzydkość spuszczenia. Mat. 24.*

Tá obrzydliwość spuszczenia był bółwán od Pogánów w kościele Sálomonowym postawiony. Większa brzydkość iest grzech ná duszy náaszey, która ma być Kościołem Duchá S. Może być Kazanie o tey brzydkości grzechu. Ta się opisuie w Ambonie w Medytácii drugiey dnia drugiego. Iest bowiem każdy grzech śmiertelny odwrocenie od Bogá, zrzodła wszeliakiey dobroci, i piękności; iest zuchwała rebellia ná Páná, cudzołóstwo duszy, bałwochwalstwo: punkt 1. Do tego iest prześladowanie Bogá, ukrzyżowanie Chrystusa, Bożoboystwo: punkt 2. Náostatek złość grzechu rośnie i szpetność z niewdzięczności człowieka zá dobrodzieystwá Boskie: punkt. 3.

*Et ha sunt materia Concionum pro Dominicis & pro festis principalibus, tum in hoc libro, tum in alio, cuius est titulus, Namowy Duchá Świętego contenta Materias Concionum pro Festis per totum annum, qui desiderat, potest eas habere in libello à nobis edito, cui Titulus Fasti Sanctorum; ubi ponuntur puncta Meditationum pro omnibus festis, vel supra Evangelium s. s. vel supra vitam Sancti: ex quibus similiter formari possunt pro Concionibus.*

N  
D  
NA  
LE  
Ktore  
*nia*

X' IA  
Mátery  
leini  
yPro



# N A M O W Y D U C H A S.

NA PUSTYNI BOGOMYSLNEY

LEKCYE <sup>A B O</sup> NABOZNE,

*Ktore przy dziesięciodniowych Cwicze-  
niach Duchownych osobliwie czy-  
tác się mogą.*

## W Y D A N E.

P R Z E Z

X. I A N A MORAWSKIEGO Societ: IESU.

Mátery Kazań ktore z tych Lekciy śnádno być mogą ná Niedzie-  
le i niektore przednieysze Świętá: oraz Akces do tych Kazań,  
y Propozycye ich, są położone ná poczatku inszey Książki  
ktorey Tytuł jest: AMBONA DUCHA S.

*Z Pozwoleniem Stárszych, powtornie przedrukowana.*

---

### W P O Z N A N I U,

W Drukárni Kollegium Societátis IESU.

Roku Páńskiego 1748.

LEK

Ojob

P

I

W ktorym

konc



twie: zw

lic Pana h

§ 1. M

littam ho

P. Boga

in Genes

nem Bog



# LEKCYE ábo CZYTANIA

*Ojobliwie ná Pustyni Bogomyślney*

Przez dzieśięćdniowe Cwiczenia

Duchowne.

## N A D Z I E N I.

*W którym ktádzie się Medytacyá 1. O stworzeniu. 2. O koncu ośtátnim stworzenia nášzego. 3. O używaniu frzodkow do tegoż konca.*

### LEKCYA I.

O Modlitwie.



*Portet semper orare, & nunquam deficere. Trzeba się zázwsze modlić, á nie uślámáć. Luc. 18.*

Ponieważ ten czas Pustyni Bogomyślney iest czas modlitwy; dla tego ná záchęcenie do niey, położy się náprzod náuka o Modlitwie: zwtálcza że też koniec stworzenia nášzego iest, chwálić Pána BOGA, co osobliwie czyniemy przez Modlitwę.

§ 1. Modlitwa, iáko mowi S. Basilus Orat: in Mart. Julittam hom. 5. iest *boni cuiuspiam petitio à Deo*: Prośzenie P. Boga o rzecz iáka dobra. Abó iáko mowi S. Chryzostom in Genes. hom. 30. iest *Colloquium cum Deo*: Rozmowa z Pánem Bogiem. Abó iáko mowi S. Damascen lib. 3. orth. fid. c.

*Co iest modlitwa.*

A

24. iest

24. iest *Ascensio mentis ad Deum*: Podniesienie myśli do Boga. Abo iáko mowi S. Augustyn serm. 230. de temp. *Ascensio animae de terrestribus ad caelestia, invisibilium desiderium*: Wstąpienie duszy od rzeczy ziemskich do niebieskich, pragnienie rzeczy niewidomych. Z kad się pokazuje, że modlitwá iest dwójáka, iedna wnetrzna, ktora się myśla odprawuie, á druga uštna; bo tym dwójákim sposobem prosimy P. Boga, duŹę náŹę do niego podnošimy, y z nim rozmawiamy. Rožni się záš modlitwa od czytánia rzeczy duchownych, bo iáko mowi S. Augustyn in Psal. 85: *Quando legis, Deus tibi loquitur*: *quando oras, cum Deo loqueris*: Kiedy czytasz, BOG do ciebie mowi: kiedy się modlisz, z Bogiem rozmawiaš.

Pobudka  
do modlitwy.

§ 2. Rožne są przyczyny, ktore nas záchęcié y pobudzić máia do częšley modlitwy. Pierwsza iest. BOG przed wieki iáko był Bogiem o mnie myšlił, y záwŹe myšli o mnie tak podŹey, tak brzydkiey rzeczy, y nigdy mié ná moment nie spuszcza z oka swego Boskiego: náwet z nieba z šlapil, y do mnie się zbližył, y we mnie mieszka przez łáškę: á gdy do nieba odszedł, nálažł šposob, žeby z námi w Sákramentie tu ná ziemi mieszkał ná tak wielu mieyscach: o iáko wielka niewdžięcznošć moia, kiedy o BOGU, nád ktorego nic pieknieyszego y poćielznieyszego nie masz, ná modlitwie niechcę częšto myšlić; kiedy do niego nie przystępuie, ále choć on do mnie w Sákramentie przychodzi, iá od niego przez zerwánie myšli ućiekam, i do inšzych się spraw myśla udáie.

Druga pobudka iest, že tego potrzebuie miłošć zobopólna przyiáciol. Kto się w kim kocha, rad z nim częšto rozmawia, á komu z kim cięžko gádać, znać že go nienáwidzi.

~~Julie~~



Jakie tedy jest grubiaństwo nasze, że BOG z miłości ku nam pragnie z nami rozmawiać, y nąpomina do modlitwy, a my z nim rozmawiać nie chcemy. Cobyś więc uczynił nieprzyjacielowi twemu, tylko chronić się rozmowy z nim, nie radzić się go, nie prosić go o pomoc, nie żądać od niego, aby cię nauczył w wątpliwościach twoich? a czemuż to czynisz Bogu, który cię tak bardo miłuje?

Trzecia pobudka jest godność nasza, gdy rozmawiamy z Pánem Bogiem na modlitwie. Jakaby to była godność prostego wieśniaka, żeby go Krol zawsze czekał na mająstacie, aby mu dał, kiedykolwiek on chce, audiencya, y wzywał go do niey? Owoz BOG niekończonego majestatu tę łaskę tobie pokazuje, który daleko jesteś względem niego podlejszy, niżeli chłop względem Krola; a czemuż się ociągasz iść do niego na rozmowę? Opisuje tę godność naszą S. Chryzostom lib: 1. de oran. Deo, y mowi: *Quis non obstupescat tantam benevolentiam erga nos Dei, ut mortalibus tantum honoris largiatur, ut dignos non habuerit, qui cum ipso colloquamur? Angelorum enim opus est deprecatio, superans etiam illorum dignitatem. Et quod id sublimius sit, ipsi nos decant, multo cum tremore vota sua offerentes: Kto się dziwnować nie będzie takiey ku nam miłości Pána Boga, że ludzi tak uczyć raczył, że nas godnymi uczynił, abyśmy z nim rozmawiali. Bo to sprawa Aniołom jest modlitwa, y owszem przechodzi ich godność: czego nas oni ucza, gdy z wielkim drżeniem modlitwy swoje ofiarują. Ale nie tylko Pán Bog dał nam tę godność, że z nim rozmawiać możemy, kiedykolwiek chcemy, ale dał nam używanie modlitwy, iako złoty łańcuch, którym kiedy chce-*

my, możemy nieiako zwiazać Páná Bogá, áby nas nie karał. Dla czego gdy się Moyżesz modlił zá ludem Izráelskim, tak mowił do niego P. BOG Exodi. 32: *Dimitte me, ut irascatur furor meus contra illos: Puść mię, ábym się gniewał ná nich.* I do Jeremiaszá mowił Jerem. 7. *Tu ergo noli orare pro populo hoc, & non obsistas mihi: Nie modl się zá tym ludem, i nie czyn mi wstrętu.* Ktore słowá uwazáiac tám Hieronim S. mowi: *Ostendit, quòd Sanctorum preces ira Dei possint resistere: Pokázuie Pan Bog, że modlitwy Świętych mogą się gniewu Bożemu sprzeciwić.* Oíák wielka moc i godność modlitwy?

Czwarta pobudka do modlitwy częstej, są wielkie potrzeby i nędze nasze, ná ktorych wszytłkich oddalenie iedyny sposob iest modlitwá. Toto iest orężé nasze przeciwno nieprzyiacielom naszym tak dusznym, iáko i cielesnym: to pokarm duszy ná pośilenie iey; to odpoczynek w pracách, to skarb w niedostatku, to ubespieczenie w niebespieczeństwach. O czym tak mowi S. Chryzostom hom. 30, in Gen: *Magna arma sunt preces, magna securitas, magnus thesaurus, magnus portus, & refugij locus: Wielkie orężé modlitwá, wielkie ubespieczenie, wielki skarb, wielki port, i mieysce ucieczki.* Z tad tenże S. Doktor ná inszym mieyscu lib. 1 de orando Deum, powiáda: *Quisquis non orat Deum, nec divino colloquio cupit assidue frui, is mortuus est, & vita carens, expersq; sanae mentis: Kto się nie modli, i nie chce ustáwicznie z Bogiem rozmawiać, ten iest umárty, ábo śalony.* I dálej mowi: *Arbitror esse manifestum, quòd simpliciter impossibile sit absq; precatationis praesidio cum virtute degere: Rozumiem że iasno rzecz iest, że niepodobná bez pomocy modlitwy żyć światobliwie.* Także lib. 2. powiáda,



Lekcyja 1. o Modlitwie.

5

że modlitwa jest iakoby *nervi anima*, żyłami albo mocą duszy; bo iako ciało bez żył nie może ani stać, ani biegać: tak y dusza bez modlitwy w cnotach postępować nie może. I przydacie tamże: *Quodsi teipsum destitueris precatone, perinde feceris, acsi piscem ex aquis extraxeris. Ut enim pisces vita est aqua; ita tibi deprecatio: Gdy się oddalysz od modlitwy, iakbyś rybę z wody wyjął. Bo iakę rybę życie jest woda; tak tobie modlitwa.*

Piata pobudka do modlitwy jest, tak łączne od P. Boga otrzymanie wszystkich dobr przez modlitwę. Gdy żebrak widzi Pána dostátniego, á przytym hoynego, o iako do niego się w niedostatkach swoich ochotnie ucieka! á coż gdyby on był iego włásnym Pánem, y Oycem? á coż gdyby ieszcze ten Pán sam wzywał do brania pieniędzy? Owoż taki jest P. Bog nasz: *Idem Dominus omnium dives in omnes, qui invocant illum: Tenże Pán wszystkich, bogaty ná wszystkich którzy go wzywają. Rom. 10. Insi Pánowie są bogáci, ále przecię y sami potrzebuia, y dla tego nie zawniż dają ubogim żebrzaczom: ále P. Bog jest tak bogaty, że sam niczego nie potrzebuie, á zátym každemu prozaczemu gotow dać. Insi Pánowie bywają bogáci, ále gdy dają prozaczym, uhywa im bogactw: ále ten Pán jest tak dostátni, że má bogactwa nieustájące: bo ie má sam w sobie; á zátym gdy co dacie prozaczemu, nie mu nie ubywa. Záczy insi Pánowie nie są tak hoyni, żeby každego żebraka do siebie wzywáli, y každemu dávali klucz do szkatuły, áby z niey nábrał co chce: ále ten Pán tak hoyny, że wszystkim káže prosić u siebie, mowiac: *Petite & accipietis: Proście á weźmiecie Joan. 16. y každemu dacie klucz do**

A 3.

skarbow.

skarbow swoich, to iest modlitwę. U inszych Pánow przy-  
namniey nas wstyd żebrać, bo sa nám w przyrodzeniu równi:  
ále Bog iest Pán nasz przyrodzony y naywyższy, á do tego iest  
Oycem, naszym, u ktorego żebrać nie iest wstyd synowi. Co  
ieżeli tak iest, czemuż się do tego Pána na modlitwę często  
nie udáiemy, zwłaszcza że máme od niego nieomylną obie-  
tnicę y poprzyśiężoną: *że o cokolwiek prosić będziemy Ojca  
w Imię Chrystusa, to nam da.* Joan: 16. Dla tych przyczyn  
Oycowie Święci wielkie dáia pochwały modlitwie. S. Augu-  
styn mowi: *Oratio iusti clavis est Paradisi. Ascendit depreca-  
tio, & descendit Dei miseratio. Modlitwa sprawiedliwego iest  
klucz do nieba. Wstępuje modlitwa, á zstępuje Boskie miłosier-  
dzie.* S. Chryzostom lib. de orando Deum, mowi: że iáko  
człowiek nági się rodzi, ále mu dáła natura rękę, która iest  
instrumentem instrumentow, która może sobie zrobić wszy-  
stkie instrumenta, y tak nábyć wszystkich rzeczy potrzebnych:  
tak też Bog dał człowiekowi modlitwę, która może sobie  
nabyć wszystkich dobr nadprzyrodzonych. S. Thomasz po-  
wiada, że modlitwa iest *Complementum Baptismi: Dopełnie-  
nie Chrztu:* bo Chrztel znośi grzechy, ále nie znośi podnie-  
ty do grzechu, która znośi modlitwa.

Z tad ludzie światobliwi nie mogli się násyć modlitwą.  
Bo że nie wspomnię pustelnikow, ktorzy cały niemal czas ná  
modlitwie trwali w dzień y w nocy; przy konwersacyi z ludź-  
mi, S. Cajetanus Fundator Theatinow pospolicie ośm godzin  
ná dzień tráwił ná modlitwie. S. Franciszek Borgiasz także  
ośm ábo dzieśięć godzin dawał ná rozmyślanie rzeczy Bo-  
skich co dzień, á sto rázy klękał przed Bogiem, przy urzędzie

Gene-



Generaliskim, S. Patricyus Arcy-Biskup Hibernii co dzień cał-  
ty Psalterz z Himnami, dwieście modlitew przydając, ma-  
wiał, a trzysta razy przyklękając. Nasz W. X. Družbicki  
mówiał, że chciał być wszystek y cały modlitwa.

§ 3. Zeby jednak modlitwa nasza była skuteczna u Pána <sup>Kondycye</sup>  
Boga, te mieć má kondycye: bez których, modlitwy nasze <sup>modlitwy.</sup>  
jemu przyjemne nie bywają, y dla tego nie dając nam, o co go  
prosimy, lubo nam Chrystus obiecał, że o cokolwiek Oycy  
iego prosić będziemy to nam da: bo bez tych kondycyi źle  
prosimy; iako mówi S. Jakub Jac. 4: *Petitis, & non accipi-*  
*tis, eo quod male petatis.* Pierwsza jest: czystość sumnienia,  
zeby nie było zmażane grzechem ciężkim. Co uznał y on  
ślepy w Ewangelii oświecony od Chrystusa Joan: 9. mówiac:  
*Scimus, quia peccatores Deus non audit: Wiemy że grzeszni-*  
*kom Bog nie słucha.* Bo gdybyś ty zabił syna Krolewskiego,  
y tak z mieczem zkrwawionym szedł do Krola, y prosił go  
o sławstwo: a czyby cię Krol wysłuchał? a iakoż śmiesz  
prosić Boga o Krolestwo niebieskie, kiedyś przez grzech w-  
duszy twoiej, w ktorej żył przez miłość Syn Boży, tak żeś  
mogł mówić: *Vivit in me Christus: Żyje we mnie Chrystus,*  
tego Syna Bożego zabiłeś, y jeszcze ze krwi rak twoich nie  
omył. Dla tego mówi Apostoł 1. Tim: 2. *Volo orare viros*  
*levantes puras manus: Chcę, aby się ludzie modlili, podnosząc*  
*czyste ręce do Boga.* I Psalmista mowa Psal. 33. *Oculi Domini*  
*super justos, & aures ejus in preces eorum: Oczy Pańskie nad*  
*sprawiedliwymi, y uszy iego na modlitwy ich otwarte.*

Druga kondycya jest dobrej modlitwy, prosić o rzecz do-  
bra, y do zbawienia naszego pożyteczna. Bo iako Ojciec sy-

nowi

nowi nie dāie trucizny, gdy o nię prosi, ani nożā gdy widzi że by się nim obraził: tāk y P. Bog z dobroci swoiey nie dāienam tego, o co go prosimy, gdy widzi żeby to szkodziło zbāwieniu nāszemu. Dla czego, gdy prosimy P. Boga o rzeczy doczesne, ābo obojētne, prosić māmy spuszczać się nā wola iego, y pod tā kondycyā, ieżeli nam to bēdzie do zbāwienia pożyteczno. Jāko y sam Chrystus w Ogroycu prosił Oyca, āby był od niego kielich śmierci oddalony, przydāiac: *Iednāk nie moia wola, āle twoia niech się stanie*: Zāczym o sobliwie prosić mamy Pāna Boga o sāmego Boga, āby w nas wszedł y mieszkał tu przez wiārę y miłość, ā potym w niebie przez widzenie tego y zażywanie. I to to iest *Invocare Dominum*: *Wzywać P. Boga*, iāko mowi S. Augustyn, to iest wzywać go w siebie: nie tāk iāko drudzy, ktorzy nie wzywā B O G A do siebie, āle od B O G A wzywāia zdrowia, dobrego mienia, powodzenia: dla tego też B O G ich nie chce wysłuchać: bo on *diriges in omnes, qui invocant illum: bojny nā tych, ktorzy go wzywāia, to iest do siebie*.

Trzecia kondycya iest, Pokora y unizoność tāk zwierzchna, iāko y wnetrzna, z ktora prosić māmy. Zwierzchney dał nam przykłād Chrystus Pan, modlac się w Ogroycu, padszy nā ziemię nā twarz swoię. O w nętrznęj zaś pokorze mowi P. Bog Isai. 66. *Ad quem aspiciam nisi ad pauperculum, & contritum spiritu, & tremementem sermones meos*: Nā kogo weryżę, tylko nā ubożuchnego, y skruszonego w duchu, y drżacego przed mowā moia. Bo do tey pokory nāleży, nie dufać nic siłom swoim, āle w samey dobroci Boskiey y miłosierdziu iego nādzieję pokładać: iāko się modli Daniel c. 9. *Neq̃ enim in justificationibus nostris prosternimus preces ante faciem tuam,*



*tuam, sed in miserationibus tuis multis. Nie w sprawiedliwościach naszych rzucamy prośby nasze przed obliczem twoim, ale w miłosierdziach twoich wielkich. O takiey modlitwie pokorney mowi Duch S. Eccl: 35. Oratio humiliantis se, nubes penetrabit: Modlitwa pokornego przenika obtoki.*

Czwarta kondycya jest, ufność w dobroci Boskiej. Tak mowi P. Bog Psal. 99. *Quoniam in me speravit, liberabo eum, invocabit me, & ego exaudiam eum: Ze we mnie miał nadzieję, uwolnię go od złego; będzie mię wzywał, y wysłucham go: I S. Jákub każe się modlić w wierze, to jest z nadzieią ugruntowaną na wierze, nie záikając się: Postulet in fide non hesitans. Jac. i.*

Piata kondycya jest, Nábożeństwo y goracość, z ktora się modlić mamy, stárając się aby modlitwa násza pochodziła z uprzejmego serca. Tak się modlił Dáwid, gdy o sobie mowi Psal. 129: *Z głębokości wolałem do ciebie Pánie. Co uważając Chryzostom S. pyta się, co to jest z głębokości wolałem? i zaraz odpowiada: Ex corde profundissimo, magno studio, magna animi alacritate: Z serca głębokiego, z wielką usilnością, y wielką ochotą duszy.*

Ostatnia kondycya jest, dotrwanie státeczne, żeby nie ustawać w modlitwie, choć P. Bog nie zaraz wysłucha. Dla tego Pan w Ewangelií każe nam kołatać aby nam otworzono, iáko ktoś kołatał na swego przyjaciela w nocy, przykrzac mu się tak długo o chleb, aż wstał, y otworzył mu, y dał dla uprzykrzenia iego. Czego przykład dać nam ów ślepy, który tym barziefy wolał na Pána, im barziefy mu o to drudzy łáiali. Także y ów páralityk, który przez lat 30. nad sadzawką czekał

kał uzdrowienia. Bo iáko mowi S. Grzegorz in Psal. 7. poenit:  
*Vult Deus rogari, vult cogi, vult quadam importunitate vinci.*  
 Chce P. Bog áby go prośono, chce áby go przymuśano, chce áby  
 był nieciákim náleganiem zwyciężony.

Więcey o modlitwie má Buseus in *Virid. v. oratio*. Niremb.  
 ber. de Adorat: lib: 2. c. 1. § 2. Roderic. par. 1. Tract. 5. P.  
 Gaspar Druzbicki Tomo 2. de *Solid: Virt: die 5. conf. 13.* Nic.  
 Lanc. Tomo 1. Opusc. 2. c. 9. Idem Lanc. *toto Opusc. 7.* Gau-  
 dier. p. 5. sect. 4. pag. 302. Vinc. Carafa *Itiner: coeli par: 1. E-*  
*xer: 6.* Theol. Duchowna w Części 3. Rozi: 9.

## LEKCJA II.

### O Intencyi ná sprawy násze.

*Sive manducatis, sive bibitis, sive aliud quid facitis, omnia in Gloriam DEI facite.* 1. Cor. 10.

W ten dzień, że rozmyślamy o końcu dla ktorego stworzeni iesteśmy, á że intencya zmierzamy do końca spraw naszych; dla tego poda się tu náuka o dobrej intencyi.

§. 1. Naprzod wiedzieć trzeba, że intencya nic inszego nie iest, tylko akt woli nászey, którym sprawy násze kierujemy do końca náznáczonego; iáko náprzykład gdy kto chce pościć dla próżney chwały, ten má intencya próżney chwały. Tę intencya spraw nászych przyrównał P. JEZUS do oká, gdy mowi Lucae 11. *Lucerna corporis tui est oculus tuus. Si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit: Si autem oculus tuus nequam fuerit, totum corpus tuum tenebrosum erit.* Pochodnia ciáta twego iest oko twoie. Ieżeli oko twoie proste będzie, wśystko ciáta twoie będzie świetne: ieżeli

Co iest  
Inten-  
cya.



Lekcyi 2. o Intencyi.

11

zaś oko twoie będzie złosliwe, wszystko ciało twoie ciemne będzie.  
Ktore słowa tak wyklada S. Augustyn de serm. Dom. in mon.  
c. 21: *Oculum hic accipere debemus ipsam intentionem, omnia  
verò opera totum corpus. Et hic locus sic intelligendus est, ut  
poverimus omnia opera nostra tunc esse munda, & placere in  
conspectu DEI, si fiant simplici corde, id est intentione superna,  
sine charitatis.* Przez oko mamy tu rozumieć intencya, a przez  
ciało, wszystkie sprawy nasze, które w ten czas są czyste, y podo-  
bają się P. BOGU, gdy się odprawia prostym sercem, to jest  
intencya wysoka, dla końca miłości Boskiej. I tak, co sprawu-  
je oko w ciełe naszym, to czyni intencya w sprawach naszych.  
Bo iako oko upatruie gdzie má człowiek iść: tak intencya  
upatruie końca do ktorego máia sprawy nasze ciągnąć. Já-  
ko oko gdy będzie krzywe y nie prosto ogladaiace, szpeci  
człowieka: tak intencya, gdy nie prosto oglada ná koniec  
dobry, ale oglada oraz y ná dobry, y ná zły koniec w spra-  
wach swoich, tym samym sprawy czyni szpetne przed Bogiem.  
Jako oko gdy jest czyste y iasne, prowadzi dobrze człowieka;  
a gdy jest ciemne albo ślepe, źle prowadzi, tak że się on po-  
tknie, że się o mur uderzy, że w doł wpadnie, y tak stanie się  
wzgardzonym, y szpetnym: tak intencya gdy jest dobra,  
wszystkie sprawy czyni wdzięczne P. Bogu: a gdy jest zła,  
czyni to, że człowiek przez sprawy swoje potknąć się, że rá-  
ni sumnienie swoje, że w grzech wpada. Tymże sposobem  
to miejsce Ewangelii tłumaczy S. Grzegorz 28. Moral. c. 13.  
y mowi: *Co przez oko wyraża się, tylko sprawę swoją uprze-  
dzaiaca serca intencya? która wprzód nim się w sprawie cwi-  
dzy, to czego pragnie upatruie.* A przez ciało co innego się zna-  
czy,

czy tylko sprawa, która za intencya, iako za okiem patrzącym idzie? pochodnia tedy światła jest oko; bo przez promień dobrej intencji jasne się czynią zasługi i sprawy nasze. I gdy oko będzie jasne, wszystko światło będzie jasne: bo jeżeli mamy dobra intencya, staie się dobra sprawa choćby sama w sobie zdała się być mniej dobra. A gdy oko złośliwe będzie, y wszystko światło będzie ciemne; bo gdy co będzie z intencya zła, choćby samo przez się było dobre, y zdało się ludziom jasne, jednak na jawie wewnętrznej sędzię jest ciemne. To S. Grzegorz.

*Zła intencya zła sprawy czyni.* § 2. Mamy tego przykład w Ewangelii, na owych o. błudnych Faryzeuszach, którzy lubo się długo na ulicach modlili, lubo pościli dwá razy w tydzień, lubo dziesięcinę y z samej miętki dawáli, y infze dobre uczynki czynili; jednak że to czynili zła intencya, bo dla próżnej chwały ludzkiej; dla tego te ich sprawy żadney u Boga zapłaty nie miały, y oni byli iako groby pobielane, pełne kości umarłych. A przeciwnym sposobem, owa Babka, która w Kościele na ofiarę dała dwa szelagi, więcej nad wszystkich Faryzeuszów dała; bo tę rzecz podła, dała dobra intencya, to jest na uczczenie P. Boga. Dla teyże przyczyny mowi Pan Mat. 10: *Kto przyjmuie Proroka w imię Proroka, to jest dla tego że go Bog posyła iako Proroka, zapłatę Proroka weźmie, to jest taka, iaka należy Prorokowi: y kto przyjmuie sprawiedliwego w imię sprawiedliwego, to jest dla tego że jest sprawiedliwym, y przyacielem Boskim, zapłatę sprawiedliwego weźmie, to jest taka, która należy sprawiedliwemu.* Czemu? bo to czyni dobra intencya, y dla P. BOGA. Drugi tego przykład daie S. Augustyn lib: 2. de mor. Manich. c. 15: *De Catilina*



memoria proditum est, quod frigus, sitim, famem, ferre poterat. Hae erant illi spurco sacrilegog, etiam cum Apostolis nostris communia. Unde ergo discernitur parricida iste ab Apostolis nostris, nisi fine illo, quem diversissimum sequebantur? Namq, ille ista tolerabat, ut immoderatissimas & immensissimas expleret cupiditates; illi è contra, ut eas premerent, & dominantì rationi servire cogerent. O Kátilinie napisano, że cierpiat zimno, głód, prágnienie: y tá rzecz była pospolita temu plugawcowi, y świętokradzcy z naszymi Apostołami. A czemuż się ten Mężoboyca od Apostołow różnił? ieżeli nie końcem, który miał on barzo różny. Bo on to cierpiat aby był zbyteczne y niezmierne chuci swoje nasyćić; á przeciwnym sposobem Apostołowie to cierpieli, aby ie byli przytłumili, y rozumowi służyć przymusili.

Záczyń dobrze napisal S. Grzegorz 28. Moral. c. 13. że cnoty są to kolumny ábo filary ná których buduiemy światobliwość, y błogostáwienie nasze wieczne, á podstawki ná których te filary stoia, są dobre intencye, ktore podstawki máia się ná Chrystusie iáko ná fundámenćie osadzać: czego gdy nie będzie, to fabryka y budynek nasz, gdy się ziemia rozstąpi, obáli się. *Nam sicut fabrica columnis, columnae autem basibus innituntur: ita vita nostra in virtutibus, virtutes verò in intimá intentione subsistunt.* Przeto wiele ná tym náleży, abyśmy się ználi ná złych y ná dobrych intencjach, y żebyśmy złe odrzucáli, á dobre obieráli. Bo iáko oczy w ćiele iedne są iásne, bystre, y przezrocyste, á drugie są ciemne, płynace, ábo przynámniey krzywe: tak y nasze intencye, są niektóre dobre, drugie złe; iedne doskonałe, drugie niedoskonałe.

§ 3. A ktoreśz są złe intencye, ktore dobre? Ná to od-  
 Koresz powiada S. Grzegorz ná mieyscu teraz pomienionym, że tá  
 złe kto- jest zła intencya, ktora w sprawie nášzey szuka y żada iákie-  
 re dobre go dobra doczesnego; á tá jest dobra, ktora w sprawach szu-  
 inten- ka y prágnie dobr wiecznych. I ták mowi S. Doktor: *Vi-*  
 cye. *gilanti curá per cuncta opera intentio nobis nostra pensanda est,*  
*ut nihil temporale in his quæ agit, appetat, Et totam se in so-*  
*litudine æternitatis figat.* Czuynym stáraniem we wszystkich  
 sprawach nášzych uwázac trzeba intencya, áby nic doczesnego  
 w tym co czyni nie pragnęta, ále żeby się osadzała ná gruncie  
 wieczności. W szczegulności zaś mowiac: 1. Zła intencya  
 jest, czynić co dla próżney u ludzi chwály; czego zákazuie  
 Chrystus Mat. 6. mowiac: *Pátrzęcie ábyście sprawiedliwości*  
*waszey nie czynili przed ludźmi, áby was oni widzieli; ináčzey*  
*nie będziecie mieli nádgrody u Oycy waszego, ktory jest w niebie.*  
 2. Zła też intencya jest, gdy dobrze czyniemy ludziom dla  
 pożytku nášzego doczesnego, ábo gdy co robimy dla zysku:  
 iáko náucza S. Augustyn lib. 2. de serm. Dom. c. 20. 3. Zła  
 także intencya jest, gdy kto w wygodach szuka ućiechy wła-  
 sney, iáko gdy kto ie, ábo piie dla tego, że mu to smákuie.  
 4. Zła też intencya jest, gdy kto pyta się o co, ábo czyta z  
 dworności, dla tego tylko, żeby wiedział co się stáło. 5. Zła  
 intencya jest, gdy kto czyni co dla łáski y przyiáźni ludzkiey.  
 6. Zła intencya jest, gdy kto co czyni dla upodobánia swe-  
 go, y poćiechy. Przeciwnym sposobem dobra jest intencya  
 czynić co, náprzykład pościć, dac Jáłmużnę, dla odpuszcze-  
 nia grzechow, ábo dla záplaty wieczney: bo táka intencya  
 miał Dawid; kiedy mowił Psal. 118: *Nákłoniłem serce moje*



na przykázania twoie Pánie, dla nádgrody, to iest wieczney. Ale przecię y tá intencya lubo iest dobra, iest mniey doskonała. Doskonála intencya iest, czynić wszystko dla chwály Boskiej. Do tego upominá Pan Mat. 5: *Niech tak świeci światłość wasza przed ludźmi, aby widząc sprány wasze, chwalili Ojca waszego który w niebie iest.* I Apostoł: *Lubo iecie, lubo piiecie, lubo co inzego czynicie, wszystko ná chwátę Boską czynicie.*

§ 4. Spyta się kto: co to iest tá chwála Boska, która ma być celem wszystkich spraw nászych? Odpowiadam, że dwoiáka iest chwála Boska: jedna powierzchowna, á druga wewnętrzna P. Bogu. Powierzchowna chwála ná tym náleży, że go stworzenia iego rozumne poznáwają, miłują, á do tego że woła iego pełnią. A wewnętrzna iego chwála iest, owo upodobanie P. Boga, smák, y ukontentowanie serca iego Boskiego w cnotach, y w dobrych uczynkach nászych: iákie upodobanie on miał przy stworzeniu świata, *kiedy widział wszystkie rzeczy które stworzył, y były barzo dobre Gen. 1. y iákie miał upodobanie w Chrystusie przy Chrzcie iego Bog Ociec, gdy mówił: Ten iest Syn moy ukochany w którym dobrze mi się upodobáło.* Dla tey tedy chwály swoiey P. BOG nas, y wszystkie rzeczy stworzył, iáko dla końca ostatniego, według tego co mowi Duch S. Prov. 16: *Omnia propter semetipsum operatus est Dominus: Wszystko P. Bog dla samego siebie uczynił.* Jákimże to sposobem? Pewnie nie w tym sensie, iákoby co dla pożytku swego uczynił: bo on będąc sam sobie do wszelákiego szczęścia swego dostatecznym, *bonorum nostrorum non eget. Psal. 15. dobr nászych nie potrzebuje.*

Co iest  
chwála  
Boska  
ktorey  
jzukać  
mamy.

trzebie, a zátym wżyltek pożytek zostawuie stwózeniu rozumemu. Ale dla siebie wszystko stworzył, to iest dla chwały swoiey. Iták się wtey chwale swoiey kocha, ták iey od nas gorliwie wyciąga, że powiedział przez Proroká Iłai. 24. *Gloria meam alteri non dabo: Chwały moiey nikomu nie ustąpię.* Przeto słusznie mowi do Páná Bogá S. Augustyn Sol. l. c. 15. *Tuum Domine est bonum, tua gloria; qui enim de bono tuo sibi gloriam querit, & non tibi querit, hic fur est & latro, & similis diabolo, qui voluit furari gloriam tuam: Twie Pánie iest wszystko co dobrego iest, twoia chwałá: Kto bowiem z dobrá twego sobie chwały szuka, a nie tobie, ten złodziey iest i rozboynik, podobny diabłu, który chciał wykráść chwałę twoię.*

Mamy tedy wżyltkie náłze myśli, wżyltkie chcenia, wżyltkie mowy, wżyltkie uczynki, wżyltkie opuszczenia, do tego końcá obracác, naprzód áby Pan Bog od nas, i od wżyltkiego stwózenia był poznany, miłowány, i chwalony. Druga: żebyśmy w káżdym przypadku wykonáli wolá iego. Trzecia: żebyśmy uraczyli smák Boski, i iemu się podobáli. Bo ták będzie, że wżyltkie náłze spráwy, choć też obojętne, to iest áni złe, áni dobre z samych siebie, dla tey intencyi, staną się miłe Pánu Bogu, i będą miáły nadgrode wieczną.

I ma być ták powłzechna tá intencya, że żadney rzeczy, nie tylko áni życia náłzego, áni zdrowia, áni fortuny, áni honoru, áni przyiáźni ludzkiey, ále też i cnot náłzych, i samey łáski Boskiey, i samey chwały niebieskiey nie mamy prágnać, i miłowác, dla tego tylko że to nam iest dobrze, że to iest nam pożyteczno, że nam się to podoba, ále dla tego, że ztąd będzie dobrze Pánu Bogu, to iest że ztąd będzie więkřza chwałá Boska, i upodobánié iego, á że się ták Pánu Bogu podoba, i żebyśmy się Pánu Bogu więcey á więcey podobáli. Ináczey intencya náłzá przynamniemy nie będzie naydoskonálřza. Przeto upomina S. Grzegorz, ábyśmy we wżyltkich spráwach náłzych, iedno tylko oko mieli otwárte, pátrzyć nim ná Páná Bogá, á drugie żebyśmy mieli zámknione, nie pátrząc ná nas, áni ná inřze stwózenie: *Ad solum Deum visus acumen dirigere, in ceteris*

*omnibus*

omnibus cecum esse. Orat. 8. in Cant. I to to jest oko proste, oculus simplex, ktore Chrystus zaleca w Ewangeli: ktore opponitur duplicitati, iako tłumaczy S. Thomaſz, ktore nie jest dwoiakie, paturząc i ná Bogá, oraz i ná ſwoy pożytek. O tym oku iednym mowi Pan JEzus do Oblubienicy Cant 4. *Vulneraſti cor meum in uno oculorum tuorum: Zranitaſ ſerce moie iednym z oczu twoich, to jest, ná mnie ſamego w ſprawách twoich reſpektuiąc, i ná chwagę moię. Tá k teſ náucza S. Clemens Alexandr: lib. 1. Strom: gázie mowi: Qui perfectus eſt, opus bonum eo ſolo expetit, quia Deum amat. Auſim etiam dicere, non eo operatur, quod ſalvus eſſe velit. Kto jest doſkonáły, dla tego dobre uczynki chce czynić, że miłwie Bogá. Smiem mowić, że nie dla tego co czyni, áby był zbáwiony. I S. Chryzostom lib. 2. de Compun: Si dignus fueris agere aliquid, quod Deo placeat, & requiris mercedem; verè ignoras quantum bonum ſit placere Deo. leżeli będzieſz godzien co czynić, co ſię Bogu podobá, á zá to zapláty chceć będzieſz, zá prawdę nie wieſz, iák dobra rzecz jest Bogu ſię podobáć. Dla tego iednemu Zakonnikowi S. Dominiká, pokazała ſię oſobá z pochodnią gorejącą w iedney ręce, chcąc niebo ſpalić, á w drugiey ręce z dzbánem wody, chcąc piekło zágálić; áby ludzie Pánu Bogu nie ſłużyli, áni dla niebá, áni dla uchronienia ſię piekła, ále dla ſamey iego dobroci. Tey intencyi doſkonáley dał nam przykłąd P. JEzus, mowiąc oſobie Joan. 8. *Ja chwátł moiey nie ſukam. I idąc ná śmierć, mowił do Oycá przedwiecznego Joan. 17. Ego te clarificavi ſuper terram. Maniſtavi nomen tuum coram hominibus. Jam ciebie obiaſnił ná ziemi. Obiawiłem imię twoie ludziom. I znowu Joan. 8. mowi o ſobie: Ego quæ placita ſunt ei, facio ſemper. Ia co ſię podobá Oycu, to czynię záwsze, to jest dla upodobánia iego. Tá k i Nayſwiętſza Pánná, wſyłtkie ſpráwy ſwoie uſtáwicznie, náwet i ſpiąc, obracała do tegoż końca. Zá tymże przykłądem idąc S. Ociec náł Ignácy, uſtáwicznie miał w uſtách té ſłowá: Ná więkſzą chwátę Boſką: co powtarza temi, ábo podobnemi ſłowámi w Konſtytucyách ſwoich rázy 242. iako ráchuie P. Láncicius. Więc i S. Márya Mágdalená de Pazzs, tę intencyą Sióſtrom częſto zálecála, żeby i naymnieyſze ſpráwy, náwet i weyrzenia wſyłtkie,**



kie, i stąpienia, czyniły na to aby się Panu Bogu podobać; i powiadała, że kto by tak czynił, ten by po śmierci prosto do nieba poszedł. Przeto potkawłszy jaką Siostrę co czyniącą, pytała iey nie spodzianie na coby to czyniła; a gdy usłyszała, że to czyniła siostrą bez takiej intencji, mówiła: Bog takiemi nie karze się sprawami. Więc i my przed sprawami naszymi, zwłaszcza przed znaczniejszymi, albo przed temi, gdzie się może wkradać prożna chwała, albo zmyślność uciechy, albo chciwość zysku, albo dworność, czynmy tę intencją często: *Boże na większą chwałę twoją, na uraczenie i ukontentowanie woli twojej to czynię. Chcę Boże mój w tej sprawie mojej wywyższyć godność twoją, i uraczyć smak twój Boski. Czynię to, abym ci się podobał, i żebyś się to podoba. Ze ta jest wola godności twojej, że ta jest godność woli twojej. Będę teraz iadł, będę spał, będę się rekreował &c. że mi tego pozwalasz. Fortitudinem meam, ad te, custodiam; abym zachował zdrowie moje i siły, na dalszą usługę twoją, nie dla mojej uciechy i podobania. Będę teraz to czynił, nie dla tego abym się popisał przed ludźmi; abym miał łaskę u ludzi, ale żebyś wystawił ciebie Bogu mojemu, i żebyś do większej znajomości i miłości twojej bliźnich zachęcił. To tak czyniąc, sprawy nasze choć podłe pozłociemy, i ważnemi przed Bogiem uczynimy, i z błotą uczynimy złoto, iako o sprawie dliwym mowi Job 28. *Gleba illius aurum: Bryły ziemi jego złoto.* Tak czyniąc, możemy mowić z Oblubienicą Pańską Cant. 7. *Omnia poma nova & vetera dilecto mi servavi tibi.* Jako iąbłon iaka, wszystkie iąbłka nowe i stare zachowatem tobie Boże mój; stare iąbłka, to jest uczynki przyrodzenia; nowe iąbłka, to jest uczynki łaski, wszystkie dla ciebie Panie chowam.*

Troją-  
kim spo-  
sobem  
czyni się  
intencya

§ 5. Co dla tego się mowi, bo według Theologow intencya na sprawę, jest trojaka: *Habitualis, Virtualis & Actualis. Intentio Habitualis* jest, kiedy kto dawno uczynił jaką intencją, i jeszcze iey nie rewokował, albo nie odmienił. I o tej intencji naucza S. Bonawentura, i wiele Theologow, że nie pomaga do zasług. Náprzykład, gdyby kto wczorą albo dziś zranił uczynił intencją wszystko czynić na chwałę Bożą, i jeszcze iey nie odmienił, dla tej intencji obiad jego nie byłby zasługą u Pana Boga.

Bogá. *Intentio Virtualis* jest, którą kto tak przed sprawą uczynił, że ona jest przyczyną tej sprawy, lubo w ten czas kto o tej intencyi nie pamięta, iako náprzykład gdy kto uczynił intencyą dać iátmużnę dla miłości Boskiej, i potym szuka pieniędzy, idzie do Szpitalá, i daie iátmużnę, nie pamiętając o intencyi swoiey. I taka intencya pomaga do zasługi u Páná Bogá, według náuki wlystkich Theologow. Ale naylepszá jest intencya *Actualis*, gdy kto przy samey sprawie ją czyni, náprzykład mówiąc: *Boże moy dla ciebie. Boże ná chwałę twoię. Pánie pomagam intencyą.* Zkąd idzie, że pożyteczná rzecz jest, nie kontentować się intencyą ná początku dnia uczynioną, ale ją często przez dzień odnawiać; iako S. Ignacy co godziná ją odnawiał.

Dwie rzeczy tu przydać trzeba. Naprzód to pewná, że intencya choćby była naylepsza, sprawy która z siebie jest złá, nie náprawi: i tak nie godzi się krásć dla tego, ábyś dał iátmużnę: bo iako mowi Apóstół: *Nie trzeba złego czynić, áby się co dobrego stáło.* I Theologowie z S. Dyonizym uczą, że *Bonum ex integra causa, malum ex singulis defectibus*: Rzecz dobra má mieć wszystkie części swoje dobre: á żeby rzecz była złá, dość że iedná z nich część złá będzie. Same tylko tedy sprawy które z siebie są dobre, intencya dobra zdoła, i zacnieysze czyni: sprawy zaś obojętne, które z siebie ani są złe ani dobre, intencya podnosi do zasługi, że dla dobrej intencyi, stáią się wdzięczne Pánu Bogu, i u niego łaskę i chwałę wieczną zasługują.

Do tego i to wiedzieć trzeba, że możemy iedną sprawę dobrą czynić *ex motivis plurium virtutum*, dla końców wielu cnot. Jáko náprzykład ieden post mogę czynić 1. z *postuśenstwa*, że Kościół pościć kazał: 2. z *cnoty Religii*, ábym uczył Páná Bogá: 3. z *umartwienia*, ábym ciało ukrocił, i rozumowi powolne uczynił: 4. z *pokuty*, ábym dosyć uczynił za grzechy: 5. z *wdzięczności za dobrodzieystwa*, ábym za nie Bogu podziękował: 6. z *miłości ku P. Bogu*, ábym się podobał Pánu Bogu, i smák tego uraczył. I im więcej jest pobudek ábo końców cnot, dla których się sprawá dzieie, tym jest zasługi więcej; bo przyodziewa się w te wlystkie cnoty sprawá, dla których się dzieie końców.



Może się czytać o tey materji Buseus in *Viridar. v. Intentio.* Eusebius Niremburg. *de Adorat. lib. 2. c. 21.* Gaudier. *de perfect. par. 4. c. 8.* Vincent: Carafa *lin. par. 1. Exerc. 3. c. 4.* Thom. à Kemp. *de Imit. lib. 3. c. 9. & c. 33. & lib. 3. c. 21.* P. Lauc. *Tomo 1. Opus. 3. cap. 3.* Roderic. *de Perf. p. 2. Traët. 3. c. 7. & sequ.* P. Gaspar Druzb. *Tomo 2. in Exerc. Mensis sti. Et Ibid. de Solid. Vir: die 2. conf. 4.* Nálzá Theologia Duchowna w Części 2. Rozdz. 1.

## L E K C Y A III.

O Szrzedkach ná dostąpienie końca oślátniego, iáko ich zázynwác.

Pánie, co iest człowiek że pomniś ná niego? umnieyszytes go troche od Aniotow, chwatą i czcią ukoronowates go, i postanowites go nádszystkiemi dziełami twoiemi. Wsystko poddates pod nogi iego i owce woły, i wsystko bydło polne, ptástwo niebieskie, i ryby morskie &c. Ps. 8.

§ 1. Opátrznosc Pána Bogá nászego, iáko stworzyła człowieka ná to, áby Pána Bogá znał, miłował, chwalił, i iemu służąc, zbáwion był: tak też mu wiele hoynie nádatá szrzedkow, áby przez nie do tego ciagnął i przylzedł końca. Te zaś szrzedki iedne są wnétrzne, ktore są w nas; drugie są powierzechowne, ktore są koło nas: iedne są w porządku przyrodzonym, drugie w porządku náprzyrodzonym. Szrzedki wnétrzne przyrodzone są, naprzod pámiéc nászá, rozum, wola; bo temi siłami poznawamy, miłuiemy; i chwalemy Pána Bogá. Do tegoż końca nam pomagáią zmysły násze, ktoremi poymuiác te rzeczy stworzone pod zmysły podpadájące, z nich do znáomości Pána Bogá i do miłosci iego przychodziemy. Do tegoż końca pomaga nam dowcip, zdrowie, czerstwość, poiętnosc, i insze przymioty przyrodzone. Szrzedki zaś przyrodzone powierzechowne są wszystkie rzeczy stworzone, ktore są zewszád koło nas; bo ábo nas prowadzą do znáomości i miłosci Pána Bogá, iáko obrázy iego, ábo przynamniey iáko ślády, i iáko uczestnictwo dobroci Boskiej; ábo życie násze záchowuią, dla tego ábyśmy Pána Bogá chwalili, i iemu służąc zástugowali tobie ná-

żywor.



żywor wieczny błogosławiony. I dla tego nas ziemią nosi, dla tego niebo nas oświeca, powietrze chłodzi, wodą omywa. Dla tego nas ptąstwo, bydła, ryby, zboże, iárzyny, życie swoje trącąc, żywią. Dla tego nas kwiaty w ogrodach, owoce na drzewach, ptacy śpiewając na powietrzu uweselaia: á przytym wlystkie stworzenia woia na nas ustawicznie *Bog nas stworzył*, iego ludzie miuycie, on piękniejszy daleko, on słodzy, on większy. Bo ieżeli nam tey piękności, tey słodyczy, tey wielkości użyczył, á iako więcej w sobie icy nie zachował! O czym tak mowi S. Augustyn in Psal. 26. enerrat. 2. *Circumeat animus tuus per universam creaturam: undiq; tibi clamat creatura: Deus me fecit --- Ipsa species creaturarum voces sunt quaedam Creatorem laudantium.* Niech obchodzi dusá. twoia wszystkie stworzenia: zewszad na cie woia stworzenie: Bog mię uczynił. Same różne dziaie stworzenia, są głosy nieiákie Stworzyciela chwalaące.

§ 2. Więc że Pan Bog stworzył i podniósł człowieka do końca nádprzyrodzonego, to jest do osiągnięcia i zażywania Pá. *Szrodki* na Bogá, przez widzenie iego i miłość nádprzyrodzoną, dał mu *nád przyrodzone* też do tego końca szrodki inze proporcją z tym końcem miające, to jest także nádprzyrodzone. *Te szrodki nádprzyrodzone* powierzechowne są, Chrystus Bog wcielony, iego náuka, przykazania i rády: iego przykłady, iego zasługi, Sakramenta od niego postanowione, kazania, ludzi mądrych, Księgi duchowne, przykłady Świętych ludzi, &c.

*Wnętrzne zaś szrodki nádprzyrodzone są:* Łaska Boska poświęcaia duszę nálgę: Cooty nádprzyrodzone wiary, nádziei, miłości, posłuszeństwa, spráwiedliwości &c. ktore Bog wlewa ná duszę nálgę: przy ulpráwiedliwieniu nászym. Do tego siedm Dárow Duchá S: oprócz tego łaski uczynkowe, to jest oświecenia rozumu, i záchęcenia woli do dobrych uczynkow, ktore łaski nas odwodzą od grzechow, i pomagáia nam do spraw dobrych nádprzyrodzonych, ktoremi sobie zasługuiemy chwałę wieczną; i dla tego te łaski iedne uprzedzáia dobre uczynki, i do nich pobudzáia, drugie po nich nástępuia, inze welpoť z wolą nálgą ie spráwuia. Tak wiele nam Pan Bog dał

Irzodkow do końca nam zamierzonego, że słusznie mówi Pan Bog Ila. 5. *A co jest więcej com mógł uczynić, a nie uczyniłem?* I co mówił czart o Jobie do Pána Bogá, to się może mówić o każdym człowieku: *Aczy Job darmo się boi Bogá?* Aza nie otoczyłeś go zewsząd dobrami, i dom jego, i wszystkie substancyą jego. Job. 1. Jednym słowem wszystko nam Bog dał, tak że mówi S. Páweł 1. Cor. 3. *Omnia vestra sunt, vos autem Christi, Christus autem Dei: Wszystkie rzeczy są wasze, a wy jesteście Chrystusowi, a Chrystus jest Boży.* To jest iako tłumaczy S. Augustyn: *Omnia vestra sunt, superiora ad fruendum, aequalia ad convivendum, inferiora ad utendum.*

§ 3. Ze zaś wszystkie te rzeczy stworzone, są Irzodki do tego, aby człowiek Pána Bogá chwalił, i tak sobie zaśluził żywot wieczny, ztąd się iasnie pokazuje: bo P. Bog nie stworzył ich dla swego pożytku, gdyż on żadnego pożytku od stworzenia brać nie może, mając od siebie samego zupełnie doskonałość wszelakie szczęście, i błogosławieństwo swoje. Stworzył tedy wszystkie te rzeczy dla chwały swojej, a dla pożytku ludzi, i chciał żeby wszystkich innych rzeczy stworzonych Pan Bog był *Finis ultimus excellentiae, Końcem ostatnim chwały*, a człowiek żeby ich był *Finis ultimus utilitatis, Końcem ostatnim pożytku*. To zaś oboje stáie się, gdy człowiek używając rzeczy stworzonych, chwali Pána Bogá i temu służy; bo takim sposobem sam człowiek odbiera pożytek zachowując życie swoje, i zasługując sobie ná wieczne błogosławieństwo, a Pan Bog też przez to odbiera chwałę. I tak ten świat wszystkim, jest iako wieś iáka Boska, ná którą człowiek ma od Bogá lenne práwo, to jest że z niey pożytek może wszeláki sobie czynić, z tą jednak obligacją, że zá to powinien usługi Pánu Bogu oddawać: iáko ten który ma lenne práwo ná iáką wieś od Krolá, bierze z niey wszystkie pożytki, ale dla tego powinien Krolowi usługi pewne czynić. Przeto mówi S. Augustyn do Pána Bogá Soli. c. 20. *Omnia pedibus hominis subiecisti, ut solus homo totus tibi subiceretur: Et ut tuus totus homo esset, super omnia opera tua dominatus est homo. Exteriora nempe omnia pro corpore creasti, ipsum vero corpus pro anima,*

ANIMAM

*animam verò pro te, ut tibi soli vacaret, & te solum amaret, possidens te ad solatium, inferiora verò ad servitium. Wszystkie rzeczy pod nogi człowiekà poddałeś, aby sam człowiek tobie się całè poddał: i żeby cały człowiek był twoim, nàd wszystkie dzieła twoie wziął pànowanie człowiek. Abowiem wszystkie rzeczy powierzechowne stworzyłeś dla ciàtà ludzkiego, ciàto dla duszy, à duszę dla ciebie, aby się bawiłà koło ciebie samego, i ciebie samego miłowalà, ciebie mając do pociechy, à niższe rzeczy do usługi. Co szerzey tám opisuie S. Doktor. Więć iàko Izràelczykóm Pan Bog, gdy ich wyprowadził z Egiptu, dał ebsite kràie, żeby strzegli przykazània iego, i pràwo iego chowàli, iàko mowi Dawid w Psalmie 104. Dedit eis regiones gentium, ut custodiant justificationes ejus, & legem ejus requirant: ták też Pan Bog dał człowiekowi cały świat, aby mu służył, i wolà iego pełnił, iàkoby daniem całego świata, kupując łobie usługi ludzkie.*

§ 4. A ztąd daley pokàzuie się iàko mamy zàżywàć stwò-  
rzenia, i które jest złe, które dobre używànie stworzenia. Na- Które  
przed złe używànie stworzenia jest, gdy kto zàżywà stworze- jest złe  
nia w tych okolicznościach, w których jest zakazàne od Bogà; używà-  
iàko nàprzykład zàżywàć mięsa poście, àbo pić wino zbytecznie, nie stwo-  
i nàd potrzebę. Bo lubo każde stworzenie jest dobre, przecię  
iednàk używània niektorego stworzenia Bog zakàzuie w pe-  
wnych okolicznościach, iàko zakazał był iàbtkà pożywàć w  
Ràiu. Kto tedy przeciwko zakazàniu Pàńskiemu zàżywa stwo-  
rzenia, złe go zàżywa; bo to jest nieposłuszeństwo i nieiàko  
kradzież, zàżywàć cudzey rzeczy przeciwko woli Pànà włàsne-  
go. Zàczym takim sposobem nie ciągnie człowiek do końca  
swego ostatniego, àle się od niego odwraca. Złe też jest uży-  
wànie stworzenia, gdy kto rzeczy stworzonych zàżywa dla ich  
tylko piękności, słodkości, àbo iàkiey dobroci, stawiając nà tey  
stworzoney dobroci, iàko nà końcu, à nie ordinuiąc, i nie obra-  
càjąc używània stworzenia daley, to jest do chwały, do woli, i  
do usługi Boskiey. Jàko gdy kto kocha się w kwiàtku, dla  
tey samey piękności iego, nie dla tego, że tà piękność jest ucze-  
stàjstwo, i podobieństwo piękności Boskiey, àni dla tego że Bog  
pozwa-



pozwała mi zażywać tej piękności. Ten bowiem krzywdę czyni Panu Bogu, i doskonałość Bogu własną, to jest zacność ostatniego końca, przypisuje stworzeniu; iakoby czynił zniewagę Krolowi, któryby kochał się w obrazie Krola w błocie wyrażonym, nie dla zacności Krola, ale dla samego wyobrażenia. Więc i tym sposobem człowiek nie ciągnie do końca swego ostatniego, ale inży sobie zakłada w stworzeniu.

Ielzcze złe jest używanie stworzenia, gdy kto go zażywa dla swoiey uciechy, albo dla zysku, albo dla chwały swoiey, nie dla chwały Boskiej, ani dla upodobania, albo dla tego aby był sposobny do usługi Boskiej: iako náprzykład gdy kto zażywa potrawy dla tego tylko, że jest mu smaczna, nie dla tego żeby zachował zdrowie i siły ná dalszą usługę Boską, albo nie dla tego że mu Pan Bog pozwala tej potrawy. Taki bowiem nie ciągnie do końca swego ostatniego, ale siebie samego czyni ostatnim końcem owego stworzenia, ná sobie samym stawiając, a nie ná Bogu. Co jest nieiako cudzołóstwo duchowne, które duszą ludzką czyni z stworzeniem, iako niegdy chciała ie popełnić żoná Putifará w Egipcie z Jozefem sługą iego. Bo iako tá szukała w tym własney uciechy, opuściwszy własnego oblubieńcá, i miásto niego, usługę iego sobie obierając do tego końca: tak duszá gdy własney uciechy w używaniu stworzenia szuka, opuszcza Bogá, któremu jest poślubiona przez wiarę, i do stworzenia, które jest usługą Pána Bogá, áffekt swoy obraca. Więc iako Jozef uciekając przed tą cudzołożnicą mówił: *Oto Pan moy wszystko dał mi w ręce, a iako mam tę złość popełnić?* tak i stworzenie ustáwicznie ucieka przed námi, iako mówi Apostoł 1. Cor. 7. *Præterit figura hujus mundi. Uchodźi postać tego świata,* i woła ná duszę nászę: *Otoć Bog dał wszystko stworzenie w ręce, a iako masz tę złość ze mną czynić, żebyś uciechy, w stworzeniu ráczey szukała, niż w Panu Bogu?* Dla tego w piśmie S. duszá która uciechy swoiey szuka w stworzeniu, nie zażywając go dla chwały i woli Boskiej, zowie się nierządnicą. iako do niej mówi P. Bog Jerem. 2. *Sub omni ligno frondoso. tu prosternebaris meretrix.* I użę Jerem. 3. *Tu autem fornicata es cum amatoribus multis.*

Bis mult.

*bus multis, tamen revertere ad me, dicit Dominus: Ty żyłś nieczy-  
ście z wielą nierządników, ale wróć się do mnie, mówi Pan.*

Do tego, złe jest używanie stworzenia, gdy kto więcej się  
kocha w stworzeniu niż w Panu Bogu, częściej o stworzeniu  
myśląc, starając się o nie zbyt wiele, frąobliwie, zuymą na-  
bożństwa, i złączenia się z Panem Bogiem: bo i to jest iakoby  
koniec ostatni w stworzeniu sobie zakładać. Co jest głupstwo  
wielkie, iakieby było, gdyby głodny wolał chleb mallowany,  
który go nie nasyca, a niżeli prawdziwy; albo gdyby chcąc się  
kto w pragnieniu napić, obrał sobie na to dzban pokrzyżony  
na części, a niżeli dzban cały, i wolałby czerpać wodę skoru-  
pami na ugászenie pragnienia, niżeli dzbanem całym. Abo-  
wiem rzeczy stworzone są tylko obrazem albo cieniem dobro-  
ci Boskiej, i tylko iey częścią; iakie tedy głupstwo jest, bářziej,  
kochać cień albo część dobroci Boskiej niż samę istotną i całą  
dobroć Boską! I owizem jest to nierako bałwochwalstwo, gdy  
człowiek, stworzenie Boskie, które jest obrazem albo po-  
dobieństwem Boskim, czci i miłuje miásto Bogá. Przeto upo-  
mina S. Augustyn lib: de dilect. Dei: *Si ista diligis, ut subiecta  
dilige, ut famulantia dilige, ut arrham sponsi, ut munera amici, & non  
propter se, sed propter illum dilige.* Jeżeli te rzeczy stworzone miłu-  
iesz, iako poddane tobie, i iako służące miłuy, iako upominek oblubień-  
cá, iako podarunek przyjaciela, a nie dla ich dobroci, ale dla niego,  
miłuy.

§ 5. Zeby tedy używanie stworzenia było dobre, trzeba  
zżywać rzeczy stworzonych, nie inaczej tylko iako szkodkow  
do ostatniego końca naszego, to jest stosując to używanie, na-  
przykład iedzenie nájze, do chwały Pána Bogá, do usługi iego  
dálzzej, do iego upodobania i smáku. Tak między inšzemi  
Świętymi czyniła S. Gertrudá, która uważając siebie samę w  
Panu Bogu, i Bogá w sobie samey, lubo iadła, lubo spała, albo w  
czymkolwiek ciátu swemu dogadzała, czyniła to aby Pána Bogá  
w sobie będącego uraczyła i ukontentowała. Co że się Panu  
Bogu podobáło, pokazał to: bo gdy raz na utwierdzenie gło-  
wy w usługę twoich posłtek iakis korzenney trzymała, ośiaruiąc  
to ná



to ná upodobanie Boskie, zdało się iey, że się Chrystus do niey náklonił, biorąc z ust iey zapách onego korzenia, i szcząc się przed wlystkimi Świętymi, iákoby iákis nowy podárunek od swoiey Oblubienicy odebrał.

Oprocz tego używając rzeczy stworzonych, ma we wlystkich człowiek uznawać, chwalić, i miłować Pána Bogá, iáko w obrazie i podobieństwie iego. Abowiem we wlystkich rzeczach stworzonych nieiáko nam Pan Bog zábiega i stawia się w nich iáko ich Stworcá, iáko ich bytność záchowujący, iáko udzielaący im swoiey dobroci, piękności, słodkości, náostátek iáko wlystko z nimi robiący, á to wlystko dla pożytku nie swoiego, ále nászego. Iták o Pánu Bogu może się mówić: *Oto on stoi zá seianą naszą, poglądając przez kraty, to jest, zostając w stworzeniu, pátrząc przez nie ná nas.* Cant. 2. Záczyw w káżdym stworzeniu gdy ná nie pátramy, gdy go kósztuujemy, gdy o nim myślemy, mamy uzoawać, miłować, i chwalić iáką doskonałość Boską im udzieloną; iáko náprzykład w kwiatku upátrować i kochać piękność Boską, w słońcu iálność, w niebie niezmierność, w miedzie kósztować słodkości Boskiey, i ták o inszych rzeczach stworzonych. W czym ośobliwy był S. Ociec nász Ignácy, i S. Fránciszek Borgialz, którzy z káżdey rzeczy stworzoney myśl swoię do Bogá podnosili.

Do tego mamy záżywać stworzenia, nie w samym sobie, ále w Bogu, uznawając to, że wlystko stworzenie jest w Bogu, iáko krople w morzu, á w Bogu jest lepszym dáleko społobem stworzenie nizeli w sobie. Ták náucza S. Augustyn lib. 9. de Trinit. c. 8. *Cum par nobis aut inferior creatura sit, inferiore utendum est ad Deum, pari autem fruendum, sed in Deo. Sicut enim te ipso non in te ipso frui debes, sed in eo qui fecit te sic etiam illo, quem diligis sicut te ipsum.* Gdyż stworzenie jest nam rowne, ábo niższe od nas; niższego záżywać trzeba dla Bogá, á rownego stworzenia w Bogu. Jáko bowiem siebie używać masz nie w tobie, ále w tym który cie stworzył, ták masz záżywać i tego, ktorego miłujesz iáko siebie. I ná inszym mieyscu i. Confess. 20. ták opłakuie bład swoy w tey mierze: *Hoc enim peccabam, quod non in ipso sed in creaturis ejus me,*

atq; ca.



atq; ceteras voluptates, sublimitates quarebam: atq; ita irrueram in dolores, confusiones, & errores. Tym bowiem grzeszyłem, że nie w Boga, ale w stworzeniu jego, siebie i uciech innych i wysokości szukałem, i tak wpadałem w boleści, w konfuzye, i błądy.

Jeżcze nie tylko mamy używać rzeczy stworzonych, we  
wzysłtkich uznawając i miłując Páná Bogá, i ich w Pánu Bogu,  
ále też miłując Páná Bogá nádewszysłtkie rzeczy stworzone,  
ponieważ on jest nieśkończonym społobem lepszy nád wšysłtk-  
kie rzeczy stworzone; bó jest naylepsze, łezere, nieśkoń-  
czone, wšelákie dobro; iáko lepsze jest zrzódło niż stru-  
myk z niego wyplwájący, i iáko lepsze jest słońce, niż  
promień jego.

promień jego.

Oprócz tego mamy używać rzeczy stworzonych, miłując Pana Boga bez wszystkich rzeczy stworzonych. A to dwójakim sposobem być ma; naprzód nie mając serca i affektu przyłgniętego zżytecznie do jakiej rzeczy stworzonej, ale raczej mając serce na wadze równey, aby było zawsze gotowe na używanie, albo opuszczenie każdej rzeczy stworzonej, według podobieństwa Boskiego: iako wspomina Duch S. Psal. 61. *Divitiae affluant, nolite cor asponere: Dostatki jeżeli obficie optywają, nie przykładajcie serca.* A potem rzeczą samą chętnie przyjmować mamy, gdy nam Pan Bóg iącą rzecz stworzoną, to jest dostatki, sławę, honor, przyziści, zdrowie, życie odbiera: i owszem dobrowolnie dla miłości Boskiej mamy się przez umartwienie poznać rzeczy stworzonych, kiedy się tak Panu Bogu podobamy, a my tym sposobem temu oświadczyli miłość naszą, i stali się sposobnymi do miłowania jego, oddalając od siebie wszelkie do tej miłości, które bywały od rzeczy stworzonych.

Naośtatek używać też mamy stworzonych rzeczy, miłując Páná Boga za wszystkie rzeczy stworzone. Są bowiem niektóre rzeczy dla pożytku nášzego stworzone od Boga, którego miłować nie mogą, iakie są rzeczy nieme i nierozumne: drugie zaś są rzeczy stworzone, które Páná Boga znąć i miłować niechcą, iacy są Poganie, Heretycy, grzesznicy. Więc my używa-

iąc rzeczy stworzonych, mamy za nich, i imieniem ich miłować, i chwalić ich Stworzycielá: bo takim sposobem chwalé będą Páná Bogá przez nas, i niebo i ziemiá, i ptáctwo, i ryby, i wszystkie rzeczy, ktorých do chwalenia Páná Bogá Pismo S. używa.

Tákíe tedy ma być dobre używanie stworzenia, miłując Páná Bogá we wszystkim stworzeniu, wszystko w nim, iego ná-dewszystko, bez wszystkiego stworzenia, za wszystko stworzenie. I trzeba sobie náprzód za fundáment wszelakiey świętobliwości te dwie rzeczy záłożyć, to iest, náprzód że mamy wszystkimi spráwami ciągnąć do Páná Bogá, iáko do końca ostatniego życia nášzego; potym że záżywać trzeba stworzenia, tylko iáko frzodkow, do końca stworzenia. Bo wszystká świętobliwość ná tym należy: iáko przeciwnym sposobem wszystkie grzechy ná tym záwiły, że kto ábo się odwraca od ostatniego końca, i do niego nie zmierza: ábo że źle záżywa stworzenia, nie iáko frzodkow, do tegoż końca.

Czytać się może o tey máteryi S. Augustyn. *Solil. c. 20.* Thom. à Kemp: *de Imit. l. 1. cap. 1. n. 4. & cap. 6. lib. 3. c. 31.* Niremberg. *de Adorat. lib. 1. cap. 6. & 7.*

## NA DZIEŃ II.

Pustyni Bogomyślney.

W której dáia się Medytácyę o grzechách.

### LEKCJA I.

O niezmierney złości i szpetności grzechu śmiertelnego.

**O** Dio est Deo impius & impietas ejus: Nienáwidzi Bog niezbożnego, i niezbożności iego. Sap. 14.

§ 1. Grzech nic inższego nie iest, tylko iáko mowi S. Augustyn: *Factum, vel dictum, vel concupitum contra legem aeternam: Uczynek, ábo mowá, ábo požádanie przeciwko práwu wiecznemu, to iest przeciwko woli Bożey. Jednym słowem grzech iest przepa-*

Co iest  
grzech  
w wielo-  
zaki.

stapic-



stąpienie przykazania Bożego. Lwoliaki zaś jest grzech: ieden jest dopuszczenia się, którym czyniemy co przeciwko przykazaniu Bożemu, zakazującemu co czynić; iaka náprzykład jest kradzież. Drugi grzech jest opuszczenia, przez który nie czynimy tego, co Bog czynić kazał; náprzykład nie słuchać Młzy w Swieto. Znowu grzech częstym bywa śmiertelny, którym przestępujemy przykazanie Boskie, które przykazuje co, ábo zakazuje, pod utratą zbawienia, i rozterwania przyiaźni Boskiej, iaki grzech zabija duszę. A częstym bywa powłzedni, którym przestępujemy przykazanie Boskie, które przykazuje co, ábo zakazuje pod karaniem doczesnym, iako náprzykład kłamstwo żartobliwe.

§ 2. Jaka jest złość i szpetność grzechu każdego, zwłaszcza śmiertelnego, poznać naprzód możemy z nienawiści, którą <sup>jako</sup> ma Bog przeciwko każdemu grzechowi. Tá bowiem nienawisć Boska jest słuszna, i według zasługi grzechu: á jest tak <sup>Bog grzechu</sup> wielka, że iey żaden rozum stworzony ogarnąć nie może. Bodź. <sup>nienawisć</sup> ponieważ im kto jest lepsz, tym barżiej dobroć miłuje, á złość przeciwną swojej dobroci nienawidzi: idźcie zátym, że Bog będąc nieskończony dobry, nieskończoną miłością kocha się w dobroci swojej, á zátym nieskończoną nienawiścią nienawidzi złość grzechu; zwłazczá że tá samá złość grzechu jest przeciwna dobroci iego nieskończoney. Iowlzem tak Bog nienawidzi grzech, że go nienawidzi *per essentiam*: przez istotę swoją; tak dálece że istota i przyrodzenie Boskie, jest nienawisć grzechu. Co rozumiesz iakaby to była nienawisć nieprzyziaciela twego, gdybyś się ty sam cały i z duszą i z ciałem, i z istotą twoją, w tę nienawisć obrocił? także rozumiej, że Bog nienawidzi grzech, bo wszystek z istotą swoją jest nienawiscią grzechu. Zaczym, iako Bog w sobie jest nieskończony, tak też nienawisć Boska przeciwko grzechowi jest nieskończona. Itę nienawisć nieskończoną Bog pokazuje naprzód przez to, że tych którzy w grzechu śmiertelnym umierają, zá grzech pozbawia dobra nieskończoney, to jest siebie samego, i widzenia siebie samego, po wszystkie wieki nieskończone. Do tego, że tychże w grzechu

chbu śmiertelnym umierających, karze w piekle mękami, które przez niekończone wieki trwać będą. Nád to też wielka nienawiść Boska przeciwko grzechowi, i w tym się wydaie, że nie málz żadney inšzey rzeczy krom grzechu tak podłey tak szpetney, i brzydkiey, w ktoreyby się Bog nie kochał, i ná którąby mile nie poglądał, ponieważ wšyſtkie inšze rzeczy on stworzył, i zachowuie, iáko mowi do niego Mędrzec Sap. 11. *Nihil odisti eorum quæ fecisti: Zadney rzeczy nie mášz w nienawiści którąś uczynił: Sam ieden ieſt grzech taki, ktorego Bog kochać żadną miarą, áni nań bez wielkiego omierzenia ſwego pátrzać nie może; bo on go nie uczynił: iáko mowi do P. Bogá Prorok Habáe. 1. *Mundi sunt oculi tui ne videas malum, & respicere ad iniquitatem non poteris. Czyste ſą oczy twoie żebyś nie widział złego, á ná nieprawość pátrzać nie możesz. Iták gorſzy i ſzpetnieyſzy ieſt w oczách Boſkich grzech, i dla ſwego grzechu człowiek, niſz pádáleć, niſz ſmok, niſz inſza każda rzecz naygorſza, bo i te wšyſtkie rzeczy chwałą Bogá, i Dawid ich do chwalenia Bogá wzywa, do czego ſamego grzeſzniká nie wzywa. Znád tak ſię Bog brzydzi grzechem, i nań pátrzyć z upodobaniem nie może, że gdyby teraz w Przenaydoſtoynieyſzey Márcie Syná Bożego w niebie, (co rzecz ieſt niepodobaa) grzech iáki ſmiertelny Bog obaczył, tedyby záraz iá z niebá wypchnął, i do piekła wtrącił, iáko wypchnął Lucypera z niebá, w tym momencie gdy zgrzeſzył. Dla tego Duch S. chcąc nam udać to tak wielkie obrzydzenie grzechu, ktore ma w ſobie Bog, powiáda Gen. 6. że gdy Pan Bog obaczył grzechy ludzkie, *tactus est dolore cordis intrinsecus, że ujął go ból ná ſercu wewnątrz: iákoby to, po ludzku mowiąc, ná weyrzenie grzechu, ſerce ſię Boſkie nieiáko kráíáło, i do młdoſci pobudzáło Páná Bogá. Co ſię też pokazało rzeczą ſamą ná Synu Bożym w ciele ludzkim, gdy modláć ſię w Ogroycu przed męką ſwoią, á máiąc w imáginácii ſwoiey wyſtáwione grzechy náſze, iáko iákie poczwáry i ſtráſzydła brzydkie, poczał ſię hać, teſknić, i ſmucić ſię, konać, omdlewać, i krwáwy pot wylewać.***

§ 3. Tę tak wielką Boſką grzechu nienawiść możemy dá-

ley



ley poznać ialnie z skutkow iey. A naprzod z tego, że Bog ciężko grzech karze. Wystawmy sobie w pamięci ow potop, jako Bog który świat wszystek zalał; owe pożary siarczyste, które pięć <sup>grzech</sup> <sub>karze.</sub> miał w perzynę obrocily; owo rozstąpienie się ziemi, które Kongo, Dądná iá, i Abironá pożarło; owe ogniste pądálce, które Izrá-litów tżemrzących ná pułtyni kasały; wystawmy sobie wszystkie choroby, głody, powietrza, trzęsienia ziemi, wszystkie pioruny, wszystkie złoczyńców kátowne: wszystko to było karanie Boskie zá grzech. I owszem wszystko to nie jest Panu Bogu ná ukaranie grzechu śmiertelnego; bo ná to trzeba łamych mąk wiecznych piekielnych. Nawet i ná tych nie dość jest; bo i temi się nigdy nie ukontentuje gniew Boski ná grzech zawzięty, i po milionách wieków, przez ktore gdy potępiency cierpieć nieznosne męki będą, ielcze się gniew Boski ná grzech ich nieśkończy, áai żadney satisfakcyi dostateczney zá grzech nie otrzyma. Tenże, gniew Boski ná grzech tym bárziej wydaie się w karaniu najmniejszych grzechow, ktore Pan Bog ciężko karze, iáko tego dowodzi rożnemi, tak z Písmá S. iáko z Historyi Kościelney przykładami P. Lancic. Tomo 2. Opusc. 16. cap. 10. & 11. Niektore tu przytoczę. S. Franciszka (iáko jest w iey żywocie) widziáła pobożnego kápłána w wielkich wękách czyłcowych po śmierci, zá to, że lubił potrawę wysmienite, i zaprawne. S. Marcin nawiedzaiąc grob S. Witáliny Pánienki Zakonney, gdy iey pytał; czyby iuż ná twarz Boską pátrzáła, uslyżał odpowiedź, że iey do tego przelzka-dzało to, iż w piątek, w dzień pamiątki Męki Pániskiej głowę sobie zmyła. Świętemu Lucwikowi Bertrandowi, po śmierci pokazał się brát ieden Zakonny Clemens, powiádaiąc że był w Czyłcu zá to, że przeciwko Kóułtytucyom záżywał kószule lnia-ney, nie z wełny zrobionej. Hugo Viótorinus pokazał się po śmierci i powiedział, że zá to, iż dyscyplin żyjąc nie czynił, żadnego prawie czárta w piekle nie było, ktoryby go nie zaciął, przez czyściec przechodzącego. S. Brygitta miała objáwienie, że Pan ieden był w czyłcu zá to, iż nád potrzebę iadał i piał, i że wiele potraw gotować kazał dla chępienia się. Aikárdus Za-

kon.



konnik Święty, że się kazał strzyc nie swego czasu, widział czartá, który włożył jego zbierał, liczył, i w księgę wpisywał, aby go przed Bogiem oskarżył. Więc jeśli Bog tak małe grzechy karze, co rozumieć o wielkich.

§ 4. Jeszcze i z tąd uzość możemy niezmierną nienawiść Boską przeciwko grzechowi śmiertelnemu, że iáko polpolicie z Świętym Thomaszem Doktorem Anielskim, nauczają Theologowie, żadne szczere stworzenie rozumne za jeden grzech śmiertelny dolyć uczynić nie może Pánu Bogu. I tak niech wszyscy Aniołowie Święci, (których jest tak wiele milionów,) którzy dolyć ludzkie przysławizy, i będąc ozdobieni łaską poświęcającą, niech mówię za jeden grzech ludzki wszystkie kátownie i męki, którekolwiek Męczennicy, abo złoczyńcy cierpieli, przez tyśiąc tyśięcy lat cierpią; to jest niech cierpią cwiertowania, bákami szarpánia, ná kracie ogniśtey pieczenia, w smole wrzącey smáżenia, ołowiem rozpálonym polewánia, z skory odzieraćnia, w koło wplátania, koñmi rozszarpánia, po cierniu włóczenia: niech i te męki za grzech cierpi łamá z nimi rzenaydostoiniey. Iza Mátká Boska, w ktorey się Bog nád wszystkie stworzenia kocha: niech ieszcze ciż Aniołowie Święci z Nayświętszą Pánną, i ze wszystkimi SS. za grzech cudzy pokutując, i łzy wylewając przez tyśiąc tyśięcy lat, morze z łez swoich uczynią: włożmyż to wszystko ná jednę stronę szali spráwiedliwosci Boskiey, á ná drugiey stronie položmy jeden grzech śmiertelny: ten jeden, i nienawiść Boska ku niemu przewyższy nád wszystkie dobre uczynki i cierpienia pomienione wszystkiego stworzenia, i nád upodobanie w nich Boskie. I dla tego ná dolyć uczynienie za grzechy nasze trzeba było, żeby się był Bog stał człowiekiem, i w ciele ludzkim za nie cierpiał. Bo iáko gdyby kto Krolá znieważył, dawszy mu w gębę, za tę zniewagę nie mógł by żaden inłzy dolyć uczynić, tylko ten, który by był w godności rowny Krolowi: tak i za obrážę Boską, żaden nie mógł dolyć uczynić, tylko Chrystus, który sam jest rowny Bogu: ponieważ tak godná ma być osoba dolyć uczyniáca za obrážę drugiego, iáko godná osoba obrażona.

§ 5. Ale ofobliwie Bog pokazał tę swoją przeciwko grzechowi nienawiść w męce Chrystusa, karząc go tak okrutnie za grzechy nasze. Gdybyś widział że Ociec iaki, syna swego najmilszego, i niewinnego, za wile Bo- to tylko, że suknią nieprzyjaciela Oycowkiego wziął na się, kazał o- krutnie biczować, i ukrzyżować: co rozumiesz iakbyto wielka była grzechom nienawiść tego oycá przeciwko swemu nieprzyjacielowi? Otoż Bog to uczynił, kiedy Syna swego tak ukochanego, tak niewinnego, dał okrutnie ubiczować i ukrzyżować, iako mówi przez Proroká: *Propter scelus populi mei percussi eum*: Dla grzechu ludu moiego pobitem go, a to dla tego tylko, że Syn Boży, wziął na się postać grzesznika, lubo był sam *Sanctus, innocens, segregatus à peccatoribus*: Święty niewinny odłączony od grzeszników. O iako wielka nienawiść Boska przeciwko grzechom i grzesznikom! Abo więc tak rozumiey. Gdybyś widział że Pan iaki, mając bárzo drogi kubek, náprzykład diamentowy; w którymby było podobieństwo tru- cizny, choćby w nim nigdy nie było truciźny, ow kubek o ziemię rzu- cił, zepsował, w odrobiny pokruszył; czybyś nie sądził, że ten Pan bárzo nie nawiidzi truciźny? także rozumiey, że Bog ma niezmierną nienawiść przeciwko grzesznikowi, kiedy Chrystusa Syna swego iedno- rodzonego, bezgrzesznego, dla tego, że był *missus in similitudinem carnis peccati, passus na podobieństwo grzesznika*, nie przepuszczając mu, pod- rzucił pod nogi kátowskie, iako *vas perditum*, iako statek na zepsowanie *skazany*, i dał go tak okrutnie kátować że onim mówi Prorok: *Attritus est propter scelera nostra*: Starty jest na proch dla grzechow naszych: a to nie dla czego innego, tylko aby był wywárt gniew swoy na grzech. iako mówi S. Páweł, *ad ostensionem iustitiae suae, na pokazanie swojej sprawiedli- wości*. O iak to musi być niezmierna nienawiść Boska przeciwko grzechowi.

§ 6. A z kądże tá nienawiść pochodzi? Dwie są przyczyny dla któ- rych tak wielką nienawiść każdy grzech śmiertelny zasługuie u Boga. Pierwsza przyczyna jest sama szpetność i brzydkość grzechu każdego z przyrodzenia iego, a to dla tego, że każdy grzech jest z istoty swojej przeciwko rozumowi, z którym się nie stosuie. Jáko bowiem strączy- dło jest szpetne, że się nie stosuie z wzrokiem, tak grzech jest szpetny, że się nie stosuie z rozumem. Co się i z tąd pokazuie, że każdy grzech jest wywrocenie porządku w rzeczach rozumnie ustáwionego. Rozum bowiem sądzi, że taki ma być w rzeczach porządek, aby zmysłność by- ła podległa rozumowi naszemu, a rozum nasz aby był podległy woli Bożej: grzech zaś wywraca ten porządek: bo przez grzech zmysłność, na przykład miłóść uciechy, gorę bierze, i wyżej stawia, niż rozsádek ro- zumu.

Przy- czyną tej nie- nawiści pierwszej



zumu, i niż wola Boża; a wola Boża niżej zostaje, iakoby zmyślności poddana. Zaczyn grzech jest tak brzydkie straszycie, iakieby było, gdyby w ciele ludzkim wyżej była nogą, a niżej pod nogą była głowa i oczy. Do tego: iakoby człowiek był szpetny, gdyby chodził zawsze skrzywiony ku ziemi, który ma mieć głowę i oczy ku niebu podniesione: tak i dusza która jest w grzechu śmiertelnym, jest szpetna w oczach Boskich: bo odwróciwszy się od Boga, iako od końca ostatniego, nakłania się ku rzeczom ziemskim, affekt swoy w nich pokładając, i śląc się iakoby gąrbatą, że może mówić z Dawidem Psal 56. *incurvaverunt animam meam:*

Druga że czarci skrzywili duszę moję.

§ 7. Druga przyczyna tej nienawiści Boskiej w grzechu jest, że przy- każdy grzech sprzeciwia się, Panu Bogu, tak iako ciemności sprzeciwia się światłości, albo iako śmierć sprzeciwia się życiu. Jako tedy Bog jest naywiększe dobro, szczerze dobro, wszelakie dobro, nieskończone dobro: tak grzech który jest przeciwny tej dobroci Boskiej, jest złe naywiększe, szczerze złe, wszelakie złe, nieskończone nieiako złe, iako tego dowodzi Vincent. Carafa *Peregr. Ter. l. 2. c. 2.* Ta zaś przeciwność która jest między Bogiem i grzechem na tym należy, że iako Theologowie z S. Thomaszem nauczają, grzech jest odwrócenie się od Pána Boga, i obrocenie się do stworzenia, na przykład do zysku, do uciechy, do sławy ludzkiej. Na co narzeka P. Bog u Proroka Jerem. 2. *Obstupefcite celi super hoc, & porta ejus dosolamini vehementer: duo enim mala fecit populus meus: me dereliquerunt fontem aqua vive, & foderunt sibi cisternas, cisternas dissipatas, qua continere non valent aquas.* Ządziwycie się na to niebá, i bramy ich niech będą spustoszone. Dwoiákie złe uczynił lud moy: mnie opuścili zrzódło wody żywej, a wykopali sobie krynice, krynice roskopane, które zatrzymać nie mogą wody. I tak każdy gdy grzeszy, gąrdzi Pánem Bogiem, i tyłem się odwraca od jego nieskończoney dobroci, a udaje się do iakiey dobroci od Boga stworzoney. O iakie to grubiaństwo, iakie głupstwo! Co bowiem jest zrzódło? áco jest roskopana krynica? Zrzódło ma w sobie wodę żywą, nieprzebrną, nieustawiającą; i choć iej ustawicznie użycza, nigdy iej w zrzędlenie ubywa. A krynica tyle tylko ma wody, ile iej może szczipie iej nieyście zábrać: i nie ma iej od siebie, ále iej użycza defacz. Tak i Pan Bog jest zrzódło pełne wszelakiey dobroci, którą ma od siebie, i ktorey w nim nigdy nie ubywa; iako do niego mówi Dawid Psal. 35: *Domine apud te est fons vite: Pánie u Ciebie jest zrzódło żywota.* A przeciwnym sposobem stworzone rzeczy nie mają od siebie dobroci żadney, ále tyle, ile im iej Bog udzielił, i to pod miarą szczipłą: iako mówi Prorok Jsa. 40. *Ecce gentes quasi strilla stula: Oto narody względem Boga*

sq iako

Jako  
grzech  
znieważa  
Pana  
Boga.

nie ma



nie ma jego obietcaną w niebie zapłatę, i nie boi się karania wiecznego. Mało nam tym: więcej powiada S. Bernard serm 3. de Resur: że wola grzeszącego, ile z niego jest, zabija Pana Boga, *affectivè, non effectivè*, to jest affektem zabija, lubo go w rzeczy samej nie zabija; iako gdy kto strzeli do nieprzyjaciela, lubo go nie trąfi, przecię go zabija affektem. i tak grzech każdy jest *Deicidium in voto, Bożobójstwo w pożądanu*. Każdy bowiem gdy grzeszy, ábo chce áby Pan Bog grzechu jego nie widział: i tak chce áby Bog nie był wszystkim widzącym: ábo chce żeby go P. Bog nie mógł karać: i tak chce áby P. Bog nie był wszechmocnym. Ábo chce żeby Pan Bog jeżeli widzi grzech jego, i jeżeli może go karać, przecię iednak áby go nie skarał: i tak chce áby Bog nie był sprawiedliwy. A zátym grzeszący chce áby Bog nie był Bogiem, ále żeby zginał: ponieważ Bog nie może być niewszystko widzącym, nie wszechmocnym, niesprawiedliwym: iako człowiek nie może być bez duszy. Jako tedy kto chce áby człowiek utracił duszę, tym samym wolą zabija człowieka: tak wolą zabija grzesznik Boga, gdy chce áby Bog utracił ábo mądrość wszystkiej widzący, ábo wszechmocność, ábo sprawiedliwość: bez czego on żyć nie może. O iak wielka jest żłość grzechu śmiertelnego.

§ 9. Jásniej iefacze podobne zniewagi czyni grzech Bogu Wcielenemu, iako naucza Páweł S. Tak bowiem on mowi o grzeszącym Hebr. 10: *Irritam quis faciens legem Moysi, sine ulla miseratione, duobus vel tribus testibus, moritur. Quando magis putatis deteriora mereri supplicia, qui filium Dei conculiaverit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit, in quo sanctificatus est, & spiritui gratia contumeliam fecerit.* Ten który káśnie prawo Mojzowego, bez miłosierdzia, z á swiádeństwem dwóch ábo trzech ludzi, umiera: iako bázniey rozumieć, że większe zastuguie karania ten, który Syná Bożego podeprtał, i krew testamentu, którą poswięcony jest zmazał, i duchowi łaski, zelżywość uczynił. A któż to taki, jeżeli nie każdy który grzeszy teraz w stanie łaski, po Wcieleniu Syná Bożego? Taki bowiem depce Syna Bożego: bo gárdzi náuką jego i przykazaniem, i gdy mu Chrystus w myśli jego stawia się przez oświecenie, rządzac mu, áby się nie udawał z á uciechą grzechową, on ná to nie niedbając, przez zdepranego Chrystusa idzie, tam gdzie go złá chueć prowadzi. Tenże Krew Chrystusową, którą jest przy chrzcie, i przy używaniu Sakramentow tak wiele rázy omyty, szpetnym grzechow swoich błotem ná duszy maże, którą iakoby w to błoto wrzuca, Náostátek znieważa Duchá S. ktorego náctchnienia do dobrego, odzruca. I owszem wszyscy grzeszący znówu krzyżują Chrystusa, iako mowi tenże Páweł S. Hebr. 6 *Rursus crucifigentes Filium Dei; Znowu krzyżujący Syna Bożego*. Nie tylko dla tego, że gdy kto ciężko

Iako zabija Boga:

Iako grzech depce krzyżuje Chrystusa.

ko grz.  
glacie d  
e kto g  
them  
woię, i  
do kon  
i rzadz  
ale z  
Bośka  
w duł  
T  
ktorzy  
wia i  
rzadku  
to chor  
piekiel  
czynki  
czym  
piem  
łaby b  
zennie  
Dla ty  
ku grz  
seus i  
Alvare  
e sequ

ko grzeszy, czyni to, dla czego Chrystus ukrzyżowany jest, i czego zapłacić dostatecznie nie może tylko śmierć Chrystusową: ale i dla tego, że kto grzeszy nie iako na duszy swojej zabija Chrystusa: bo przed grzechem w niej żyje P. JEZUS przez łaskę Boską, i nieiako czywia duszę twoją, sprawując w niej akty nadprzyrodzone, ruszając ją, i podnosząc do końca nadprzyrodzonego, i rządząc nią, iako dusza rusza ciało twoje, i rządzi nim: dla czego o sobie powiedział Páweł S: *Zyję ja, już nie ja, ale żyje we mnie Chrystus*: gdy zaś grzeszysz, w tym momencie trąciłś łaskę Boską, i już nie żyje Chrystus w tobie, a ztym nieiako zabijaś Chrystusa w duszy twojej. Coż może być nad tę złość gorszego?

Taka jest złość grzechu śmiertelnego, że ią dla tych przyczyn niektorzy Theologowie zowią nieskończoną bez przypądku: a drudzy zowią ią nieiako nieskończoną w tym rozumieniu, że jest w wyższym porządku, a niżeli są wszystkie inne złości, choć liczbą nieskończone, iako te choroby, utrąca miłotności, nieślawą, śmierć, i łame przez się męki piekielne: i owizem jest w wyższym porządku nad wszystkie dobre uczynki szczerego stworzenia, iako się wyżej powiedziało. Zaczynam słuszenie mówić S. Anzelm lib. 1. Siml. c. 20. *Wolę w piekle być utopionym, niżeli grzechem być zrażanym*: I S. Edmundus Kántuarijski wołałby był w piec ogniisty wpść, niż w grzech śmiertelny. Jakoż i Męczennicy SS. aby byli nie obrażeni Bogą, wytworne męki woleli cierpieć. Dla tych tedy przyczyn słuszenie P. Bog. tak wielką ma ku grzechowi i ku grzesznikowi nienawiść, i my ią mieć mamy.

Czytać się może o grzechach Thomas à Kemp. *lib. 1. de Imic. c. 6. Bu-*  
*feus in Panario v. Peccatum P. Tylkowski Solil. lib. 1. c. 36. 10. Jacob.*  
*Alvarez Tomo 2. p. 1. 6. 2. 3. 4. Vicent Carafa Peregr: Terralib. 2. c. 1.*  
*& seqm. Lancic. Tomo 1. Opusc. 1. 2. 6. 9.*

## L E K C Y A I I

### O Wielkich szkodach ktore czyni grzech śmiertelny.

*Scito, & vide, quia malum & amarum est reliquisse te Dominum Deum tuum.* Jerem. 2. *Wiedz, i patrż, iak złazecz i gorzka jest, opuścić Páná Pierw'za Boga twoiego.*

§ 1. Wiele niezmiernych szkod przynosi nam każdy grzech śmier. grzechu  
 telny, dla czego godzien jest naywiększego obrzydzenia. Pierwsza szko- szkoda z  
 da jest, o ktorey mówi S. Páweł Rom: 6. *Stipendia peccati mors gratia* śmierć  
*autem Dei vista aeterna* Złód grzechu jest śmierć, a łaska Boska żywot wieczny. ciota.

Gdzie



Gdzie dale znąc Apostoł S. że ludzie sprá wiedliwi, są to żołnierze Chry-  
stusowi, który i on miało żołdu i zapłaty. dwoiaki żywotaie, to jest ná  
ziemi dale żywe światosliwe przez łaskę Boską: á w niebie żywot wie-  
czny: i dale to są takie zasługi, które są małe i z niewielką pracą podjęte:  
á do tego same te zasługi ich są łaską Boską, bo z łaski Boskiej pocho-  
dzą: dla tego też tá samá zapłata dobrych uczynków zowie się łaską Bo-  
ską, nie żołdem. Ludzie zaś źli są żołnierze którzy służą czärtu, zaży-  
wając swoich oczu, uszu, ięzyká ust, rąk. iáko oręża nieprawości ná u-  
sługę czärtowską, i wiele pracują i cierpią grzesząc, iáko mowi Prorok  
Jerem. 9: *Ut iniquè agerent, laboraverunt. Zebý źle czynili, pracowáli.* A  
iákiż żołd za złe uczynki odbieráią od czärtá? odbieráią nie jeden żołd,  
ále dwoiaki, bo odbieráią śmieć dwoiaką: doczesną, którą ciáło umiera,  
i śmieć wieczną, którą duszá umiera.

Ze śmierć doczesná ciáła, jest skutkiem grzechu. rzecz pewná jest:  
bo iáko mowi tenże Apostoł w Rozdziale 5: *Przez grzech śmierć weszła  
ná świat, i tak ná wszystkich ludzi przeszła:* według tego co Pan Bog w Ráiu  
przepowiedział pierwszemu człowiekowi: *ktoregokolwiek dnia pożywać be-  
dzieś owoc zakazánego, umrześ.* Dotego że Pan Bog grzechy uczyn-  
kowe karze śmiercią nagłą i niespodzianą, mamy wiele przykładów w  
Piśmie Świętym, i w Hystoryách Kościelnych: niektóre w spomnie. W  
piśmie S. mamy, że żoná Lothowá, iż przeciwko woli Bożey obcyrzátá  
się ná Sodomę gorącą, umarła, i obrociła się w bałwan soli. *Gen 19.* Egi-  
pcyánie przesládający lud Boży, w morzu potoneli. *Exodi 14.* Nááb i  
Abiud synowie Aáronowi, że przeciwko práwu, inżego ogień w Koście-  
le do kádzenia záżyli, ogniem który spadł z niebá, spaleni są. *Levit. 10*  
Ow który w Szabát przeciwko zakazaniu Boskiemu drewná zbierał, u-  
kámionowany jest. *Num. 15.* Szemrzących ná Moyzeszá, ogień pożarł.  
*Num. 17.* A drugich także szemrzących ná puszczy, węzowie ognieści  
pozabíłali. *Num. 25.* Dla nieczystości z Moábirkáni Izráelitów 24000  
mieczem zabito, á Xiążétá ich obieszeni. *Num. 25.* Izráelczyków, że  
według woli Bożey niechcieli wojować o ziemię obiecaná, umarło ná  
puszczy ná sześćkroć sto tysięcy. *Num. 14.* Moyzesz i Aáron że nie dúfá-  
li Pánu Bogu, żeby miał być dáć cudownie wodę ludowi Izráelskiemu  
ná puszczy, umarli, i nie weszli do ziemié obiecaney. *Num. 20.* Heli  
Káptán, że synów swoich nie karał, szyje złamał, i nagle umár. *1. Reg. 2.*  
Betsamitów 50000. á Pánów przednich zginęło 70. *1. Reg. 6.* Dawid że  
lud ráchował z próżności powietrzem umarło ludzi 70000. *2. Reg. 24.*  
Prorok jeden że przeciwko zakazaniu Boskiemu, zwiedziony od drugie-  
go Proroká, w drodze pożywał chlebá i wody, w drodze od Lwá rozsár-  
pány

pány iest. 3. Reg. 13. Dzieci czterdzięci i dwóch, niedźwiedzie rozszarpali, że się nasmiewali z Proroką Elizeuszą. Naoftatek Ananiasz i Sáfirá żoná iego, pádli i nagle umarli ná strofowanie S. Piotrá, że przed nim skłámali. Act. 12. Z Historyi Kościelney niektóre przykłady tu przytoczę. Heród Krol Zydowski, dla pychy, że się pyśnił, iż go lud w suknią świętą przyodżianego, iako Bogá chwalił: wkrótce potym zachorzał, od szpetnego robáctwa roztoczony iest. Toż karanie Boskie rzawszy, od szpetnego robáctwa roztoczony iest. Toż karanie Boskie potkało Arnulfá Cefarzá, dla wielkich iego zbrodni, że ná wojnie Włotkiesy kazał Káptány wiązać, pánný gwałcić. Kościoły odzierać. Dziecię w piąci leciech z łoná Oycowskiego czárci porwali, że bluźniło Páná Bogá, iako pisze S. Grzegorz. Udoná Arcybiskupá Mágdeburfskiego, dla iego nieczystości, w nocy porwanego przyprowadzono do iednego Kościoła ná śąd Boski, gdzie z dekretu Chrystusowego, od S. Maurycego Męczenniká ścięty iest. Phokás niezbożny Cefarz, zá iego grzechy od Herácliuszá zwoiowany, tak osádzony iest, że mu naprzód ręce i nogi obcięto. Skórę z grzbietu zwleczono, głowę ucięto, i ciáło ná rynku wyrzucono ná pośmiewisko. Popielá nášzego Książęcia, który się biesiadami i piánstwem bawił, myszy które się wylęły z grobow stryw iego, od niego trucizną zgubionych, gdzie się kolwiek obrocił z żoná i z synámi, lubo się do koła ogniem obstawil, lubo ná wodę uciekał, wszędzie go niły, i gryzły, aż gdy ná wieżá w Kruszwicy uszedł, i tám go doszły, i z żoná, z dwiema synámi, zagryzły. Toż karanie Boskie potkało Hátoná Arcybiskupá Moguntskiego, który kazał w iedney stodole spalić ogniem wiele ubogich żebraków zgromádzonych, iakoby oni przyczyną byli głodu, swoim próżnowaniem: bo zá to wkrótce od myszy, które go goniły i kasały, á nawet po wodzie do niego płynęły, ná wieży iedney do ktorey ná wodzie wystáwionej uciekł, pożarty iest. A lubo Pan Bog często nie karze grzechów śmiercią nagłą, przecię iednak często skraca życie ludzior dla grzechów, że śmierć im uprzedza czas náznaczony od Bogá. Mowi bowiem Job 22. *Iniqui sublati sunt ante tempus suum: Niezbożni zábráni su przed czasem swoim.* I Mędrzec Prov. 10: *Anni impiorum brevia buntur: Lata niezbożnych będą skrócone.* I ten iest pierwszy skutek grzechu, śmierć doczesna, którą do nas grzech pędzi: bo iako mowi Apóstół 1. Cor. 15. *Stimulus mortis peccatum est: Bożiec ábo poaniácz śmierci grzech iest.* Przykładów tego pełne są Kościelne historye, których nie wspominam.

§ 2. Drugi skutek grzechu daleko gorszy iest śmierć duszy: bo przez grzech śmiertelny człówiek w tymże momencie traci łaskę Boską oświácającą, którą duszá naszą żyje w stanie nádprirodzonym Bogu miłą,

Druga  
szkodá,  
śmierć  
duszy.



miłą, i która człowieka czyni synem Boskim, i dziedzicem królestwa niebieskiego, i jest iakoby duszą duszy naszej w porządku nadprzyrodzonym, sprawując w duszy naszej wszystkie dzieła nadprzyrodzone, iako duszą w ciele sprawując dzieła przyrodzone. Zaczynamy gdy przez grzech ustępuje ta łaska Boska, tym samym duszą umiera, według tego co mówi Prorok Ezech. 8. *Animāque peccaverit, ipsa morietur: Duszą ktora zgrzeszy umrze.* I owszem człowiek przez grzech śmiertelny traci i samego Boga, który przed grzechem, osobiwym sposobem mieszkał w duszy jego: gdy zaś grzeszy, Bog w nim przez łaskę nie mieszka. Bog zaś jest żywotem duszy naszej, iako duszą jest żywotem ciała: według nauki S. Augustyna: o czym daie znać Piśmo S. Deut. 30: *Ipsē enim est vita: On jest żywotem twoim.* Otey szkodzie powiada Prorok Jsa. 59: *Iniquitates vestrae diviserunt inter vos & Deum vestrum: Nieprawości wasze rozłączyły was z Bogiem waszym, iako śmierć rozłącza ciało z duszą.* A coż po tym rozłączeniu następuje? następuje zgubá wieczna, iako mówi Psalmista Psal. 72: *Ecce qui elongant se a te Domine peribunt: Oto ci którzy się od ciebie Pánie oddalają, zginą.* I tak iako ciało od duszy oddalone stáie się wszystkim omierze, zgniłe, śmierdzące, że ie trzeba iak nąprędzey do grobu schować: tak i duszą przez grzech śmiertelny oddzieloną od Boga i łaski jego poświęcający, stáie się trupem brzydkim w oczach Boskich, Najswiętszey Panny, i Aniołów, i gdyby nie miłosierdzie było Boskie, trzeba by ją zaraz w grobie swoim pochować, to jest w piekle, bo jest grob duszy w grzechu śmiertelnym będącey, iako o onym bogaczu mówi Ewangelia Luc. 16: *Mortuus est dives, & sepultus in inferno: Umart bogacz, i pochowany jest w piekle.*

§ 3. Z tey śmierci duchowney, gdy przez grzech duszą traci Boga i łaskę, abo przyiaźń jego, następują insze nieoszacowane szkody. Bo zaraz w tymże momencie duszą traci naprzód wszystkie cnoty nadprzyrodzone, (oproc wiary która się tylko traci przez niedowiarstwo, i oproc nadziei, która się traci przez rozpacz,) traci mowię cnotę nadprzyrodzoną miłości boskiej i bliźniego, cnotę religii, posłuszeństwa, sprawiedliwości, mięstwa, łaskawości, wstrzemięźliwości, i insze cnoty które P. Bog z łaską swoją poświęcającą przy Chrście i przy spowiedzi wlewa ná duszę, i zdobi ją iako drogami kleynotami. Do tego, traci siedm darów Duchá S. który iako mówi Mędrzec: *Nie wchodzi w złosliwą duszę, nie mieszka w ciele które podlega grzechom.* Jezcze traci Oycowską opiekę boską koła siebie, i opatrność; ponieważ przez grzech człowiek z syná Bożego przysofobionego stáie się nieprzyjacielem boskim. Wád to, traci oświecenia rozumu, i zapalenia woli pobudzającą e do

dobrych

Ktore  
dobrá  
czło-  
wiek  
traci  
przez  
grzech  
śmier-  
telny.

dobrych uczynków, i odwodzące od grzechów. Oprocz tego traci uczestnictwo zasług Chrystusowych, poki pokuty nie uczyni: ponieważ człowiek w grzechu śmiertelnym zostający, jest członek martwy, i oddięty od Chrystusa, iako od głowy, z ktorey na nas zplywają zasługi jego. Jeszcze traci społecznosc z Kościołem, że dobr Kościoła S. nie może używać, to jest ofiar, modlitw, i in'szych zasług, ktore są w Kościele, albo w bractwach, tak iako członek martwy nie jest uczestnikiem dobr cięła żywego. Nád to, traci wszystkie zasługi przeszłe, choćby ich sobie kto iak naywięcey przed grzechem náskárbił, według tego co mowi Pan Bog Ezech. 18: *Si averterit se justus à justitia sua, & fecerit iniquitatem, omnes justitia ejus, quas fecerat, non recordabuntur.* Ieżeli się sprawiedliwy odworóci od sprawiedliwości swojej, i uczyni nieprawosc: wszystkie sprawiedliwości jego ktore uczynił, zapomniane będą. Do tego, traci sposobnosc do zasługi: ponieważ bowiem człowiek w grzechu śmiertelnym jest nieprzyacielem Boskim: idzie za tym, że wszystkie jego dobre uczynki, choćby o chlebie i wodzie poscił choćby wiele milionow pieniedzy na fundacye i iakmużny wydał, wszystkie mowią te jego sprawy nie są przyięmne Pánu Bogu, poki jest w grzechu śmiertelnym: a zátym nie zasługują łáski Boskiej, i chwały wieczney. O czym mowi Páweł S. I. Cor. 13, *ieżeli wydam ná pokarm ubogich wszystkie majątnosci moje, i ieżeli wydam ciáto moje, tak zebym gorzał, a ieżelibym nie miał miłosci ku Bogu (ktorey nie ma grzesznik, będąc nieprzyacielem Boskim,) nie mi to nie pomoże.* Oprocz tego, traci grzesznik dziedzictwo synowskie, i práwo do krolestwá niebieskiego: ponieważ traci łáskę boską poświęcającą, ktora nas czyni synami boskimi przysposobionymi, będąc oná uczestnictwem przyrzedzenia boskiego. Náostátek traci towarzysztwo, obronę, pociechę, i pomoc Aniołów SS. ktora oni zwykli dawać ludziom sprawiedliwym, iako tego doznał Abraham, Tobiasz, Dániel, S. Mágdalená po Zmartwychstaniu Páńskim, S. Piotr w więzieniu, Pástuszkowie przy Národzeniu Páńskim. Mowi bowiem S. Báfilius serm. 9. in Psál. 32: *Sicut apes fumus fugat, ita Angelos peccatum: Iáko dym pszczoły odpędza, tak grzech Aniołów.* O iak wielkie i zacne dobrá nám grzech śmiertelny odbiera!

§ 4. Ale nie mniej złego przynosi grzech śmiertelny. Naprzód bowiem duszę máże, i szpetną á brzydką czyni w oczách Boskich i Aniołów, tak iako grzech z pięknego Anioła brzydkim go czarstem uczynił iako du- I dla tego mowi Pan o grzechách z serca pochodzących Mat. 15: *Hacszę szpetci sunt, quae coinquant hominem: Te są rzeczy, ktore máżą duszę. Tę zaś szpetność sprawuje grzech ná duszy tym sposobem, że ná niey máże obraz Troycy SS, ktory ná tym należy, że człowiek poznawa i miłuje Boga:*



iako Bog sam siebie poznawając i miłując, tym samym jest Bog w Troy-  
cy iedyny: gdy zaś kto grzeszy, nie tylko o Bogu nie myśli, i jego nie mi-  
łuje, ale myśli i miłuje rzecz od Boga zakazaną: zączym maże na duszy  
swoiey obraz Troycy SS, a wyraża obraz i podobieństwo szpetne. Do-  
tego, kto grzeszy, wywraca porządek ten, który Bog na duszy jego uczy-  
nił: gdyż Bog ten porządek uczynił, aby zmyślny apetyt. był pod rozu-  
mem naszym i wolą, a wola naszą aby była pod wolą Boską: gdy zaś kto  
grzeszy, psuje ten porządek, i zmyślny swoy apetyt wyżej kładzie nad  
rozum i nad wolą Boską, a rozum i wolą Bożą niżej: zączym staie się tak-  
brzydkim monstrum, albo poczwara, iakoby było, gdyby kto miał głowę  
pod nogami, a nogi nad głową. Ta szpetność którą grzech na duszy sprá-  
wuie, w oczách Boskich iest taka, że nie masz na świecie takiey brzyd-  
kości i smrodliwey rzeczy, iako grzech śmiertelny. Co pokazał Pan Bog:  
niektorym sługom swoim. S. Katarzyną Seneńska widziałą Anioła:  
ktory sobie nozdrza zatykał dla fetoru iedney osoby w grzechu prze-  
ciwko czystości zostającej. S. Franciszka mając taką osobę przytomną,  
musiała twarz na inną stronę odwrócić, dla nieznosnego fetoru. Takież:  
osoby poznawał S. Filip Neryusz tymże sposobem. I nie dziw że czło-  
wiek przez grzech staie się tak szpetnym w oczách Boskich: bo iak niżej  
powiem, staie się czartem, nad którego nie nie masz szpetniejszyego.

§ 5. Oprocz tego, grzech czyni człowieka podobnego bydłom:  
nierozumnym: ponieważ każdy grzech iest przeciwko rozumowi, a za-  
tym kto grzeszy, nie rządzi się rozumem, ale tak się spráwuie, iako bydlę:  
rozumu niemające, przekładając rzeczy doczesne nad wieczne, i uciechę:  
abo zysk nad wolą Boską. O czym mowi Duch S. Pál. 48. *Homo cum  
in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus, & similis fa-*  
*ctus est illis:* Człowiek będąc we czci, (to iest, mając rozum, który go czy-  
ni podobnym Bogu, i czci godnym) nie rozumiał, (to iest nie rządził się  
rozumem,) dla tego porównany iest z bydlętą, i stał się im podobnym. I S.  
Piotr o grzesznikach mowi 2. Petr 2: *Velut irrationalia pecora in corru-*  
*ptione sua peribunt.* Iako nierozumne bydłota w zepsowaniu swoim zginą. Dla  
tego grzesznicy w Piśmie S. zowią się różnemi zwierzami i bydłotami.  
Tak Herod zowie się Liszką dla chytróści. Luc. 13. Gniewliwy zowie  
się Niedźwiedziem albo Lwem, *Vrsus insidians factus est mihi, Leo in abscon-*  
*ditis.* Thren: 3. Niewdzięczni zowią się rodzajem iaszczurczyw, Mat.  
23. Luc. 3. Zawisni zowią się wilkami drapieżnymi Mat 7. Mat. 29.  
Nieczysci zowią się wieprzami w błocie leżącymi, *Sus lota in velutabro lu-*  
*ti.* 2. Petr. 2. Więc i Dawid w Psalmach swoich grzeszników zowie  
koniami i mułami, bykami tłustymi, żmiją, bazyliżkiem. Izaiasz zowie:  
sch Smo-

Grzech  
czyni  
człowie-  
ką by-  
dłotem.

ich Smokami i Strusiami. Ezechiel niedźwiadkami. Job Tygryfami. A to dla tego, że grzesznicy i rozumem się nie rządzą i zezwalają na chucha, za któremi idą nierozumne bydłota, zwierze, i gądzina.

§ 6 Nad to, grzech śmiertelny człowieka czyni niewolnikiem czartowskiem, czyni go czartem, i gorszym nad samego czarta. Zeczyni człowieka niewolnikiem czartowskiem, uczy S. Augustyn in Epist. ad Rom: *Vnusquisq. peccando animam suam Diabolo vendit, accepta, tanquam pretio, dulcedine temporalis voluptatis*: Każdy grzesząc, duszę swoją Diabłu przekazuje. wzięwszy miasto załoty stokłosy doczesnej rozkoszy. I Tertulian de fuga mowi: *Peccator traditur diabolo tanquam carnisfeci in penam, ut Saul*: Grzesznik Bogu czartu iako kátowi oddaje na karanie, iako był mu oddany Saul. Więc i S. Páwł z. Tim. 2. o grzesznikach mowi: że *à diabolo captivi tenentur ad ipsius voluntatem*: że ich czart trzyma w więzach na wolę swoją. I tak czart jest panem grzeszników, którzy mu służą, a on im rozkazuje: bo iako mowi S. Piotr z Petr. 2: *A quo quis superatus est, huius & servus est*: Od kogo ta, kto zwyciężony jest, jego jest sługa: a że grzesznik od czarta zwyciężony jest, toć jest jego sługa? Zaczynam czart nim rządzi, i prowadzi go gdzie chce: a mając na niego prawo, pewnieby go do piekła porwał zaraz po grzechu, by mu tego Pan Bog z miłosierdzia swego nie bronił. I owszem kto grzeszy śmiertelnie, staie się gorszym niż jest opętany od czarta, iako wyrażnie mowi S. Chryzostom hom. 30. ad pop: *Peius est pec are, quam à demone obsessum esse*: Gorzej jest grzeszyć niż być opętanym. Co też i S. Bazyliusz mowi hom. 13. Exhort. ad Baptis: *Peccator est deterior energumeno*: Grzesznik jest gorzszy nad opętanego. Dla tego o Judaszu, gdy niegodnie przyjął Ciało Pańskie, mowi Ewangelia; że wstąpił w niego czart, to jest duszę jego opętał. A to jest daleko gorzszą, niż być opętanym: ponieważ opętanym, kiedy jest bez grzechu, czart tylko ma prawo na ciało, a nie na duszę: na duszę zaś grzesznika ma prawo iako na swego niewolnika. A co większa człowiek w grzechu śmiertelnym będący, jest tak omerzszy Bogu, tak szpetny, iako czart. Przeto Pan JEZUS Judasz czartem nazywał, mówiąc o nim: *Ieden z was diabłem jest*. Także o Zydach mowił: *Wy, z oycą diabła jesteście*. I S. Jan mowi: *Qui facit peccatum ex diabolo est*: Kto grzech czyni z diabła jest urodzony, jest synem diabelskim. Dla tego pomieniony S. Katarzynie Seneskiej powieść Bóg Ociec, że diabeł jest grzech: I. S. Katarzynie Seneskiej powieść Bóg Ociec, że grzesznik jest *Demon incarnatus, Diabeł wcielony*. I owszem człowiek w grzechu śmiertelnym będący, jest gorzszy nad czarta. Naprzód, bo im kto jest podlejszy, tym grzech jego jest większy przeciwko osobie zasnezy: iako náprzykład większyby był grzech, gdyby wieśniak Króla

Greck  
czyni  
człowie-  
k nie-  
wolni-  
kiem  
czartoi  
wskim -  
gorzszym  
nad czar-



znieważył, niż gdyby go Senator znieważył: więc że człowiek jest daleko podludy niż Anioł: toć obrazá boska od człowieka jest większa. Druga: Anioł zgrzeszył raz tylko, i to myślą pyszną tylko: á tyś podobno nie raz zgrzeszył, nie tylko myślą, ále i uczynkami. Do tego, że Anioł Bog nie umarł, nie karmił go Ciałem i Krwią swoją: tobie te dobrodziejstwa uczynił: toś ty gorzsy gdy grzeszysz, niż czart? á zátym jesteś omierzleyszy Pánu Bogu niżeli czart.

§ 7. Opuściam insze karánia ciężkie ktore po grzechu następuią, naprzód doczesne, to jest. często u ludzi niesława, choroby, á czátem szpetne. Opuściam po grzechu wstyd ná spowiedzi, i gryzienie sumnienia, ktore jest grzesznikom iuz tu ná świecie piekłem záczytym, ktore oni z infze karánia sobą noszą, *Infernus portatilis*: iáko mowi S. Bernard: *Infernus anima rea a grzechu conscientia*. Piekło duszy złe sumnienie. I S. Ambroży mowi lib. 3. de Offic: *Impietiam dum vivunt in inferno sunt*: Niezboszn ieszcze gdy żyją, w piekle są. Opuściam męki piekielne tak ciężkie, opisane w Meditacyi ná ten dzień: ktora że grzech śmiertelny spráwuię, dla tego gorzsy jest náń piekło, iáko káżdá przyczyná złego skutku, jest gorzsa náń swoy skutek. Te mowię karánia grzechu opuściwszy: między temi wszystkimi naywiększe jest káráníe boskie, záslepienie rozumu, i zátwardzenie serca ábo woli, ktorym Bog często grzech śmiertelny karze, tak porzućiwszy człowieka, i nie dodawáiąc mu skuteczney i osobliwey łaski, że on z grzechu w grzech wpada, nie uważáiąc złości grzechu, i nie czuiąc gryzienia sumnienia, zátýkájąc sobie uszy ná Duchá S. nátnienia, i ná upominánia Oycow duchownych. Tákim sposobem karał Pan Bog Fáraóná w Egipcie, Judaszá, i owych Filozofow pogáńskich, ktorych iáko mowi Páweł S. Rom. 1: *tradidit in reprobum sensum, podát ná odrzucony zmysł*. Dla czego też o grzesznikách mowi Duch S. Sap 2. *Excepit eos malitia eorum*: Záslepíłá ich złość ich.

Z tąđ co się tu powiedziáło, káždy ktory jesteś w grzechu śmiertelnym, ábo krokolwiek się ná grzech łácnó odważasz: *Uide quam malum sit relinquere te Dominum Deum tuum*: Patrż iáko zła rzácz. jest opuścáć przez grzech śmiertelny Páná Bogá. Boisz się choroby i śmierci. żeby się duszá od ciátá twego nie odłáczyłá, á nie boisz się grzechu, przez ktory rozłácza się Bog, i łaska iego od duszy twoiey, przez co duszá twojá umiera? Frásujesz się, gdyć złodziey pieniádze ukrádnie, gdy nieprzyjaciel wies zruinuie, gdy piorun gumno spali: á nie frásujesz się, gdyć grzech skárby nieólzácowáne łaski boskiey i záslugi wydżiera? gdyć odbiera krolestwo niebieskie? Nie chcesz być operánym: á chcesz áby czart w duszy twoiey mieszkał? Nie chcesz być w niewoli Táatarskiey: á dobro-

¿dobrowolnie stąiesz się niewolnikiem czartowski? O iako nienawidzisz tego, ktoć substancyą, kto zdrowie, kto przyjaźń krolewską, kto wolność odbiera: ¿kochasz się w grzechu, któryć łaskę boską, dziedzictwo synów bożych, przyjaźń z Pánem Bogiem, i samego Pána Bogá odbiera. O iakito nierozum! iakie szaleństwo! Dla Bogá: *Quid in te peccavit anima tua*, pyta Agustyń S. Co przeciwko tobie zgrzeszyła dusza twoja? że o dobrá iej nieoszacowane nie dbasz; ¿ z taką pilnością stárał się o podłe dobrá do ciáta należące:

O grzechách pisze w rożnych Medytacyách Mánnadel, Anima. Panarium Busei. v. *Peccatum. Solil.* P. Tylkowski, Vincent. Carafa Peregr: l. 2. c. 5. & sequ. Lancic. Tomo 2. Opusc. 16. c. 14, & Tomo 1. Opusculo 1. 5. 9. 10.

## N A D Z I E N III

Pustyni Bogomysłney,

*W którym są Medytacye o skutkách grzechu, to jest,  
o Śmierci, o Sadzie Bożym, o Pickle.*

## L E K C Y A I.

*O wieczności która po śmierci następuje.*

**I** *Bit homo in domum aternitatis suae: Poydźcie człowiek do domu wieczności swoiey. Eccl. 12.*

§ 1. Dobrze powiedział S. Páweł Hebr. 13: że nie mamy tu trwałego miásta. i owszem ani domu do mieszkánie nie mamy na tym świecie: bo i ten dom w którym mieszkamy teraz, nie jest to dom nasz, ale tylko gospodá, z ktorey nas pośmierci prętko, i sami przyiaciele nási rugować będą, żebyśmy ich smrodem naszym nie zaráżili. A któryż jest dom nasz? Odpowiada Krol i Prorok Dawid w Psálmie 78: *Sepulchra illorum, domus illorum in aeternum: Groby ich, domy ich na wieki.* Toto dom w którym mieszkáć będziemy, poki cokolwiek ciáta nášego zostánie. Z tego domu na wieki nie wynidziemy ná ten świat, widzieć krewnych i przyaciół naszych: i poki ten dom zostawáć będzie, poty w nim mieszkáć będziemy: aż dopiero przy powszechnym zepsowániu całego świata,

z tego

Grob jest dom wieczności.



z tego domu wynidziemy, gdy i on się sam zepluie. Dla tego Grob może się nieiako zwąć *Domem wieczności nązey*.

Dom  
niez wie  
czności  
jest wła-  
ściwie  
niebo  
abo pie-  
kło.

§ 2. Przecież jednak grob nie iest właściwie domem nązey wieczności: bo w tym domu nie mieszka po śmierci cały człowiek, ale tylko ciało, abo kości jego. Ná to, dotego domu nie poydzie człowiek po śmierci, (iako tu mowi Mędrzec,) ale go tam ráczy zániosą. Inszy tedy iest dom wieczności, do kżorego poydzie człowiek po śmierci. A ten dom iest abo niebo, abo piekło: bo do iednego z tych domow i dzie dźśa po śmierci zaráz: á po sądnyu dniu poydzie tam i ciało, to iest człowiek. O piekle, człowiek odrzucony od Boga mowi: *Infernus domus mea est: Piekło domem moim iest.* Job 17: A do wybránych swoich mowi Chrystus Jean. 14: *Niesch się nie trwoży serce wasze, ani lęka: w Domu Oycá mego wiele iest mięskánta.* O iák rózne od siebie te domy. Niebo, iest mieysce zgromádenia wszystkich dobr łzczęśliwych, á piekło iest mieysce zgromádenia wszystkiego złego nieszczęśliwe: á przecież w iednym z tych dwuch domach na wieki mieszkać trzebá: bo trzediego domu wiecznego nie mász!

Co iest  
wie-  
czność?

§ 3. Obádwá zaś te domy są domy wieczności nązey. A coż to iest wieczność? odpowiada Boetius: że *wieczność iest nieskończonego życia całe oraz osiągnięcie.* Ale że wieczność iest nieskończona, á rozum nąsz iest określony, nie możemy iey rozumem nąszym dostátecznie poiąć: bo nie może się w rozumie nąszym cała zmieścić. Dla czego mowi Dawid w Psálmie 76: *Annas aternos in mente habui Látá wieczne miałem w myśli.* Nie mowi miałem w myśli moiey wieczność: bo wieczność nie mieszka w myśli nązey, tylko w myśli Boskiej: ponieważ Bog sam będąc nieskończonym; sam też wieczność nieskończoną w sobie zámyka, á zatym cała widzi. My zaś tylko wieczność poznawamy po części, i przez látá nieskończone ją poznawamy i ráchuiemy. Ták tedy mamy poznawć wieczność, iákoby miałá w sobie látá nieskończone. Niech minie z wieczności ták wiele lat, i ówszem ták wiele tysięcy lat, i ówszem ták wiele milionow lat, iák wiele iest liścia ná wszystkich, które są ná świecie drzewách, iák wiele odrobin piasku ná ziemi, iák wiele kropel wody w morzu, iák wiele proszkow ná powietrzu, iák wiele gwiazd ná niebie, ieszcze nic nie ubyło wieczności. Abo więc ták sobie myślmy. Niech będzie gorá piasku ták wielka, iák wielki iest świat; niechże Bog stworzy ná inшы świat przenosił proszek: ażby całą gorę przeniosł: o iákby wiele lat i wiekow ná to trzebá: á przecież miałaby ta rzecz koniec, á wieczność końcá nie ma, i ieszcze po wszystkiey tey gorze przeniesiony

ney

ney trwa cała i nienaruszona. Abo więc tak rozumiemy. Gdyby wszystko niebo tak szerokie, i Ziemia wszystką, była popisana literami liczbę znaczącemi: o iakby to wielka liczba była, a zgoła od żadnego rachmistrza nieprzeliczona; a przecię kiedy ta, wszystka liczba w latach tak długich, i owszem w całych wiekach, i milionach wiekow przejdzie, jeszcze wszystka a wszystka została wieczność, iakby iey nie zgoła nie ubyło. Tak tedy długa wieczność każdego z nas czeka, albo w niebie, albo w piekle: tak długo żyć nam będzie trzeba, albo opływając we wszelakim szczęściu i uciechach, patrząc na Boga, i z niego się ciesząc, zostając w towarzystwie Aniołów i Świętych Bożych: albo paląc się, smażąc i skwarcząc w pożarach wiecznych, w oney katuszy tak ciemney i smrodliwej, w towarzystwie z czartami bluźniącymi Bogą, zostając we wszystkich bólach, mękach, reśkniciach, i smutkach bez końca.

§ 4. Obierayże sobie teraz w którym domu wieczności chcesz po śmierci mieszkać. Bo P. Bog w naszej to mocy zostawił, że możemy być na wieki albo w niebie przy łasce Jego albo w piekle z złości naszej. Tak bowiem mowi Jerem. 21. *Ecce do ceram vobis viam vite & viam mortis: Oto kładę przedwami drogę życia, i drogę śmierci* I dla tego tak mowi Mędrzec: *Poydzie, człowiek do domu wieczności nie pociągną go tam gwałtem, ale sam poydzie tam, gdzie będzie chciał iść.* I dalej przydaje: *Poydzie człowiek do domu wieczności swojej, to jest którą sobie zaśluzzył, na którą zarobił, która jego własna jest.*

Więc kro nie trań do domu szczęśliwey wieczności, nie może naszekać na Pana Bogą: bo iako mowi S. Páweł: *On chce aby wszyscy zbawieni byli.* Dla tego, nie tylko nas prowadzi do nieba przez swoją naukę, przez przykazania, i rady, które nam przekłada, to przez pisaną, to przez káznodzieie; ale też przez ustawiczne oświecenia i nátechnienia náprzyrodzone, pokazując nam co czynić, czego się chronić mamy, abyśmy byli zbawieni, a do tego wolą naszą zapalając. Nádto, zostawił nam w Kościele swoim zasługi nieskończone Chrystusowe, abyśmy sobie za nie kupowali niebo: zostawił Sakramenta Święte, abyśmy przez nie nabywali łaski Boskiej, która nam prawo dać do nieba, i pewny przywilej. Zaczynamy mówić Bog: *Commiat twięcey uczynić winnię moię, a nie uczynięm, Jsa. 5.* A lubo Pan Bog wyciąga od nas dobrych uczynków, żebyśmy się dostali do nieba, przecię i do tych zawsze dodaje łaski uprzedzającey, pobudzającey, następującey, pomagającey: i owszem sam z nami te uczynki sprawuje, gdy się tylko nie sprzeciwiamy iemu. Przeto słusznie mowi Páweł S. Hebr: 2: *Quomodo effugiemus, si tantam neglexerimus salutem? Iako ujdziemy giewu Bożego i potępienia, jeżeli tak*

W na-  
szej mo-  
cy jest,  
albo  
szczęśli-  
wa wie-  
czność:  
przyka-  
sca Bożey  
albo nie-  
sława

wielkie



wielkiego i łacnego zaniedbamy zbawienia. I do każdego który odpadł od szczęśliwej wieczności mówi Pan Bog Ofsa 13: *Zgubą twoją z ciebie, ze mnie tylko pomoc swoją.* Tak bowiem są ludzie niebáczni i niemótosier- ni na duszę swoją, że niechcą iść do niebá, ale iákby im oczy wybrał nie idą, ale lecą do domu wieczności nieszczęśliwej, i nie tylko się opierdają Bogu ciągnącemu ich do niebá, ale choć widzą piekło otwarte, przecię aby dogodzić złym chuciom swoim, to jest swojej ambicyi, swemu gniewu, swojej lubieżności, prawie się wrzucają w pasz:zekę piekielną. O iák wiele drudzy pracują, iák wiele robią dla potępienia swego! iáko o nich mówi Prorok: *Ut iniquè agerent, laboraverunt: Zeby byli złe czynili, pracowáli.* Jerem. 9. Czasemby dosyć była i połowa tych prac na otrzymanie błogostawionej wieczności. Ná co się skárzy Mędrzec Sap. 1. *Deus mortem non fecit, impij autem manibus & verbis accersierunt illam: Bog śmierci nie uczynił, a niebożni ludzie i rękami, i słowami przyzwáli ją do siebie.* Iákże to szaleństwo! nie czekáli śmierci wiecznej, ażby przysłał, ale ją przyzwáli do siebie: a przyzwáli nie w przód słowami, a potym rękami, ale wprzód przyzwáli rękami, czyniąc uczynki godne potępienia, a potym przyzwáli toż potępienie słowami, gárdząc potępieniem swoim, śmiejąc się z niego, i mówiąc: Jeżeli mam być potępionym, niech Bog czyni co chce. O nie ták: jeżeli cię Bog potępi, potępi dla tego, że ty sam chcesz tego. *Ibit homo in domum aternitatis suae: Poydźcie człowiek do domu wieczności swojej: sam poydźcie dobrowolnie.*

§ 5. Coż mamy czynić, żebyśmy po śmierci przysli do domu bło-  
gostawionej wieczności? Według słuszności, trzeba by na nią po wszyt-  
Która drogá do kie wieki pracować i cierpieć. Powiedział kiedyś czárt przez opętane-  
fzczęśli- go: gdyby Pan Bog wystawił stup wysoki od ziemi do niebá, któryby  
wey wie- nábity był wszystkim ostrymi brzytwami, a gdybym ja miał ciało ludz-  
czności. kie, płąłbym się po tych brzytwách, i raniłbym się przez wiele tysięcy  
lat, żebym kiedykolwiek znowu się wrocil do niebá. Ale tego Pan Bog  
od nas nie wyciąga. Nawet i tego niepotrzebuie, żebyśmy byli piecze-  
ni ná kracie iáko S. Wáwrzyniec, żeby nas swáżono w oleiu z Świę-  
tym Janem, żeby nam w ustá otów rostopiony lano, iáko S. Klemenso-  
wi Ancyrańskiemu. Niechce i tego, abyśmy co dzień o chlebie i wodzie  
posócili, abyśmy się do krwi dyscyplinowali, ábo niespániem trudzili, iá-  
ko czynili SS. Pustelni y: nie chce mowie tego po nas Pan Bog, lubo te-  
go wszystkiego godnaby była szczęśliwa wieczność, ale tylko tego chce,  
abyśmy chowali przykazania jego, iáko Chrystus iednemu, który go  
pytał Mat 16: *Dobry Nauczycielu co mam czynić dobrego, żebym miał ży-  
wot wieczny,* odpowiedział Pan. *Jeżeli chcesz wnieść do żywota, chowaj*  
przyka-

przykazania. Abo iako drugiemu pytającemu: Co czynię żywot wieczny otrzymam, odpowiedział: Miłuj Paná Bogá twego, ze wszystkiego sercá swego, á bliźniego twego, iako siebie samego. Luc. 10. O iak to łączna droga, którą możemy wnieść do domu szczęśliwey wieczności naszey! Co bowiem snadniejszego człowiekowi iako miłować Oycá i Stworcę swego, szczerze i naywiększe dobro? iako miłować bliźniego sobie w naturze podobnego? Możesz się wymówić że nie możesz pościć, że nie możesz dawać iak nużny, że nie możesz ciáta twego martwić: ale iako się wymówisz że nie możesz miłować Bogá, i bliźniego? A przecię nic więcej nie trzeba żebyś był w niebie; iako mówi S. Augustyn: *Ama Deum, & fac quod vis*: Miłuj Bogá, á czyn co chcesz. O záiste słusznie dop. Bogá mówi Dawid Psal. 55. *Pro nihilo salvos facies eos*: Ze iakoby zá nic nas zbawia Pan Bog: kiedy zbawił iáwnogreszniká zá to tylko, że się bliąc w pierśi, mówił: Boże bądź miłościw mnie grzesznemu: kiedy zbawił Łotrá zá to, że rzekł: *Panie pamiętaj ná mnie, gdy przydziesz do królestwa twego*: kiedy zá kubek zimney wody, obiecał dać wieczną záplatę.

§ 6. I toto iest gościniec bity, którym mamy wszyscy iść do domu wieczności szczęśliwey, przez miłość Pána Bogá, i przez iego przykazanie. Ale że tá droga iest przestronna, á zátym nie tak bezpieczna, náiażdżom nieprzyacielskim bárziej podległa: pokázuie nam Pan JEZUS insze do tey wieczności ścieżki, to iest zachowanie rad iego w Ewángelii podanych, ubóstwa, czystości, posłuszeństwa, umartwienia, záprzenia siebie samego, ktorými ścieżkami idą ludzie doskonáli do niebá. Tak on bowiem mówi: *Intrate per angustam portam*, Mat. 7. Luc. 13: *Wchodźcie przez ciásną bramę*. *Arcta via est, qua ducit ad vitam*, Mat. 7: *Ciásna drogá iest, która prowadzi do żywota*. Prawdá że ta drogá iest ciásna, ale iest krótka, bezpieczna. O niey bowiem mówi Duch S. Prov. 4: *Ducam te per semitas aquitatis, quas cum ingressus fueris, non arctabuntur gressus tui, & currens non habebis offendiculum*: Poprowadzę cię przez ścieżki przyzwoitości, w które gdy wnidziesz, nie ścieśnią się kroki twoie, i bieząc nie będziesz miał zawády. Trzy są własności ścieżki, ktorými się ścieżkáká różni od drogi, i ktorými się też różniá rady Chrystusowe od przykazáń Boskich: iako te słowá uważa P. Paulus Segneri w Medytácii 31. Mart. Bo naprzód iako ścieżki są drogi ścisłe, tak i rady Chrystusowe są sposoby życia ścisleysze niż przykazania Boskie: iednákie lubo ná początku zládzá się być ścisłe, przecię *cum ingressus fueris, non arctabuntur gressus tui*, gdy w te ścieżki wkroczysz, gdy się przyzwyczáisiz do zachowania rad Ewángelicznych; z taką łącznością w nich postępować

Ścieżki  
bezpiecz-  
niejsze do  
niebá.



będziesz, z jaką łącznością kto posługuje w drodze szerokiej: boć co raz przybędzie więcej miłości Boskiej, którać snadno uczyni zachowanie tychże rad Chrystusowych. I nie tylko idąc temi ścieżkami, nie będziesz za czasem ułtawiał, ale co raz będziesz nabywał od Boga więcej a więcej żywości i czerliwości, tak że biec będziesz, i nie potkniesz się, nie czując zawady i trudności, choć się czasem w tych ścieżkach trafiają, *Et currens, non habebis offendiculum*. Druga: iako mniej ludzi chodzi ścieżkami niż drogą, tak mniej ludzi idzie do nieba przez zachowanie rad Ewangelicznych, niżeli przez zachowanie przykazań: i dla tego też one zowią się *Semita aquarum*. Ścieżkami przez wojsko; bo nie jest obli-gacya i powinność zachować te rady Chrystusowe, ale tylko rzecz jest przyzwolita. A że mało ludzi temi ścieżkami idzie, dla tego też pewniejszy do nieba, przez te ścieżki przeście; ponieważ też mało do nieba przychodzi: gdyż *wiele wezwanych, a mało wybranych*. Zgad też, kto temi ścieżkami idzie do nieba nie ma tak wielu którzyby go z temi przykładami odwoźdźli, którzyby go w tej drodze rozrywali, i zatrzymywali: iako miewają ludzie światowi, idąc drogą samych przykazań Boskich: i dla tego widzimy, że więcej kánonizowanych jest Zakonników, niżeli światowych, choć tych jest daleko więcej na świecie. Trzecia: iako przez ścieżki jest krótsze, bo prościeysze do terminu przeście: tak przez zachowanie rad Ewangelicznych jest krótsze i prościeysze do nieba przeście; bo zachowanie ubóstwa, czystości, i posłuszeństwa, które są rady Chrystusowe, odeymią od nas frasobliwość, i rozrywki, które czyni stąranie się o siebie, o cześć, o majątności, o przyziciela, w drodze zachowania przykazań Boskich. Do tego Zakonnicy którzy zachowują rady Chrystusowe, dla większych pokut, dla Odpustów, dla wzajemnego uczciństwa zasług, dla zobowiązanych modlitw, prędzej bez długiego czysca przychodzą do nieba, niżeli ludzie światowi, i dla tego kto idzie temi ścieżkami, *non arduatur gressus ejus, Et currens non habet offendiculum*: nie ścisną się kroki tego, i bieży nie maigz przeszkody. Jednak że Pan Bog nie wszystkich temi ścieżkami do nieba prowadzi, ale drugich prowadzi drogą przykazań swoich: dla tego każdy ma tak iść do nieba, iako go Pan Bog prowadzi przez natchnienia swoje. Przecięż prosić go z Psalmistą mamy, *Vias tuas Domine demonstra mihi, Et semitas tuas edoce me*: Drogi twoje pokaż mi Panie, bo drogi przykazań twoich są jasne, i dość ich palcem pokazać: ale o ścieżkach *imouh-noucz mnie*, bo te ścieżki są skryte i tajemne. A iżeli cię już Pan Bog nauczył i naprowadził na te ścieżki w jakimś Zakonie, masz mu za co dziękować, żeć pokazał szlak bezpieczny przeznaczenia do nieba, i postawił cię w tym stanie, który jest gniazdo wielu tak Boskich.

§ 7. Takim tedy sposobem mamy iść do domu naszey wieczności, abyśmy do niej trąbili, a oraz o niej szło myśleć mamy. Iako pielgrzym, gdy do Ojczyzny idzie, o niej zawsze myśli, rachując wiele uszedeł drogi, i wiele mu jeszcze zostaje. To uczynił Dawid gdy w Psalmie 67, o sobie mówi: *Cogitavi dies antiquos & annos aeternos in mente habui. Myślałem o dniach dawnych, i lata wieczne miałem w myśli.* Tak i u nas niech zawsze mieszkaia w myśli lata wieczne: a żebyśmy je tym więcej sobie poważali: oraz oglądaliśmy się na dni życia naszego które przeszły, mówimy sobie: żyłem tak długo, a coż to jest względem wieczności. która nas śledzi. Iako ma-  
 ślepuie? choćbyśmy jeszcze żył iak Matuszali blisko tysiąc lat, cożby to było względem milionów i milionów lat, które pożera wieczność? jest to dzień jeden wczorajszy który minął. Psal. 89. A iakoż mam te dni krótkie które w krótkce zginą, przekładając sobie nad wieczność nieskończoną? *Eae breves anni transiunt. & semina*



który iak cień przemiła. Nie bieży tak prętko kursor po ziemi nie tak prętko płynie czoła po wodzie, nie tak prętko leci ptak po powietrzu, aho krzaka z łuku wypuszczona, iako cień uchodzi, lubo się zda nie uchodzić: ponieważ cień tak prętko uchodzi, iako prętko bieży, słońce; słońce zaś na jedną godzinę upadnie mil więcej niż milion. Więc i czas tak prętko ulatnie: o iako go tedy ochraniać mamy na zgromadzenie sobie wielu zasług, których gdy w tym czasie nie zbierzemy sobie, iż ich na wieki nie nie przybędzie nam, ani więcej łaski Boskiej. Náostatek, ponieważ ten życia naszego jest czas krótki i ulatniający, a do tego taki, który iako woda w rzeczce ustawnie upływa, a nazad się nigdy nie wroci, *semita per quam non revertar*: poki jest, mamy go sobie poważać i dobrze zażywać, na skarbienie sobie zasług i łaski Boskiej: czego jeżeli nie czynisz, o iak będziesz przy śmierci żałował tych godzin, tych minut darmo strawionych, gdy, obaczysz że wiednym monendie mogłeś sobie więcej zarobić: niżli królestwo całego świata. Czegoby nie czynił potępieniec, gdyby mu dozwolono, aby mu się lata życia jego wrociły? o iakoby czasu ochraniał! Tobie ta lata jeszcze wszystkie nie uciekły, więc ich nie traw nadaremno, iako upomina S. Paweł: Gdy czas mamy czynmy dobre: bo po śmierci *Tempus non erit amplius*: Już czasu nie będzie mo- wi S. Jan w objawieniu.

O wieczności pisze Buseus in Panar. Manna del Anim. w różnych Meditacyách. Drexelius ma o niej książkę całą.

## LEKCYA II.

### O Boiaźni Bożej.

*Cum metu & tremore refram salutem operamini*: Z boiaźnią i z drze- niem zbawienie wasze sprawuycie. Phil. 2.

Rozmyślając dziś o sądzie Bożym i o piekle, którym Bog grzechy karze, słusznie się do boiaźni Bożej pobudzić mamy.

§ 1. Tę boiaźń Boską często nam zaleca pismo S. a osobliwie w przypowieściach Salomonowych, gdzie mowi: *Timor Domini fons vitæ*: Boiaźń Boża źródło życia, to jest życia duchownego, teraz w łasce bo- skiej, a potym w chwale wieczney. Prov. 14. *Błogosławiony człowiek* który zawsze jest boiaźliwy. Prov. 28. Także i u Ecclesiastyka są wielkie pochwały tej cnoty w Rozdziale pierwszym, gdzie mowi: Boiaźń Boża chwa- ta, chełpienie się, wesele, korona radości. *Zupełność mądrości jest bać się* Pána Boga *koroną mądrości boiaźń Boża*. Boiaźń Boża wyrzuca grzech, I w Rodz. 10: *Non est major illó qui timet Dominum*: Nie maś więk- zego nád tego kto się boi Pána. Także w Rozdz. 23. *Nihil melius est* quam

Pismo S.  
iako za-  
leca bo-  
iaźń Bo-  
żą.

est quam timor Dei. Nie masz nic lepszego iako boiaźni Boża. i w Rozdz. 35. Timor Dei super omnia se superposuit: Boiaźni Boża nad wszystkie dary Boskie się wyżej położyła. Naoštětek Ecclesiastes w Rozdziale ostatnim tak konczy swoje nauki: Deum time, & mandata ejus serva: hoc est enim omnis homo: Bogą się boj, i przykazania jego chowaj; tym bomoem stoi każdy człowiek, iakoby bez tego człowiek nie był człowiekiem, ale nierozumną bestyą. Dla tego i Pan Bog naywięcey to nam przykazał, abyśmy się go bali, iako mowi Moyzész Deut 10: Et nunc quid Dominus Deus petit à te? nisi ut timeas Dominum Deum tuum. & ambules in viis ejus: A czego Pan Bog od ciebie żąda? tylko abys się go biał, i chodził w drogach jego.

Słusznie Duch S. nam tę boiaźni boską zaleca: ona wielkie nam pożytki przynosi. Naprzód bowiem grzech z dusze wyrzuca, iako powiódział Salomon: ponieważ kto się boi Páná Bogá karzącego ciężko grzechy, tym samym strzeże się grzechu. Przeto mowi S. Bernard de modo bene viv. ferm: 4. Nihil nos magnis removel ab omni peccato, quam timor & amor Dei: Nic nas bázciey nie oddala od grzechu, iako boiaźni i miłość Boska. I S. Augustyn in dśal. 79. Ut facias bene, amas & times Deum: ut facias male, amas & times mundum: Zebyś czynił dobrze, miłujesz i boisz się Boga: zebyś czynił źle, miłujesz i boisz się świata. 2. Boiaźni Boża sprawuie w nas uśilne stáranie podobáńia się Pánu Bogu, iako mowi Mędrzec Eccl. 2: Qui timent Dominum, inquirent qua beneplacita sunt ei: Ktorzy boią się Páná Boga, szukáć będą tego, co się jemu podoba: iako syn ktory się boi Oycá obrázić, myśli o tym, i o to się stára pilno, aby to czynił co się Oycu podoba. 3. Boiaźni Boża prowadzi za sobą mądrość, miłość Boską wiarę, nabczeństwo, i inſze cnoty. Tak náucza Mędrzec Eccl. 25: Timor Dei initium dilectionis ejus, fidei autem initium agglutinandum est ei: Boiaźni Boża początek miłości jego, wiary zaś początek ma być przyklejony do niej. 4. Boiaźni Boża ieſt przyczyną zá. howania przykazań Boskich. Bo iako mowi tenże Mędrzec Eccl. 2. Qui timent Dominum custodiunt mandata ejus: Ktorzy się boią Páná Boga zachowują przykazania jego. I Dawid w Psálmie 112: Bł. g. Stáwiony mąż ktory się boi Páná, w przykazaniách jego będzie chćiał wiele dokazać. Zkąd napisał. S. Augustyn in sentent: Ad omne opus bonum ducit amor & timor Dei. Ad omne peccatum ducit amor & timor mundi. Po każdej spráwy dobrej prowadzi miłość i boiaźni Boża: do każdego grzechu promádzi miłość i boiaźni świata. 5. Czyni człowieka męznego i odważnego: bo kto się boi Páná Bogá, ma w nim ufność wielką, a zátym niczego się nie boi: iako mowi Mędrzec Eccl. 34: Kto się boi Páná, niczego się nie będzie biał, i nie będzie się lękał, bo on ieſt nádzieią jego. O czym też mowi S. Cyrillus in Isaiam: Tenendum est, animam Dei timore velut muro obseptam, fortem esse, & quodammodo invictam: Trzymáć to mamy, że duszá boiaźnią Bożą iako mu-



rem oroczona, jest mężna i iakoby niezwyciężona. Co się pokazało w Męczennikach SS, których bojaźń Boża tak mężnami uczyniła. 6. Przynosi sercu wielkie wesele, iako mowi Mędrzec Eccl. 1. *Timor Domini delectabit cor. & dabit letitiam & gaudium: Bojaźń Pańska uweseli serce, i da radość i wesołość.* O czym S. Chryzostom hom. 18. ad pop. mowi, że kto się boi Pana Boga w niem dufając, ma w sobie źródło uciechy: i tak iako iskra w morze wpadająca gąśnie, tak wszystkie przeciwności przypadające na serce bojącego się Boga, iako w morzu podcięty gąsną. Także i S. Augustyn pisząc na Psalm 85. uważając owe słowa: *Necb se wesele serce meo, aby się bało imienia twego,* mowi: *Timor in iucunditate est: Bojaźń w weselu jest.* I pyta się, iak to bojaźń w weselu być może, ponieważ bojaźń jest gorzka? na co odpowiada sobie, że teraz uciechą naszą jest w bojaźni Bożej, bo teraz nie mamy bezpieczeństwa o zbawienie: potym uciechą naszą będzie bez bojaźni. 7. Opuściwszy inżę pożytki: bojaźń Boża jest strożem w nas wszystkich cnót i doskonałości. Tak mowi S. Cyprian epist. ad Donat. że bojaźń Boża jest *custos innocentie, Strożem niewinności.* I dacie przyczynę tego S. Bazyli in Psalm 33. gdzie uważając one słowa Psalmu: *Przebiej bojaźnią swoją cięto mnie,* tak mowi S. Doktor: *Quemadmodum qui corporis membra habent clavus transfixa, ad actionem quamlibet ea immobilia retinent: sic et quodum animam occupavit Dei timor, omnem prorsus peccati occasionem vitant: Iako ci którzy mają czelaki gwoździ przebite, na żadną sprawę ruszyć ich nie mogą: tak ci których duszę bojaźń Boża opiewała, wszelakiey okazy grzechowey chronią się.* Taki Hieron. ep. ad Fabiol. powiada: że *Timor, virtutum custos est: Bojaźń jest strożem cnót.* Więc i Mędrzec mowi Eccl. 27: *Si non in timore Domini renueris te instanter, cito subvertetur domus tua: Jeżeli się nie zachowasz w bojaźni Pańskiej usilnie, prętko się obali dom twoy.* Coż to za dom: Ten dom jest budynek duchowney doskonałości, który budujemy sobie z różnych cnót, z pokory, z posłuszeństwa, z umartwienia: a potym też jest dom wieczney chwały w niebie, który sobie z cnót budujemy: ale ten dom dwoiaki lada co prętko zruinować może, to jest. ieden grzech śmiertelny, i igdna myśl zła. O iak wiele zanych wysokich taryk duchownych tym sposobem obaliło się! dość wspomnieć na Origenesa, na Didimá, na Terculianá, na Osiusza, na Jakubá, na Martinianá Postelnikow, którzy po wielkiej świętobliwości przez grzech miernie upadli. A coż nam w tym wielkim niebezpieczeństwie może dać iakakolwiek otuchę i bezpieczeńność? nie co inżego tylko bojaźń Boża ustawiczna, gdy się ustawicznie bać będziemy, żeby nam Pan Bóg taki swoy nie uniknął, ktorey taki skuteczney nie mając, w grzech leciemy. Tey tedy bojaźni bo-

żey ułtawicznie, i uślnie zawsze trzymać się mamy; żebyśmy w grzech nie wpadli: iako gdy kto jest słabey głowy, i idzie przez ławkę porze- ce byłrey a głębokiey, o iako się trzyma ręki, i ścisła ją, tego który go prowadzi! Tak bowiem bądźcie, że ułtawicznie bojąc się upadku ułtawicznie Pána Bogá prośić będziemy o ratunek, którego on użycza tym, którzy go proszą. Na potwierdzenie tego, mamy w Historii Za- konu nášzego taką powieść, że Roku 1545. gdy udano było w Hiszpanii, że Jezuiti mają iakieś ziele przy sobie, dla którego nie cnoćie ich nie szodżyły częste z ludźmi konwersacye: dowiedziawszy się o tym Krol Fi- lip Wtóry, posłał do Prowiacyała nášzego, który był P. Araosius, pyt- iąc się coby rózá ziele było: który odpowiedział że to ziele zowie się bojaźń Boża, która jest lekarstwem ná ustrzeżenie się wżyskích zgo- łá grzechow.

§ 2. Zrąđ co się do tych czas powiedziało, idzie: iak wielką czy- ni otuchę dobrej śmierci bojaźń Boża. Co też wyrzcił Mędrzec Eccl: 1. *Timent Dominum bene erit in extremis, & in die defunctorum sua benedic- tur: Bojácemu się Paná dobrze będzie w ostatnim czasie, i w dzień zeszcia swe- go otrzyma błogosławieństwo.* I ná infzym mieyscu mowi Salomon Prov: 13: *In timore Domini esto tota die, quia habebis spem in novissimo: W bojaźni Páná* skiey bądź przez cały dzień, bo będziesz miał nadzieię w ostatnim czasie. I uoy tego częste doświadczenie, że ci co grzeszą w nadzieię miłosierdzia Boskie- go, przy śmierci nie wzywają go, i umierają w rozpárzy. Cizás w ten czas potępują sobie z większą ufnością, którzy mieli sumnienie báiaźli- we. Zeby zás rá była przy śmierci ufność, nie dość jest w życiu mieć iakąkolwiek bojaźń Boską, ale trzeba wielkiey: bo nie mowi Salomon: *Niech w tobie będzie bojaźń Boża, ale mowi: Ty bądź w bojaźni Bożej* Niech w tobie będzie bojaźń Boża, ale mowi: *Ty bądź w bojaźni Bożej* żeby to bojaźń była ná křzałt morza, któraby cię otoczyła, i ty abyś się w niey ponurzył i utonął, i zniey nie mógł wynieść. A to nie tylko co dzień, ale przez cały dzień, od poránku do wieczorá: bo nie dość mieć często bojaźń Bożą, ale trzeba ją mieć ułtawicznie. Toż dopiero bę- dzieś miał nadzieię przy śmierci. Nadzieię mowię, nie pewność: bo i rá samá bojaźń nie czyni pewności, Co ieżeli tak jest, iakąż pewność będą mieli przy śmierci ci, co żyją beż bojaźni Bożej?

§ 3. To iuż widziemy iako jest pożyteczna i potrzebna rá cnota. Spyta się kto: iak to mamy się b. c Pána Bogá, ponieważ on nie złęgo wprze- czy- sobie nie ma, ale jest szczerą dobrocią? Odpowiadam: nie mamy się nyboi- bać Pána Bogá, dla tego, co sa u w sobie jest, ale dla tego złęgo, które od zni Bo- niego ná nas sprawiedliwie przyieść może: ponieważ może nas karác áoo żyć.

Jako przy śmierci czyni otuchę.

prze-



przepuszczając ná nas grzech, ábo nas ná wieczne skazując potępienie. Nádróre dwie rzeczy, że nie gorszego nie mász, dla tego bárdziej się mamy bać Pána Bogá, niż kogo inszego. Zwłaszcza że czárdci, Tyránnowie, i inší prześladowcy nási, nie nam szkodzić nie mogą bez dozwolenia Boskiego: tak iáko nikt się nie boi psów zaiádtých, gdy ich kto mocny ná táńcuchu trzyma, ále się tego boi, który ich trzyma, áby ich nie spuścić z táńcuchá. Przeto mowi S. Augustyn in Psal. 32: *Si creatura favian, Deum time, non illas. Homo te odit? Deum time. Diabolus te impugnat? Deum time: Et sicut solus Deus amandus, vel propter Deum: ita solus Deus timendus, vel propter Deum.* Jeżeli stworzenia srożą się. Bogá się boy, nie ich. Człowiek cię nienáwidzi? Bogá się boy. Czárt ná cię nástepuje? Bogá się boy. *Á iáko samego Bogá trzeba miłować, ábo dla niego: tak samego Bogá bać się trzeba, ábo dla niego.* Obaczmy iuż które są przyczyny tey boiáźni. Pierwsza przyczyna jest spráwiedliwość Boska, surowie grzechy kárzáca. Tę przyczynę dáie Pan; gdy mowi w Ewángelii Luc. 12: *Nie бойcie się tych którzy zábiáią ciáto ápotym nie máią co więcey uczynić: ale pokazę wam kogo się bać mácie: бойcie się tego, który gdy zábiá, ma moc pisać do piekła; tak wam powiádam, tego się бойcie.* Co rozumiesz, gdyby cię kto z wieży wysokiey trzymał zá włosy, tak żeby gdyby cię upuścił, záraz upadłbyś w iedną głęboká studniá, pełná żmij, pádálcow, smokow. i inszych bestyi, ktoreby cię tam czekały z otwartá pászczeká: czybyś się niebał? Czybyś śmiał tego któryby cię trzymał gniewáć? Otoż cię Bog trzyma ręká swojá, ktorey gdyby umknął, wpadłbyś záraz in puteum abyś, bo się tak wykáda gehenna; wpadłbyś w piekło, między czárty iáko między smoki piekielne; którzy cię tam z otwartá pászczeká czekáią; á iákoż się nie boisz? iáko śmiesz gniewáć Pána Bogá twoiego? A nie tylko się bać mamy Pána Bogá, áby nas nie skazał do piekła, ále bárdziej się go bać mamy, żeby ná nas grzechu nie dopuścił: bo grzech który jest przeciwno Bogu gorszy jest, niżeli wszystkie insze złe rzeczy, które są przeciwné dobru stworzonemu. Dlatego S. Bernard serm. 2. in Cant: mowi, że dla tych trzech przyczyn bać się trzeba Bogá: *Ne crucieris in gehenna, ne excludaris à gloria, ne deseraris à gratia.* Żebyś nie cierpiáł w piekle, żebyś nie był odrzucony od chwały wieczney, żebyś nie był opuśczoney od łáski Boskiej.

Drugá przyczyná dáie Duch S. Eccl. 5: *O odpuszczonym grzechu [nie bądź bez boiáźni.* To jest wiesz żeś zgrzeszył, ále nie wiesz czyś pokutował, czyś się spowiádał, czyś záłował tak iáko potrzebá: nie wiesz czy záł twoy zá grzechy był skuteczny, czy nádrprzyrodzony. Rozgrzeszył cię káptán: ále nie wiesz czy wáżne było to rozgrzeszenie, czy miał moc, czy

intencj

Intencya. Za tym boy się, bo nie wiesz czyć Bog grzech odpuszczi. Jeżeli zaś nie czuiesz na sumieniu żebyś kiedy grzechem ciężkim obraził Páná Boga, przecię się boy, i mow z S. Páwłem 1. Cor. 4: *Nic nie czuję do siebie, ale nie w tym usprawiedliwiony jestem, bo kto mię sądzi Pan jest.* Podobno oko jego Boskie widzi na duszy mojej grzech, którego ja nie widzę. Bo iáko mówi Mędrzec Eccl. 9: *Niewie człowiek, czy miłości, czy nienawiści Boskiej godzien jest.* Przecię się boy, i mow z Dawidem 2. Reg. 15: *Si dixerit mihi Dominus: non places: presto sum, faciat mihi, quod bonum est coram se.* Jeżeli mi rzecze Pan: nie-podoba mi się, gotowym na wszystko: niech zemną czyni, co przed nim dobrego jest.

Ale dajmy to, że masz obidawienie od Páná Boga, żeć Bog grzechy odpuszczi, żeś jest teraz w łasce Boskiej: przecię się boy: bo nie wiesz czy wytrwalsz w łasce Boskiej. Jest bowiem wielkie niebezpieczeństwo i łacność zguby twojej z jedney strony, a z drugiej strony jest niepewność, czyć Pan Bogaż do śmierci łodawć będzie łaski skuteczney na zwyciężenie pokus, i na utrzenie się grzechow. Jest wielkie niebezpieczeństwo, bo idzie o wieczną zgubę, w którą jeżeli wpadniesz, już na wielki na nie lekarstwa, ani naprawy jej, być nie może: bo iáko mowi Job cap. 11: *w piekle oculi impiorum deficient, & effugium peribit ab eis.* Oczy niebożnych ustawać będą, upatrując czy nie masz iákiey dziu-ry, którąby z rąk ućisc mogli, ale darmo; *bo tá ućieczka, i nádziewa jej, zginęła im na wieki.* Jest też wielka łacność tej zguby: bo pod tobą jest piekło otwarte, z którego ustawicznie tak wiele czártow wypada, aby cię przez pokusy do piekła ciągnęli. Około siebie jest świat zdrádlivy, pełen sídeł zátáionych, ktorými czuwa na zgubę twoję. Ná to-bą jest niebo, które słusznie zágniwane możeć nie dáwać pošítkow. We-wnátrz w tobie sámym są burzliwe námiętności, które zprzysięgły się na duszę twoję: jest ciemność na rozumie, jest skłonność do złego na woli, jest słabość na wykonanie dobrego postanowienia. A z drugiej strony jest niepewność łaski Boskiej pomagájącey do dobrego skutecznego. I tę przyczynę dáie Apostól boiaźni nászej; bo gdy powiedział: *Deus est enim, qui operatur in vobis & velle, & perficere, pro bona voluntate.* Bog bowiem jest, który spráwuie w was, i chcenie i wypelnienie wedlug dobrej woli. Jáko-by rzekł: tak wiele ty robisz na zbáwienie, iák wielec użycza síł łaska Boska, bez ktorej nie dobrego i pożytecznego do zbáwienia uczynić nie możesz: tę zaś łaskę swoję Bog nie dáieć z iákiey obligácyi, ábo z po-winności: ale z dobrej woli swojej, *pro bona voluntate:* boby ináczey nie

była



był i łaską: a ztym może iey umknąć kiedy mu się podoba. Boyże się żeby iey nie umknął. Zaczynam słusznie mowi S. Bernard ser 54. in Cant: *Debes timere pro accepta gratia, amplius pro amissa, longè plus pro recuperata: pro accepta, ne in vacuum gratiam accipias: pro recuperata, ne recideram aliquid deterius tibi contingat: Masz się bać, żeś wziął łaskę, bierz się ię odyskać: z a wziętą masz się bać, żebyś iey nadaremno nie wziął, z a odyskując masz się bać, abyś nie wpadł w recidiwę, i na co gorszego nie zarobił. Jednym słowem przyczyną boiaźni naszey ma być i niepewność łaski Boskiey terażniey i zey, i przyszłey.*

Dwoi-  
ka bo-  
iaźni Bo-  
żej.

§ 4. Z tych przyczyn boiaźni rozumieć się może, że iest dwoiaka boiaźń Boża. Jedną iest niewolnicza, gdy się kto boi Pána Bogá, żeby go nie karał, iako chłop boi się Pána, żeby mu nie dał kiiem. Druga iest synowika, kiedy się kto boi Pána Bogá, żeby go nie zasmucił, i od siebie nie odrąził. iako syn boi się Oycá, żeby mu iakiego dysgustu nie uczynił. Pierwszą boiaźnią boi się człowiek grzechu dla karania, *ne crucietur in gehenna*, iako mowi S. Bernard: żeby nie gorzał w piekle; a drugą boiaźnią boi się karania dla złości grzechu, który uprzedza karanie; iako mowi S. Bernard: *ne deseratur a gratia*, aby od niego Bog iński swoiey nie oddalił. Pierwszą boiaźnią boi się człowiek biczow i karania Boskiego: drugą boiaźnią boi się Bogá dla tego, że ma moc i władzę nieskończoną kárac złych; i dla tego uznawa wielki oblig, aby był we wszystkich poddany Pánu Bogu, i przeto przed nim uniża się głęboko, i szanuje go: na ktorey uniżoności należy *Timor reverentialis: Boiaźń* uczciwości, która iest i w Aniołach SS, iako mowi Job 26: *Filary niebieskie drżą, i boją się na skinienie iego.* Pierwsza boiaźń, prawdá żeby była złá, gdyby kto tak się bał piekła, żeby gotow był grzeszyć, gdyby piekła nie było, nie mając żadney miłości cnory; i taką boiaźń niewolniczą gani często S. Augustyn: iednak gdy się kto boi piekła, oraz kochając się w sprawiedliwości, tak, że mu do strzeżenia się grzechow pomaga táz boiaźń iest dobra, i może być nádprzyrodzona, iako náucza Concilium Tridentyskie przeciwko Heretykom: i do tey boiaźni nápomina Chrystus Luc. 12. kiedy każe bać się P. Bogá, który może duszę zgubić w piekle: i znowu to powtarza: *Ita dico vobis hunc timete: Tak wam mówię, tego się bojcie:* co czyni przeciwko tym, którzy mieli strząść z siebie boiaźń piekła. Wszakże przeciętá boiaźń niewolnicza iest mniej doskonała; bo się nieco mieiza w niey miłość włafna: Doskonalsza iest boiaźń synowiska: bo tá nie różni się od miłości Boskiey, i o niey mowi Dawid, że tá boiaźń iest święta, trwającą ná wieki wiekow w niebie; gdzie nie będzie boiaźń niewolnicza, bo nie będzie tam niebezpieczeństwo

kará;

karńnia: które niebezpieczeństwo, że jest poki tu żyjemy, dla tego i ludzie doskonałi, lubo bąrziej się ćwiczą w boiaźni synowskiej, przecię iednak i tą boiaźnią niewolaiczą podpomagaia się do wárovania się grzechow. Gdy zaś mowi S. Jan i Joan. 4. *Perfecta charitas feras munit timorem*. *Doskonała miłość precz wyrzuca boiaźń.* to się ma rozumieć, abo o miłości, która jest w Oyczyźnie niebieskiej, abo iez-li się rozumie o tej miłości, którą mamy w tej drodze idąc do Oyczyzny, to w tym sensie prawdzi się, że doskonała miłość chroni się grzechow, dla tego że są obrzą Boską, i że się Pánu Bogu nie podobaią, rák, że choćby piekła nie było, chronitaby się grzechow: lubo z tą miłością może stać boiaźń piekła.

§ 5. To pewna, że boiaźń Boska, lubo niewolnicza, lubo synowska, jest wszystkim ludziom poki żyjemy potrzebna: á nie tylko ludziom niedoskonałym, abo poczynaiącym żyć światobliwie, ále też i doskonałym: bo upomina káždego Duch S. Eccl. 2: *Serva timorem Domini.* *Ó in illo veterasce: Choway boiaźń Bożą, i w niej starzey się:* to jest trway w niej nie tylko w młodości, nie tylko ná początku życia duchownego, ále aż ná starość. I w Rozdziale 18 mowi: *Homo sapiens in omnibus metuet: Człowiek mądry, to jest doskonały, we wszystkich sprawách swoich będzie się bał;* bo im jest kto mądrszy, tym bąrziej poznawa niebezpieczeństwá na drodze światobliwości, gdzie żaden nie jest bezpieczny aż do śmierci: idla tego we wszystkich sprawách swoich boi się. I rák boi się i o sprawy swoje przeszłe, niewiedząc czy mu Pan Bog grzechy odpusćić; i o sprawy terażniejszye, i o przyszłe, aby były podobaiące się Pánu Bogu. A co było świętszego ná Jobá, á przecię on o sobie mowi cap. 31 *Semper quasi tumentes fluctus timui Deum: Zawsze bałem się Bogá, iáko następuiące ná mnie náwátności morskiej.* Nie masz większego strachu ná ten, który máią żeglwiący ná morzu, gdy náwátność ná okręt ich następuje. Owoż rák się Job sprawiedliwy bał Páná Bogá: lubo tá boiaźń nie była niewolnicza: bo nie mowi: bałem się karánia Boskiego, ále bałem się Bogá, który może ciężko kárác, i iego tak wielkiej władzy; i dla tego przydaie: *Et pondus ejus ferre non potui: I ciężaru iego, to jest możności, znieść nie mogłem.* Pięknie to wyrażił Prorok Ezechiel w Rozdziale 7. gdy mowi: *Erunt in montibus quasi columba convallium omnes trepidi: Będą ná gorách iáko gołębie ná dolinách, wszyscy drżący.* Z kąd się pokazuie, że nie tylko się máią bać Páná Bogá drapieżni orłowie, ále i niewinne gołębie, choć ustawicznie zá grzechy ięczą, choć w rozpádlinách skały, to jest w ranách Chrystusowych mieszkaią. A bać się máią nie tylko ci, którzy są ná dole, to jest w okazyách grzechowych ná świecie, abo w drodze

Boiaźń  
Bożą  
wszyst-  
kim po-  
trzebna.



poczynających świętobliwość, zostający: ale i ci którzy już na gorach cnot świętych stanęli. Przeto mowi Prorok słusznie: *Erunt in montibus quasi columba convallium omnes trepidi.* Będą na gorach iako gołębicę na dolinach wszyscy drżący: tak iako drży ten, który już na wyłokiey wieży stanął, z okną patrzy na głęboką przepaść, w którą drudzy wpadają; ponieważ *iudicia Dei abyssus multa: Sedy Boskie są głęboką przepaścią,* Psal. 35. Przyczyna tego jest: bo iako okręt gdy z towarem drogiem płynie, bierzemy się rozbojników boi, niż kiedy jest próżny; tak i dusza cnotami nąśadowana, tym się bierzemy ma bać o się, niż duszą w cnoty uboga.

Oprocz przykładu Ioba S, który bał się Pána Bogá iako nąwątłość morską, mamy przykłady boiaźni Bożej w inszych wielu Świętych. S. Paweł o sobie mowi: *Nie czuję nic złego do siebie, ale nie dla tego usprzą wiedlowiony jestem.* 1. Cor. 4. S. Hieronim o sobie mowił: *Lubo iem, lubo pięć, zawsze mi brezi w uszach tręba ostátniego sądu Bożego: wstańcie umarli na sąd.* S. Hilarion Opát umierając mowił: *Wychodz dusza moia: czego się boisz? blisko siedmiesięt lat służyłś Bogu, a umrzeć się boisz?* S. Chryzostom miał zawsze na ściąganie wymalowany obraz piekła, aby zawsze na nie pamiętał. S. Bernard miał postanowienie, nigdy nie być wesółym, azby był od boiaźni piekła wolnym. Pisano S. zład chwali *Judithę wdowę, że się bázro bała Pána Bogá, i dla tego nikogo nie było, koby ale o niej mowił.* Jud. 8. Tobiasz stacił Syná swiego od dziecinstwa uczył się bać Bogá. Tob. 1. Simeon, że był sprawiedliwy i boiaźliwy, zażyczył widzieć, i piastować Chrystusa Pána. Luc. 1. O początkach Kościoła Chrystusowego mowi S. Łukasz Act. 10: *Kościół budował się chodząc w boiaźni Bożej.*

§ 6. A do czegoż ma nas prowadzić taka boiaźń Boża? nie ma nas prowadzić do desperacyi i rozpáczy, ani do szkrupułow niepotrzebnych, iakowi są ci, którzy czynią sobie grzech, gdzie go nie mąsz, i ukáwicznie: spowiedzi powtarzają; ale ma nas prowadzić do tego, abyśmy byli zawsze ostrożni, i zawsze mieli na się reflexyą, co, i iako, i kiedy, i przy kim: myslimy, mowiemy, czyniemy. Ma nas i do tego prowadzić, abyśmy nie tylko się strzegli grzechow. ale też i okazyi grzechowych; nawet i próżnowania, gnusności, oziębłości, i tego co nam przeszkadza do dobrego. Bo gdy przestaniemy czynić co dobrego, tym samym prędko co złego czynić będziemy. Takie bowiem jest nasze przyrodzenie zepsowane, iako koń bystry, którego gdy kto gwałtownie nie trzyma węzidłem, zaraz bieży na przepaść. Dla czego mowi Duch S, Eccl. 18: *Homo sapiens in omnibus metuet, & in diebus delictorum attendet ab inertia: Człowiek mądry we wszystkich sprawach będzie się bał, i w dni grzechow, (iako* *śladni*

Do czego nas ma prowadzić boiaźń Boża?

do żyć  
ności ma  
owadzić  
nych  
y, bojąc  
lich, ale c  
zaty w c  
się gorące  
ale tylko  
niebezpie  
Semper q  
fili buw

O b  
remb l  
Część  
Thom. a  
Ter. lib. 3  
it. Men

Jak

Hic per  
pożny  
Por  
ści Bosk  
wości B  
zostając  
Kim, an  
§ 1

ią dni życia naszego) będzie się pilnie strzegł gnusności. Do tęg bowiem pilności ma nas pobudzać bojaźń Boska. Do tego, bojaźń Boża ma nas prowadzić do gorącej modlitwy, i do wzgardy wszystkich rzeczy stworzonych. Bo iako na morzu żeglujący, gdy fale i burzliwe następują wiatry, bojąc się, nie myślą w ten czas o bankietach, i o zyskach, o krotoszlach, ale o samym zachowaniu zdrowia; dla czego i pieniądze, i drogie szaty w morze wyrzucają, aby życie zachowali, a do tego o iak modlą się gorąco: tak i ten kto się boi Pána Boga, nie dba o rzeczy doczesne, ale tylko myśli o zbawieniu swoim, i często się gorąco modli, prosząc w niebiospieczeństwach o pomoc Pána Boga: i tak może z Jobem mówić: *Semper quasi tumentes super me fluctus Deum timui. Zawszem się bał Boga iako fal burzliwych.*

O bojaźni Bożej czytać się może *Viridar. Busei, v. Timor Dei.* Niremb. lib. 1. de Adorat. c. 17. Theol. Duchow. Część 2. Rozd. 5. § 5. Część 3. Rozd. 1. § 3. Manna del Anim. w różnych Meditacjach. Thom. à Kemp: lib. 1. cap. 24. & lib. 3. c. 14. Vincent. Carafa in Peregr. Ter. lib. 3. c. 2. Et par. 3. Exerc. 5. c. 3. Gasp. Druzbic. Tomo 2. in Exercit. Mensis 7.

## N A D Z I E N IV

### Pałystyni Bogomyślney,

W którym dają się Meditacje o Pokucie za grzechy.

## L E K C Y A I.

Jako P. Bog łaskawie przyjmuje pokutujące grzeszniki.

**H**ic peccatores recipit & manducat cum illis. Ten grzeszniki przyjmuje, i pożywa z nimi. Luc. 15.

Ponieważ dnia wczorąszego mowiliśmy o straszney sprawiedliwości Boskiej, ktorey się bać mamy: mowmy dziś o niezmierney łaskawości Boskiej, ktorą grzesznikom pokutującym Bog pokazuje; abyśmy zostając między bojaźnią i nadzieią, i nie desperując o miłosierdziu Boskim, ani mu też zbytecznie dufając, zbawienie nasze sprawowali.

§ 1. Tę niewypowiedzianą łaskawość Boską, pokazują nam przy-

klady



Przy-  
kłady  
sw. Ade-  
stwi z  
Ewange-  
listy ta-  
skawość

kłady w Ewangelii Świętey, to Mągdaleny którą Pan JEZUS pokutu-  
iącą tak miłościwie przyjął, i przed Faryzeuszami bronił i chwalił: to  
owey Niewiaśty cudzołożnice, ktorey nie potępił: to Samarytanki, kto-  
rą tak łagodnie do pokuty zachęcił: to Mateusza celnika, na którego tak  
mile weyrzał, do siebie wezwał, i w domu iego bankietował: to Zachę-  
szą, sam się do domu iego wprasząc, i dom iego błogosławiąc: to in-  
szych grzeszników, ktorých tak mile przyjmował, i z nimi pożywał.

raczył to powiedzieć o sobie: *Nie przyszedłem wzywać sprawiedliwych, ale*  
*grzeszników: Nie trzeba Lekarza zdrowym, ale źle się mającym.* Nauczcie się  
tego: *Miłosierdzie wolę a niżeli ofiarę.* Mat. 9.

Pokazuje iasnie też łaskawość przypowieść, o synu marnotrawnym,  
Luc. 15: przeciwko ktoremu tak niewdzięcznemu, gdy się powracał,  
wyszedł dobrotliwy Ociec; padł na szyję iego, całował go, kazał odár-  
tego suknią zacząć odziać, dać pierścien na rękę iego, sprząwić bankiet  
dla niego, grać muzykę, ciesząc się z nawrócenia iego. Możesz być więk-  
sza nad tę Oycowską miłość? Więc także Luc. 15. w drugiej przypo-  
wieści o Pasterzu, o iak wielka miłość się wydaie Pána Jezusa przeciw-  
ko grzesznikom pokutującym. Ten to jest pasterz, który mając sto  
owiec, opuścił owiec dziewięćdziesiąt i dziewięć, to jest dziewięć Cho-  
row Anielskich w niebie, ktorých natury lubo tak zacney i niewianey  
nie przyjął, ale przyjął naturę ludzką grzeszną, i przyszedł na pustynię  
szukając tey jedney owieczki zgubioney. A iakże iej  
szukał? o iak z wielką pracą i trudem! o iak z wielkim niewczasem bie-  
gał po lasach i polach Palestyńskich, cierpiąc głód, pragnienie, niespá-  
nie, nie mając gdzie głowy skłonić. Przyszło do potu krwawego w  
Ogroycu Getsemańskim, szukając tey owieczki: przyszło do tego, że się  
na cierniu zranił i zkrwawił: że go zwierz dziki, to jest lud iego nie-  
wdzięczny, pazurami swemi podrapał i rozszarpał. Aż na gorze Kalwa-  
ryjskiej znalazłszy zgubioną tę owieczkę; kładzie ją na rozpięte na Krzy-  
żu ramiona swoje, i do nieba niesie; i tam zwoławszy przyjaciół swo-  
je, to jest Anioły SS, káže się cieszyć, i winzować sobie że znalazł owie-  
czkę, która była zginięta. I przydaje, że w niebie większe będzie wesele  
Aniołów nad jednym grzesznikiem pokutującym, niżli nad 99 ludźmi sprawiedli-  
wymi, ktorzy pokuty nie potrzebują. O iak wielka, o iak niepojęta dobro-  
tliwość Boska przeciwko grzesznikom pokutującym!

§ 2. Ale ieszcze wyrażaiey ją opisuie sam Pan JEZUS w objawie-  
niu S. Janá. Apoc. 3, tak mowi: *Ece sto ad ostium & pulso: si quis audierit*  
*voce meam, & aperuerit mihi januam, intrabo ad illum. & cenabo cum illo, & ipse*  
*meum: Oto ja stoję u drzwi i kołące: ieżeli kto słucha głosu mego, i otworzy*

mi drzwi

mi drzwi, wnijdę do niego, i będę wieczerał z nim, a on ze mną. Ile tu słów, Dowód  
tyle Aktów miłości ku grzesznikowi, iako te słowa uważa P. Paulus Se-  
gneri w Rozmyślaniu dnia szóstego i siódmego Lipca, którego uwagi skądś  
tu przytoczę. A kto się temu nie zdziwi, że Król chwały stoi u z oba-  
drzwi grzesznika? mówię u grzesznika, bo nie stoi u drzwi człowieka, wienia  
sprawiedliwego; gdyż w domu jego, mieszka. A który Król nie zapro- Iana St.  
szony wnijdzie do chałupy wieśniaka tak podłego, iak podły jest grze- c. 3.  
sznik względem Boga? a przecież Bog nie zaproszony idzie do niego; bo  
gdyby był zaproszony, znalazłby drzwi dla siebie otwarte, i nie mówił-  
by, oto stoję u drzwi i kołację. Więc gdyby Król wszedł do domu kmiecia  
iakięgo, wždyby przed sobą przestał dworzánów, którzyby miejsce dla  
niego sporządzili, teżby dopiero za nimi sam przyszedł: a tu sam Bog  
idzie do serca grzesznika, i mówi: Oto ja stoję i kołację: Ja, nie kto in-  
szy, nie przestawszy przedemną postów; bo gdybym ie był przestał, nie  
rzebąby mi kołać, nalażłbym być już drzwi otwarte. Do tego, Król  
gdyby przsedł do domu wieśniaka, i raczyłby sam kołać, aby mu o-  
tworzono, wždyby nie długo kołatał: ale widząc że mu zaraz nie otwie-  
rrają, odszedłby precz: a Bog nie tak, ale mówi: Oto stoję u drzwi i koła-  
ję; czego by nie mówił, gdyby mu było zaraz otworzono. A mówi: Oto  
stoję, gdyby siedział, gdyby się przechodził, abo się czym innym pod ten  
czas zabawiał, byłoby iakożkolwiek mniey dziwno: ale stoi długo u  
drzwi, i kołacie z niewczasem swoim, i owszem podobno z pogardą u lu-  
dzi patrzących. Takie jest niewymowne pragnienie Pana Boga, aby  
wszedł do serca grzesznika sobie przeciwnego. Naprzód tedy do grze-  
sznika, choć nie zaproszony od niego, idzie z łaską swoją uprzedzającą,  
i kołacie do serca przez gryzienie i stroszowanie sumnienia, które bywa  
przykre: iako bywa przykre kołatanie, i tym kołataniem disponuje grze-  
sznika aby słuchał głosu jego; toz dopiero woła przez wewnętrzne ná-  
cznienie, aby mu serce otworzył przez skruchę, przez spowiedź, przez  
przedsięwzięcie lepszego życia, przez Komunię. Mogłby sam przez  
gwałt otworzyć sobie serce, i tam wnieść: ale nie chce nam gwałtu czy-  
nić, chce zachować swobodną wolą naszą, którą nam dał: w czym też  
nam miłość pokazuje. Dość nam tym, że czyni co potrzebá, ile z niego  
jest, aby mieszkał w sercu grzesznika: jeżeli nie wnijdzie do serca twe-  
go, z ciebie to jest, że mu niechcesz otworzyć; żałować się na Boga nie  
możesz, bo on kołacie, i woła, abyś mu w serce otworzył.

Ale nie tu stawa dobroć jego: mówi bowiem dalej: Jeżeli kro nsta-  
cha głosu mego, i otworzy mi, wnijdę do niego, i będę z nim wieczerał, a on ze  
mną. Prawdą że potrzebuie Pan Bog, aby grzesznik usłuchał wprzód  
nát-



natchnienia ięgo, żeby nadsławał uchą, gdy Bog go wzywa do pokuty; żeby się w ten czas nie rozrywał inšemi zabawami, żeby nie wdawał się w te sprawy, w których dla wrzasku stworzenia, nie słucha Boga mówiącego, iednym słowem, aby nie był z liczby tych, o których mówi Prorok Zach. 7. *Noluerunt attendere, & averterunt scapulam recedentem, & aures suas aggravaverunt: Niechcieli słuchać, i odwrócili plecy odchodzące, i obciążyli uszy swoje.* Potrzebuie i tego, aby wstać, podnieść się od ziemi, strząsnąć z siebie gnusność, i otworzyć serce Bogu kołającemu; co się dzieie przez obrzydzenie sobie grzechu, i przez postanowienie poprawy. (tak bowiem odwalemy grzech od serca, które on zamyka Panu Bogu:) ale iak skoro to uczyni grzesznik, taka iest dobroć Pána Boga, że on nie czeka aby wyszedł ku niemu, przyjmując go, iako czynią ludzie gościom wielkim przychodzącym, ale zaraz wchodzi do serca, iak ie wiążi otwarte. Nawet ani się bawi, zatrzymując się nieco przy sercu, i patrząc kto drzwi otworzył; i czy nie przeszkodzi gospodarzowi, (iako czynią obcy, gdy do domu przychodzą, albo żebracy gdy przychodzą po iakmżnę,) ale on zaraz wchodzi; bo przychodzi poufale, iako przyjaciel, i iako dobrodziey, aby udarował gospodarza, aby się z nim ucieszył. I owszem zaraz z pokutującym zaśiada do stołu, i z nim wieczerza, a pokutujący z nim: *Cenabo cum illo & ipse mecum.* O iakie to wielkie uraczenie, że Pan nie tylko rączy nawiedzić swego poddanego, i nie tylko w domu ięgo wieczerzać, ale też z nim wieczerzać, i pożywać u stołu ięgo. Bywa to, że Krol będąc na łowach, albo w drodze, w lesie, wstąpi na popas do chłopą, albo że od niego przyjmie co mu ofiaruje do iedzenia, náprzykład iabłk, albo orzechy lesne: ale kto widział aby z chłopem Krol zaśiadał u ięgo stołu, i pożywał z nim kápuſty, albo grochu? prędzey go do stołu swego Krol prąymie, a niżeli z nim u stołu ięgo zaśiędzie Pan Bog oboie czyni, i mówi: *Cenabo cum illo, & ille mecum: Będę wieczerzał z pokutującym, a on ze mną.* Z kąd się pokazuje, że dwa stoły są w sercu grzesznika pokutującego. Jeden stół iest który pokutujący gotuje Bogu, częstując go swemi áktami cnot, kteremi się gotuje do usprawiedliwienia, to iest skruchą zá grzechy, : przedsięwzięciem życia lepszego; bo iako mówi S. Bernard: ten to iest pokarm Boski: *Cibus eius penitentia mea: nonne cinerem tanquam panem manducat?* Pokarm ięgo pokutá moia, á za nie żążywa popiołu iako chleba? I do tego stołu naprzód Pan Bog zaśiada, mówiąc: *Cenabo cum illo: Będę pożywał z nim, to iest z pokutującym.* A drugi stół Pan Bog gotuje pokutującemu, i mówi: *Et ipse mecum: A on to iest pokutujący, będzie pożywał ze mną; u którego stołu Bog częstuje pokutującego pociechami duchownemi, i delicjami niebieskimi: a do*

tego stołu już po pierwszym stole Bog zasiada. I wiedzieć to trzeba, że więcej Panu Bogu smakują potrawy u pierwszego stołu, niż u wtorego; bo większe ma upodobanie w aktach cnot, które bierze od człowieka, niż w dárach swoich, które mu daje. Tá zaś dwoiaka ucztą zowie się wieczerzą; bo się odprawia przy pochodni wiary, która nam w tym pá-dole ciemnym przyświeca. Acz i potym zaś w szczęśliwey wieczności zaprosi Pan Bog pokutującego na bankiet, który się też zowie *wiecz-rzą wesela báránkowego*: *Beati qui ad cenam nuptiarum agni vocati sunt*. Apoc. 19. Ale ten bankiet będzie w południe, gdy słońce sprawiedliwości świecić będzie przez iáśnie Boga widzenie: zowie się iednak wieczerzą, że tá ucztá będzie oátnia, bo ktorey już inszey nie będzie, kiedy uátną wszystkie prace i fátygi násze, iáko wieczerza bywa oátnie iedzenie po wszystkich robotách. O iásko to miłość wielka Boga ku grzesznikom po-kutującym.

§ 3. Też miłość wyraził Pan Bog u Protoká Ezech. 16. kiedy tak mowi do duszy po grzechách usprawiedliwioney: *Eras nuda & confu-sione plena: Et transivi per te, & vidi te, & ecce tempus tuum, tempus amanti-um. Et expandi amictum meum super te, & operui ignominiam tuam, & iuravi tibi, & ingressus sum pactum meum tecum, ait Dominus Deus, & factus es mihi. Bytás obnázoną, i sromoty pełną. I przeszedłem przez cię, i obaczyłem cię, á to czas twoy, czas kochających. Roóciągnąłem odzienie moje nád tobą: i okry-łem sromotę twoją, i przysiągłem ci, i wkroczyłem w przymierze moje z tobą, mowi Pan Bog, i kátás się dla mnie. To wszystko czyni Pan Bog przy usprawiedliwieniu duszy, gdy z wielkiego swego miłosierdzia z grzeszni-cy czyni Świętą. Abowiem gdy jest w grzechu śmiertelnym duszą, jest obnázoną z łáski Boskiej, i z cnot nádprzyrodzonych: bo żadney nie ma óprocz czasem wiary, i nádziei. Jest też sromoty pełną, bo nápełnio-na występkami Bogu ómierzłemi. Coż Pan Bog czyni? oto iáko Krol wyiáchawszy ná łowy, nátrafia ná tę duszę, iáko ná sárnę dziką w knie-iách uciekającą, i przechodzi przez nią, przerażając ją w kros bóiaźnią swoią, i przenikając serce iey łáską skuteczną, pobudzającą do pokuty, i weyrzawszy ná nią okiem miłosierdzia swego tym, którym weyrzał ná Máteuszá, ná Zácheuszá, ná Náthánáelá, ná Piotrá, ma upodobanie w zbawieniu iey. á to w ten czas, kiedy się duszą kocha w márnościách światá tego, i świat też w niey się kocha, dodając iey próżnych úciech, zgółá kiedy jest *tempus amantium, czas miłości*. I w ten czas rozciąga nád duszą grzeszniká Bog odzienie swoje, pokrywając sromotę iey: bo naprzód dáł łáskę uprzedzającą, którą duszę pokrywa, iáko myśliwiec sárnę pokrywa ściecią, żeby od niego nie uciekła. A potym nástępnie łáská usprawie-*

Drugá  
tego  
Dowód  
z Pro-  
roká E-  
zechielá  
c. 16.



dliwienie, które jest iakoby ślub duszy z Panem Bogiem, i złączenie się zupełne Boga z duszą, i duszy z Bogiem, przez łaskę poświęcającą, i przez zjednoczenie woli; tak, że może dusza mówić: *Dilectus meus mihi & ego illi*: Bog mój ukochany jest dla mnie, i ja dla niego: a Bog też mówi do duszy: *Et facta es mihi, stalaś się dla mnie*, to jest dla mojej usługi, dla mojej chwały, dla mojej uciechy.

Przy-  
kład z  
historyi.

§ 4. Te są przykłady z pisma S. wielkiej ku grzesznikom dobro-  
tliwości Boskiej. Przytoczę na potwierdzenie tego, z historyi Kościel-  
nych owę rewelacyą, którą wspomina S. Dionizyus. Za czasów jego żył  
uczeń Apostolski imieniem Carpus: ten widząc, że jeden pog. nin odwiódł  
był od wiary jednego Chrześcjanina, bardo się o to gniewał, i obie-  
miał życzyć, aby ich był Pan Bog piorunem zabił. Zraz po tym widział,  
że dom w którym on mieszkał, rozstąpił się, i wzgorę weyrzawszy,  
widział Pana Jezusa w niebie siedzącego, a przy nim niezliczonych An-  
iołów: gdy zaś na doł weyrzał, widział przepaść ciemną, nad którą  
stali owi dwaj, którym źle życzył, drżący i bojący się bo już w onę prze-  
pasc wpasc mieli; a jeszcze ich węzowie wychodzący z oney przepasci,  
snując się koło nog ich, w onę przepasc ciągnęli ogonami swemi, i zębá-  
mi; nawet i ludzie idący, spychali ich w onę przepasc. Z czego gdy się  
cieszył Carpus, który na to patrzył, i gdy sam chciał owych prawie już  
lecących w przepasc wepchnąć, z nowu w niebo weyrzawszy, widzi  
Pana Jezusa z nieba zstępującego, i miłościwie rękę owym nędznym po-  
dającego, których też Aniołowie ratowali, i zadržali. A to czyniąc  
P. JEZUS, rzecze Carpusowi: Bliże teraz przeciwko mnie, bom ja go-  
tow i drugi raz za ludźmi cierpieć: ale patrz czy to pożytecznie, tę prze-  
pasc, i to z węzami mieszkanie przekładać nad mieszkanie z Bogiem, i z  
Aniołami.

To, co się do tych czas powiedziało uważając, zadržuy się naprzod  
tak wielkiej dobroci i miłości którą Bog pokazuje grzesznikom. Po-  
tym wzbudź w sobie wielką nadzieję, choćbyś miał największe grze-  
chy, w tej dobroci Pana Boga, że cię on gotow przytulić do siebie, i tak  
łaskawie przyjąć. A następny chciej się szczerze nawrócić do Pana Bo-  
ga, nie gárdząc taką dobrocią Boską żeby na cię nie pádła owá przymow-  
ka S. Pawła Róm. 2: *An divitias bonitatis ejus, & patientia, & longanimitas  
tatis contemnis? ignoras quoniam benignitas Dei ad poenitentiam te adducit? Se-  
cundum autem duritiam tuam & impenitentiam cor thesaurizas tibi iram in die irae,  
& revelationis justitiae iudicii Dei: Czy dostatkami dobroci Boskiej, cierpliwości, i  
nieśkrupliwości gárdzisz? Nie uznawasz tego, że dobroć Boska do po-  
kuty cię przywodzi? A ty według zadržania twego, i serca niepokutującego*  
Skarbisz

Próbuj sobie gniew na dzień gniewu, i zbawienia sprawiedliwego sądu Bożego.  
Uchowaj tego Boże.

Jeżeli czas pozwoli, albo jeżeli się bárzciey podobać będzie, czytać się może druga Lekcyja o pokucie, która następuje.

## LEKCYJA II.

Jaka ma być pokutá albo náwrocenie do Boga.

Convertimini ad me in toto corde vestro: Náwroćcie się do mnie ze wszystkiego serca waszego. Joel. 2.

§ 1. Pokutę za grzechy tak opisuie S. Grzegorz hom. 34. in Evangel: *Penitentiam agere, est perpetrata mala plangere, & plangenda non perpetrare*: Czynić pokutę, iest złe sprawy uczynione optakiwać, i tychże godnych płaczu nie czynić. A S. Augustyn serm. 7. de temp. taką opisuie: *Penitentiam certam non facit, nisi odium peccati & amor Dei: quando sic penites, ut tibi amarum sapiat in animo, quod ante dulce fuit in vita*: Pokuty pewney nie czyni, tylko nienawiść grzechu, a miłość Boga: kiedy tak pokutujesz, że ná d. s. y czuiesz żeć to gorzko iest, co przed tym słodko było. Zkąd się pokazuje, że pokutá należy ná tych kondicyách. Pierwsza kondicya iest, żeby się u pamiętał, ten który pokutuje, to iest, aby uznał że zgrzeszył. Dla tego Pan Bog po grzechu pytał Ewy: *Czemus to uczyniła?* i Kaima także pytał: *Coś uczyniła?* aby byli uznali upadek swoy. Wicé i Dawid pokutujący mowi w Psalmie 50: *Nieprawosć moję poznawam, i grzech moy zawsze iest przeciwno mnie* Także i Krol Ezechiasz Isai. 38. mowi: *Będę rozmyslał wszystkie lata moie, w gorzkości duszy moiey*. Druga do pokuty kondicya iest. brzydzić się grzechem, i zań żałować; iako Piotr po grzechu płakał gorzko, i Mágda. ená łzami nogi Pińskie polewała. Wiedzieć iednak trzeba że bez tego powierzchownego płaczu, może być pokutá, gdy żal iest wewnętrzny i ná sercu i ná woli, to iest gdy komu nie podobaj się że zgrzeszył. i radby żeby był nie zgrzeszył, luboby w ten czas nie czuł gorzkości i żalu ná ciecie. Trzecia kondicya iest, aby pokutujący mocno postanowił i chciał szczerze i skutecznie poprawić życie swoje, i wystrzegać się grzechu, iako upomina Prorok Ezech. 18: *Projicite a vobis omnes pravaricationes vestras, & facite vobis cor novum & spiritum novum: Odrzućcie od siebie wszystkie przestępstwa wasze, i uczynicie sobie serce nowe i duchá nowego*. Czwarta kondicya z ustáwy Chrystusa Páná do pokuty potrzebna iest, szczerá i zupełná spowiedź grzechow. przed káptánem uczyniona. Jaka zaś ma być tá spowiedź, i przy niej iaki żal i przedsię-

Kondicye prawdy pokuty, albo isto-  
ta.



wzięcie, powiedziało się w Reflexy na ten dzień gdzie indziej położony. Naostrzenie piąta do pokuty kondycja jest, karanie cierpieć, albo doświadczenie za grzechy wypełnić. Oczym będzie mowa niżej w Lekcyi na ten dzień trzeciej. I to należy do istoty pokuty za grzechy. A ztąd się pokazuje, że nie każda pokuta Panu Bogu się podoba. Bo pokutował Judasz gdy wyznał grzech, wrocił co wziął niesprawiedliwie, a przedię złe pokutował, bo nie prosił iako Piotr o odpuszczenie. Pokutował Antiochus, ale złe pokutował: bo nie miał skutecznego przedsięwzięcia. Pokutowali i płakali za grzechy wiele, którzy potępieni są: bo nie zupełnie spowiadali się.

Wła-  
sność  
pierw-  
sza, po-  
kuty,  
że nie  
ma być  
odwło-  
czona.

§ 2. Własności zaś pokuty są te. Pierwsza własność, że ma być nieodwłoczna, zwłaszcza do śmierci. Tak upomina Duch S. Eccl. 17. *Ne demoreres in errore impiorum: ante mortem confiteri: Nie zostawaj w błędzie niebożnych: przed śmiercią spowiadaj się.* Ten to jest błąd niebożnych, odwłoczyć pokutę aż do śmierci. Zadnego bowiem nie masz tak niebożnego, aby chciał iść do piekła: każdy mowi: będę się spowiadał, będę pokutował. Ale gdy go spytasz, kiedy to będzie? odpowie że na bliską uroczystość: ale to mowi ustami, a w sercu mowi, że aż przy śmierci. A jeżeli się będzie na iakie święto spowiadał, uczyni to tylko powierzchownie, niedokładnie, nie wyrażając wszystkich okoliczności grzechów, chowając się z tym aż do śmierci. W czym się bardo oszukiwa taki człowiek, bo się na trzech fałszywych albo niepewnych opiera fundamentach. Pierwszy fundament jest, że się przy śmierci będzie spowiadał: drugi, że się będzie dobrze spowiadał: trzeci, że gdyby się dobrze spowiadał przy śmierci, będzie zbawiony. Pierwszy fundament jest niepewny: bo kto cię upewnił że się przy śmierci będziesz spowiadał? a kiedy cię przypadek iaki nagle umorzy, albo apoplexya, albo dachowka, niespodzianie spadająca zabić? a kiedy cię w nocy katar zadusi, albo opressya serca? Kiedy wpadniesz w letarg? kiedy gorączka niespodzianie rozum odeymie? Drugi też fundament niepewny: bo to przy śmierci spowiadać się dobrze, o iak rzecz trudna! Trzeba do tego przypomnieć sobie dobrze grzechy, a ty przy śmierci w onych bolach, w onej twojej słabości, iako sobie tak wiele grzechów przypominasz tak skrytych, tak zawiłych? Do spowiedzi dobrej trzeba szczerego żalu i przed baczey w korzeni w serce twoje? A co z strony Pana Boga iako możesz się spodziewać żeć dopomoże do tego żalu i przedsięwzięcia łaską swoją skuteczną, kiedy będzie od ciebie więcej i dłużej obrażany? Jest on miłośny, prawda: ale z tym w szyskim nie mało do piekła wrzuca.

Turkow, Żydow, Heretykow, i złych Chrześcian. Jest miłosierny, ale  
oraz jest sprawiedliwy. *Dulcis & rectus Dominus* Psal. 24. Słodki i sprá-  
wiedliwy Pan. Naościłek i trzeci fundáment bárzo niepewney. Bo dáy-  
my to, że się przy śmierci dobrze wyśpowiadał: ieszcze to niepewná że  
będziesz zbawion: bo trzeba by do tego, żebyś zaraz po tey spowiedzi sko-  
nał. Ale jeżeli ieszcze pożyczysz, aż w ten czas czárci, kiedy widząc  
że krotki czas máią, naywiększą swoją wywierają potęgę ná człowieka,  
nie będą tym bárziej następowali ná cię, którego tak długo w mocy  
swoiey mieli? i którego bárziej znają skłonności do grzechu, i náłogi?  
A czy trudno będzie im zápalic ogniem pożądliwości, serce przez długi  
czas przysposobione iako suchą słomę? Patrzyć tedy nędzniku, iako ná  
ślabych zbawienie twoie osadzasz fundámentách, kiedy spowiedź do-  
śmierci od kładasz. Słuchaymy ráczey tegoż Ducha S. upominającego:  
*nas wszystkich Jerem. 23. Date Domino Deo vestro gloriam, antequam  
contenebreat, & antequam offendant pedes vestri ad montes caliginosos: Day-  
cie Pánu Bogu waszemu chwałę w przed niż się zmierzchnie, i wprzód niż no-  
gi wasze nátrąsą ná gory mgliste ábo ciemne. Tę chwałę grzesznik Pánu  
Bogu oddać, którą mu przez grzech odebrał, kiedy zá grze-  
chy pokutuje.* A kiedyż ją ma oddawać? *antequam contene-  
breat,* nie w ten czas kiedy dzień życia tego západác będzie, kiedy się  
zácznie noc, *in qua nemo potest operari:* w której nikt robić nie może, kiedy  
rozum nasz émić się pocznie: bo w ten czas zácmiony rozum, nieták do-  
brze pokaże dobroć Pána Bogá, i złość grzechu, á zátym nie tak dosko-  
nále pobudzi wolą do skruchy zá grzechy. Do tego w tym prześciú ná-  
szym ná drugie życie, o iako tam będą gory mgliste i ciemne! to jest o  
iák wielkie pokażą się trudności, i przeszkody do szczeréy pokuty, i do  
dobrych uczynków. Pierwsza gorá będzie choroba przynosząca bólesci:  
głowy i ekliwości różne. Druga gorá będzie, słabość sił do wykoná-  
nia spraw przyrodzonych, dopieroż nádprzyrodzonych. Trzecia gorá,  
stáranie się i frásobliwość o zdrowie, i rozporządzanie dobr dóczesnych:  
także náwiedzanie przyściół, i záżywanie lekarstw. Czwarta gorá,  
złe náłogi, i námiętności, które zwykły przy śmierci pobudzić do gnie-  
wu, do smutku, do boiaźni. W tych gorách mglistych chowają się, i z  
nich wypadác będą rozboynicy, to jest czárci, zádaiąc różne pokusy  
przeciwko wierze, nádziei, miłości, cierpliwości. O iák trudno będzie  
przeprawić się przez te gory do szczęśliwey wieczności! O iák wiele z  
tych gor ná głowę spada do piekła! Wiegé tedy o iákie głupstwo ná-  
sze, jeżeli dopiero ná tych gorách tak niebezpiecznych chcemy zbawić  
duszę naszą! Nie tak: ale teraz poki czas jest, czynmy dobrze, uśmie-  
rzając.



rzając namiętności, wykorzeniając złe nałogi, zwyciężając pokusy, czyniąc pokutę i akty cnot: wprzód nim się zmierzchnie, i niż trąfiemy na te ciemne gory. Nie dufamy hardzie siłom naszym, żeby na nas nie padała ową przymówką, którą wyrzuca na oczy komus Job 24: *Dedit ei Deus locum poenitentia, & ille abutitur eo in superbiam.* Dał mu Bog miejsce pokuty, a on go źle żążywa na pychę: bo nie pokutując zawczasu, dufa że będzie zbawion tak łatwo przy skonaniu za jedno westchnienie, za jedno uderzenie się w pierś: i że gdy tak wiele tysięcy idzie do piekła z tych którzy do śmierci odwłoczyli pokutę, a ledwo jeden Łotr na krzyżu idzie do Raju, spodziewa się że on sam takim cudownym Łotrem będzie: co jest wielka pycha.

Mamy wiele przykładów, iako wiele bez pokuty umarło, którzy ią do śmierci odwłoczyli: Pisze Beda, że jeden żołnierz, który do śmierci odkładał pokutę, gdy ciężko zachorował, przyszedł do niego Krol Konrad, upominając go do spowiedzi: a on mu odpowiedział że iuż do tego czasu sposobnego nie maś: i powiedział że nie dawno przyszli do niego dwaj młodziani dziwnie piękni, z których jeden podał mu książeczkę małą, w ktorej on chory czytał swoje dobre uczynki, ale ich bardzo mało widział. Potym przyszło wojsko całe czartow, z których jeden podał mu także wielką księgę, gdzie były spisane wszystkie grzechy jego. I rzekli czarci onym młodzianom: czego tu stoicie? nasz to jest. A oni rzekli: prawda, na większe potępienie jego weście go. I tak zniknęli Aniołowie: a czarci poczęli żelaznemi hakami rozdzierać wnętrzności jego: a on to oznajmując, nieszczęsny bez spowiedzi umarł.

O drugim pisze P. Carrafa in *Peregr. Ter. lib. 1. c. 6.* Tego gdy upomináli Zakonnicy, aby się spowiadał, zawsze mówił: uczynię to potym, teraz czasu nie maś. Zachorowawszy, gdy go na spowiedź namawiano, toż mówił. Aż gdy iuż był bliski śmierci, gdy mu káptan przekładał piekło otwarte, upominając, aby się spowiadał, iżąłował za grzechy, on począł straszliwie wołać: o pokuto gdzieś jest? iuż pokutować nie mogę. Tak Bog sprawiedliwie osądził, że gdy mogł, niechciałem pokutować. To powiedziaławszy bez pokuty umarł.

Trzeci, gdy źle żyjąc zachorzał, a gdy go przyiaciele do spowiedzi upomináli; on mówił: Co mi pomoże pokutą: potępiony jestem. Więc pokazał mu się Pan JEZUS ukrzyżowany mówiąc: Jam za ciebie umarł: większe jest miłosierdzie moje; niż twoje grzechy, pokutuy, a ia się nad tobą zmiłuię. Ale on też mówił: Jam wielki grzesznik: Co mi pokutą pomoże, jestem potępiony. Znowu Chrystus rzekł mu: Jam dla ciebie cierpiak: niechcę cię potępić, tylko uczyn pokutę. Ale gdy aai temi słowy

nie

nie zmięczyło się serce jego: Chrystus dobywszy krwi z boku swego, rzucił mu na twarz jego, mówiąc: Tá krew będzie mi świadectwem na ostatnim sądzie, żeś niechciał mieć mego miłosierdzia.

Inszy że żyjąc, dukał iż przy śmierci te słowa tylko mówiąc: Boże zmiłuj się nademną, miał być zbawionym. Ale go omyliła nadzieja; bo czasu jednego iadąc na koniu przez most, gdy koń zląkszy się, z mostu w wodę z nim leciał, on i było owych słów, Boże zmiłuj się nademną, rzekł: niech diabeł wszystko porwie, i dźmę, i ciało, i tak nędzny pronał. Te, i insze przykłady, przywodzi pomieniony P. Carafa, citując Authorow.

§ 3. Druga własność Pokuty jest, że lubo nie może być dostatecznie równa grzechom, ponieważ iako ucza S. Thomaszem Theologo-  
wie, zadne szczere stworzenie Pánu Bogu nie może dosyć uczynić za ie-  
den grzech śmiertelny, ile jest obrazą Boską: przecię jednak tak ma być pokuty.  
pokutą równą grzechom, że im większe były grzechy, tym większa ma być ro-  
być pokutą za nie. Tá nauceza S. Cyprian in ferm. de lapsis: *Quam* wna grze-  
*magna deliquimus, tam granditer desileamus: Iak ciężkosiny zgrzeszyli, tak* chom,  
*ciężko płaczmy: Penitentia crimine minor non sit. Pokutą nad grzech niech* ile może  
*nie będzie mnieyszą.* I owšem upomina Prorok Baruch 4: *Sicut fuit sen* być.  
*sis vester ut erraretis, à Deo: decies tantum, iterum convertentes requireris eum:*  
*Iako był zmyśł wasz abyście byli błądzili od Bogá, tyle dziesięć razy, znowu się*  
*nawróciwszy, szukać go będziecie.* Więc i Jzaiasz cap. 31 mowi: *Conver-*  
*timini, sicut in profundum recesseratis filij Israel. Nawróćcie się, iakosście byli*  
*głęboko odeszli synowie Izraelscy.* Z tych słów daie się znać, że niektorzy  
gdy grzeszą nie tylko się daleko od Bogá oddalają, ale też w głębokość  
iakoś odchodzą, iako o nich mowi inszy Prorok Oseaz 9: *Profunde pecca-*  
*verunt: Głęboko zgrzeszyli; zaczym takowi grzesznicy powinni też z*  
*większą usilnością nawracać się do Bogá, aby wybrnęli z tej głębokości*  
*grzechow swoich.* A ktorzyż to głęboko grzeszą? naprzód głęboko  
grzeszą ci, ktorzy nie z niewiedomości, nie z ułomności grzeszą ze zło-  
ści, uamyślnie, chcąc, wiedząc, rozmyślając się na grzech, i iakoby ucząc  
się grzelzyć, iako mowi o jednym Dawid: *Iniquitatem meditatus est in cu-*  
*bili suo: Nieprawość rozmyślał na łóżku swoim.* Psal. 35. O takowych  
mowi S. Páweł Hebr. 10: *Uoluntarie peccantibus nobis post acceptam no-*  
*nitiam veritatis, iam non relinquitur pro peccatis hostia, terribilis autem quidam*  
*expectatio iudicii, Et ignis amulatio, que consumptura est adversarios: Ze gdy do-*  
*browolnie grzeszemy, po wziętej znáomości o prawdzie, to jest sprzeciwiając*  
*się oświeceniom Boskim i nauce Ewángelii, już nie zostáie dla nas opará*  
*za grzechy, to jest że takim nie pomaga Chrystus ośiarowany za nas ná*  
krzy-



krzyżu, ale czekać im trzeba sądu strasnego, i ognia piekielnego. Więc takowi, gdy się z miłosierdzia Boskiego przeciw nawrocią do Boga, mają także staranie czynić, i myśleć pilnie o tym, iakoby wiernie Panu Bogu służyli, iakie staranie czynili, i myśleli aby go byli obrażali. Także i ci głęboko grzeszą, którzy zabrańwili w grzechy głęboko, gárdzą grzechami, i za nic sobie ich nie ważą, a podobno się i z grzechu chlubią: iako o niektorym grzeszniku mówi Duch S. Prov. 13. *Impius cum in profundum peccatorum venerit, contemnit: Niezbożny gdy w głębokość grzechow przyjdzie, gárdzi.* Taki grzesznik, gdy go Pan Bog iako Łazarza śmierzającego z głębokiego dołu wyprowadzi, ma wiele dobrych uczynkow potym czynić, a za nic ie sobie także mieć, iako za nic sobie grzechy poczytał. Nawośćatek naygorši są tacy, głęboko grzeszący, o których może się mówić, iako o Faraonie z Egipcyanami tonącemi w morzu czerwonym: *Descenderunt in profundum quasi lapis: Zstąpili na głębokość iako kamień:* a ci są owi, którzy często w grzech iaki wpadając nabyli zwyczaj i nałogu, od którego oduczyć się nie mogą: bo ich iako kamień abo ciężar iaki przyciśka, i gwałtem do grzechu pędzi: i z niego nie mogą wybrnąć: iakoby byli kamieniem w morzu przywáleni. Z kąd następnie w nich zatwardzenie serca, iakie było u Faraóna. Takowi ieżeli z wielkiej dobroci Boskiej nawrocią się, pilnie się starać mają, aby przez uczęszczanie áktow cnot przeciwnych, nabywali świętych nałogow. Tym sposobem będzie, że się grzesznicy tak nawrocią do Pána Boga, iako go odstąpili byli, idąc w głęboką przepaść grzechow: a Pan Bog też ich z tej głębokości wyprowadziwszy, w tę głębokość raczey grzechy ich wrzuci, iako mówi Prorok Mich. 7: *Projicies in profundum maris omnia peccata vestra: Wrzuci w głębokość morską wszystkie grzechy wasze.* Iako wielką i długą pokutę za grzechy swoje czynili ludzie pobożni, mamy przykłady: naprzod w S. Pietrze, który ustawicznie płakał, gdy kurą pięjącego usłyszał przypominając swoy grzech, tak dalece, że łzy z oczu jego płynące, znaki były na twárzy jego poczyniły. S. Mágdalená przez lat 30, pod Mástylią zaciłwwszy się wiedney iámie na pustyni, przy postách i wielkiej życia ołtrości, opłakiwała grzechy swoje. Toż czyniła przez lat 47. Mária Egipcjacká, na pustyni za Jordánem pokutując. Theodozyus Cesarz, gdy po rozlaniu krwi w Theſalonice, w Mediolanie chciał wnieść do Kościoła, á gdy mu S. Ambroży Biskup zástąpił we drzwiách, i tego wejścia do Kościoła nie dopuścił, wrocił się na páłac z płaczem i z wzdychaniem, i tam przez ósm miesięcy z wielki żalem i płaczem pokutował. Toż dopiero do drzwi kościelnych wrocił się, przed niemi na ziemi leżąc, głośno rwąc na sobie, czoło biąc, łzami ziemię polewając, a Biskupa S. o

poku-

o pokutę, i o rozgrzeszenie prosząc, i słow owych z Psalmu 118. żą-  
wając: Przyłącz do tła duszą moją, ożyw mię według słowa twego. Otto  
urzeć Cesarz, za mężoboystwo wziął od S. Romualdą na spowiedzi taką  
pokutę, żeby bosemi nogami za kilkadziesiąt mil szedł do góry Gárganu,  
cudami sławney w Apolii: co on uczynił; a oprócz tego przez 40 dni  
postu wielkiego w grubym i ostrym saku, na twárdym łozku sypiał, i  
inżemi pokutami trapił ciało swoje, iako pilsze Petr. Damian. Miliam  
inśze przykłady dla krótkości.

§ 4. Trzecia własność pokuty jest, że ma być ustawiczna: ábo przy- Trzecia  
namnięj bárzo częsta, przez całe życie nasze, Tak uczy S. Augustyn własność  
ep. 108, ad Seleucian: *Poenitentia bonorum & humilium poena quotidiana, in* pokuty  
*qua pectora tundimus. dicentes: Dimitte nobis debita nostra: Pokutá dobrych, że má*  
*i pokornych ludzi jest codzienne karanie, którym biąc się w pierś mówimy: być usta-*  
Odpusć nam nasze winy. I S. Chryzost: in Genes mówi: *Iábo twarz co*  
*dzień umywasz, áby ná niey żadney zmázy nie było, tak i duszę co dzień tázmi*  
*gorącymi umywasz: hac enim aqua macula deponuntur: bo tą wodą zmázy duszy*  
*omywają się. Dáie nam przykład tego Krol Dawid. Już miś obáwie-*  
*nie przez Nátháná Proroká, że dla skruchy iego, Pan Bog zniósł z nie-*  
*go grzech: á przecię mówił o sobie: Grzech moy záuśse jest przeciwno mnie:*  
*Pś. 50. I táńże próśi Páná Bogá: Więcej smyí mię z niepráwosci moiey,*  
*i z grzechu mego oczyśc mię. I w inśzym Psálmie mówi: Omywáć będę*  
*ná káżdą noc łozko moie, i posćiel moię tázmi pokrapiać będę. Psal. 6. A my*  
*iako przedstawáć mamy od pokuty, ktorzy nie mamy obáwiená pewne-*  
*go o odpuszczeniu grzechow náśzych, i ktorzy nie iestefmy tak dosko-*  
*náli, nie tak wedle fercá boskiego, iako był Dawid?*

§ 5. Czwarta własność pokuty jest, że ma być skuteczna i można Czwarta  
przeciwno recidiwie, ábo powroceniu się do grzechow. Bo iako mówi Czwarta  
Mędrzec Eccl. 35: *Deprecatio pro peccatis est recedere ab iniquitate. Prze-* własność  
*prośenie zá grzechy iest. odstąpić od niepráwosci. Dlacnego pokutujący, że iest*  
*ma się pilnie strzec okázyi przeszłych grzechowych, mówiąc z mężná*  
*pokutującym Dawidem: Observabo me ab iniquitate mea: Záchowam się strzegac*  
*od niepráwosci moiey. Psal. 17. Te bowiem okázye kiedy są bliskie do się okázyi*  
upadku, że kto doświadczenie ma, że w nich pospolicie ciężko grzeszy, grzechu.  
tedy gdyby ich kto niechciał opuścić, choćby mógł; ten luboby miał  
przyczynę pożyteczną, ábo przystoyną nie chronić się rákich okázyi, ábo  
gdyby ich umyślnie kto szukał dla dobrá doczesnego, ábo też dla ducho-  
wnego, lubo swego, lubo bliźniego; taki nie może być rozgrzeszony, iá-  
ko postanowił Innocentius XI. i przeciwno niektórych Theologow  
zdanie o tym potępił roku 1679. kiedy zás są okázye dálekie do grzechu



lubo nie masz tak ścisłej obligacyi chronić się ich, przecież pokutą do-  
skonale chronić się ich każe. Co rozumiesz, gdyby taki pielgrzym wno-  
r. chodził po gorze wyfokiej nad wielką przepaścią, a potym w dzień po-  
strzegł, w jakim był niebezpieczeństwie, o jakoby patrząc, z daleką na-  
onę przepaść drżał! pewnieby się tam znowu nie wrocił, aleby z dale-  
ką ono miejsce mijał. Tak i człowiek pokutujący, postrzegszy niebe-  
spieczne okazy, w których Boga obrażał, ma je z daleką mijać. In-  
czey kuśliby Pana Boga, chcąc cudu, aby go w ogień idącego, od spale-  
nia zachował. Dla tego o takich mowi Dawid Ps. 77: *Conversi sunt, &*  
*tentaverunt Deum, & Sanctum Israel exacerbaverunt: Wroćili się nazad, (to*  
jest do tegoż niebezpieczeństwa) i kuśli Boga, i Świętego Izraelskiego dra-  
żnili. Prawdą kazał Pan Bog Aniołom aby nas strzegli, i nosili na rę-  
kach swoich, w drogach naszych, to jest kiedy chodzimy drogami bite-  
mi, iako ludzie Boga się bojący chodzą: ale nie kazał nas Aniołom, strzec,  
gdy chodzimy nad przepaścią, ścieżką niebezpieczną y owszem do-  
puszcza, aby ten który miłuje niebezpieczeństwo, w nim też gi-  
nął. I o takim mowi Job 40: *Ecce spes ejus frustrabitur eum, & videntibus*  
*cunctis precipitabitur: Oro nadszieda jego szuka go, i w oczach wszystkich w*  
*przepaść upadnie: bo dufając sobie nie strzegł się iey.* Ma tedy pokutu-  
jący upatrować przyczyny upadku swego, i ich się chronić, iako napo-  
mina Apostoł 2. Cor. 10: *Qui se existimat stare, videat ne cadat: Kto*  
*mniema o sobie że stoi, niech patrzy, żeby nie upadł.* A ktoreż są pospolicie  
przyczyny upadku naszego? Odpowiada P. Paulus Segneri, uważając  
te słowa in Manna 14. Jan. że pospolicie są cztery przyczyny wewnętrzne, a  
cztery powierzchowne. Wewnętrzna przyczyna upadku pierwsza jest, słá-  
by wzrok, dla czego ślepi często upadają: przez co się rozumie nierozmy-  
ślność albo nieuwważanie tego, co mamy czynić: gdy kto wszystko czyni  
iakovy ślepi. Druga przyczyna jest słabość sił, dla czego dzieci i starzy  
prędko upadają: przez co się rozumie gnuśność w odprawowaniu spraw.  
Trzecia przyczyna jest otyłość, dla tego tyłowáci dla ciężaru ciała, tłu-  
cno upadają: przez co się rozumie zbyteczne dogodzenie ciała, albo stá-  
nie się o wygody zbyteczne. Czwarta przyczyna jest, spieszne biegá-  
nie, dufając siłom swoim: dla czego tacy potykają się przez co rozumie  
się presumpcyja, albo dufanie o sobie. Powierzchnowa zaś upadku  
przyczyna, jest śliśka droga, przez którą kto idzie: przez co rozumieją się  
okazy niebezpieczne, w które się kto wdawa. Druga przyczyna, są siłtá  
zaśławione, dla czego próśtwo wśieć wpada: a przez to rozumieją się  
pokusy czartowskie. Trzecia przyczyna jest, gdy drudzy kogo popy-  
chają: a przez to rozumieją się złe namowy, albo złe przykłady przyja-  
ciół.

Ktore są  
przyczy-  
ny prze-  
chow.

Cot. Czwarta przyczyna jest ciężar zbyteczny, gdy go kto dźwiga, dla tego bowiem musi upadać: a przez to rozumie się trwanie w jakim grzechu, która człowieka pobudza do drugiego grzechu, iako mówi Prorok Jsa. 24: *Gravabit eum iniquitas sua. & corruet & non adjiciet, ut resurgat.* Obciąży go nieprawość tego, i upadnie, i nie powstanie, Tych tedy trzeba się pilnie wystrzegać przyazyn grzechu, pokutującemu.

§ 6. Jeszcze i tę przestrożę pożyteczną pokutującym dacie tenże Apostoł Eph. 4. *Nolite locum dare diabolo: Nie dawajcie miejsca diabłu* Pokutujący nie ma dawać dia-  
Bo iako żaden bacznym nie dacie przystępu do domu swego smokowi zaraźliwemu, ani wilkowi do owczarni, ani złodzieiowi do skarbów, gdziekolwiek przystępu do  
ma złoto: tak i do serca nie trzeba dąć przystępu czartowi, który chce cię trucienną zarażać, i duszę twoją iako wilk owieczkę pożyć. zwłaszcza że on nie może przez gwałt wnieść do serca twego, aż go, ty puścisz: a w mocy twojej jest, abyś tego smoka, tego złodzieja, i wilka nie puszczął. A którzyż to dają miejsce czartu? Nie ci, którzy mu drzwi do serca otwierają; bo ci już mu się poddają; Ale ci, którzy mu dają przystęp, którzy mu dają audiencyę, iako mu dała Ewa wrażliwość: to jest ci którzy nie przytłumiają zaraz powstających namiętności, na przykład gaiewu, miłości nieporządnej, smutku, albo melancholii: ponieważ już w ten czas czart ma do ich serca przystęp: a on się też naprzód tym kontentuje; bo nie zaraz prosi o całe serce, gdyż wie, żeby go mu zaraz nie dano: ale powoli chce się zbliżyć do serca. Zaráz tedy na początku pokusy, trzeba mu się sprzeciwić, i nie tylko nie przyzwalać na jego poduszczenia, ale mu i miejsca nie dąć do przystępu. To zaś ma być takim sposobem, aby człowiek zawsze miał myśl zaprzętą do dobrego myślenia: bo tak będzie, że czart lubo wnidzie przez oczy, albo przez uszy, widząc jednak myśl zaprzętą, musi się nazad wrócić. Zaczynamy gdy czujesz pokusę, która przedarłszy się przez zmysły kołące do serca, nie iey nie odpowiadaj, ale myśl zaráz o czym innym: myśl o śmierci, o Sądzie Bożym, o piekle, o wieczności, myśl o Chrystusie ukrzyżowanym, albo przynamniej o jakiej pilnej zamię: bo tak będzie, że czart nie wnidzie do serca twego, aby ie posześcić, i z łaski Boskiej odart.

Otey materji pisze Jacob. Alvarez Tomo 2. lib. 1. par. 1. c. 6. 8. Niremb. de Adorat. lib. 1. c. 5. 8. Vincent. Carafa in Peregr. Terr. lib. 1. c. 4. & sequ. Et lib. 3. c. 6. Manna del Animae w różnych Meditacyach. Theologia Duchowna w Części 1. Rozdz. 1.



## L E K C Y A III.

*Jako się mamy Panu Bogu za grzechy wypłacić?*

*Patientiam habe in me; & omnia reddam tibi: Mieg cierpliwość nade-  
mną, a ja wszystko oddam tobie Mat 18*

§ 1. Mówił te słowa do Pana swego ow sługą dżeznik, który wi-  
nien był Panu dzieśięć tysięcy talentow to jest, iako rachuje Cornel, a  
Lapide, sto dwadzieścia milionow czerwonych złotych. I dziwna rzecz,  
że się na taką zdobył ufność, że miał tak wielki dług Panu zapłacić, gdy-  
by tylko miał on nad nim cierpliwość. I my winniśmy Panu Bogu  
dzieśięć tysięcy talentow. Dał nam Pan Bog do szafowania tak wiele  
talentow. W porządku przyrodzonym dał pamięć, rozum, wolę; dał  
dobre zmysły i siły insze; dał zdrowie, męstwo, dowcip, skłonność do  
dobrego: wszystko drogie talenta. W porządku nadprzyrodzonym dał  
Chrystusa, dał zasługi iego; przykłady i naukę; Sakramenta; dał łaskę  
poświęcającą, dał łaski uczynkowe pobudzające do dobrego, odwodzące od złego,  
pomagające, i społ z nami robiące; dał wlane na duszę cnoty tak Theo-  
logiczne, wiarę, nadzieję, i miłość, iako i Moralne, sprawiedliwość, Re-  
ligię, postuszeństwo, męstwo, wstrzemięźliwość, insze prawie nieporá-  
chowane: do tego dał powołanie do Zakonu, tak częste pomocy i oká-  
zye do dobrego, kazania; przykłady święte drugich. A czy to nie stoi  
się za dzieśięć tysięcy talentow? Ráchnymy same Święte Komuniie  
tak częste, czego się stoia? Więc te talenta przemarnowaliśmy i roz-  
proszyli, zle ich przeciwko woli boskiej, nie na chwałę iego, i nie na  
pożytek nasz záżywając: tośmy winni Panu Bogu dzieśięć tysięcy talen-  
tow. Dla tego S. Augustyn in Catena, przez tego sługę który był wi-  
nien dzieśięć tysięcy talentow, rozumie przestępcę dzieśięćorga Bożego  
przykazania, iakoby każde przykazanie boskie ważyło za tysiąc talen-  
tow. A możemyż na tym świećcie tak wielki dług Panu Bogu zapła-  
cić? Prawda że Theologowie z S. Thomaszem nauczają, że żadne  
stworzenie, ani Anielskie, nie może dosyć uczynić Panu Bogu,  
za jednę obrażę iego śmiertelną, co do winy należy, iednakże za káranie  
doczesne grzechowi należące, przy łasce boskiej możemy się wypłacić.  
Skarb zaś na wypłacenie tego długu jest cierpliwość naprzód Chrystu-  
sową, a potym naszą dwoiaką: tak, że możemy mówić do Pana Boga: *Pá-  
tientiam habe in me, & omnia reddam tibi: Mieg Pánie cierpliwość nade-  
mną; to jest*

to jest cierpliwość Syna Bożego, i też moją; *á ia wszystko oddam tobie*, którem powinienem za grzechy, karanie doczesne.

§ 2. A naprzód co należy do cierpliwości Syna Bożego, nie masz lepszego sposobu na wypłacenie długów naszych za grzechy P. Bogu, iako często sobie aplikować zaślugi męki jego, które są nieskończoney wagi u Pána Bogá, iako z S. Thomaszem pospolicie nauczają Theologowie: grzechy zaś nasze, ábo nieskończoney złości; ábo są na niższym stopniu nieskończoności, iako ciż Theologowie twierdzą: złączym przywłaszczwszy sobie te zaślugi Chrystusowe, ofiarujemy je Pánu Bogu za nasze grzechy, coś większego ofiarujemy, niżelmy za grzech winni, á zátym płacić y długi nasze dostatecznie. Ták czynił S. Augustyn, który o sobie mówi Mat. 21. *Quid quid mihi ex me deest; usurpo mihi ex visceribus Domini mei: quoniam misericordia affluunt, nec desunt foramina per quae effluunt* Czego mi nie dostaje zemie, zabieram sobie z wnętrzości Pána moiego: bo miłosierdziem opływając, i są rany jego iako dziury, przez które to miłosierdzie wypływa. Rany tedy Odkupiciela naszego, są to nasze skarbonice otwarte, z których brąc mamy zaślugi jego, i sobie przywłaszczając, á niemi się Pánu Bogu wypłacić. Które przywłaszczanie sobie Męki Chrystusowej iakim sposobem być ma, powiedziało się w Książce o Drogiey Śmierci w Rozdz. 17. § 5. Krotko mówiąc; pierwszy sposób tego nabożeństwa jest, przez omywanie się w Krwi Chrystusowej, którą on przy Męce swojej wylał, *i nas nią omył*. Apoc. 1. Drugi sposób jest, przyodziewać duszę i zdobić boleściami, zelżywościami, i cnotami Chrystusowymi, iako każe S. Páweł: *Odziewać się Panem Iezusem*. Rom. 13. Trzeci sposób jest, ofiarować Troycy S. lubo przy Mszy S, lubo kiedy inedy Mękę Chrystusową, zaślugi, i dosyćczynienia za nasze grzechy, także jego cnoty przeciwne, za nasze występki. Czwarty sposób jest, nabożne słuchanie Mszy S. gdzie z káptánem ofiarujemy Mękę Páńską Troycy S. Piąty sposób jest przez używanie Sakramentów, w których nam zostawił P. JEZUS zaślugi Męki swojej, iako w kárbach iákich. Szesty sposób jest przez záżywanie odpustów, w których nam Namięstnik Chrystusow aplikuje dosyćczynienia Chrystusowe z skárbu kościelnego, na odpuszczenie karania za grzechy. Tych tedy sposobów záżywając, możemy mówić do Pána Bogá: *Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi*: Mień Pánie cierpliwość twoją, to jest Mękę twoją nademną. aplikując mi ją skutecznie, *á ia wszystko oddam tobie*; bo też tá cierpliwość i Męká twojá, jest też mojá cierpliwość: ponieważś mi męki twojej zaślugi dárował, i mogę mówić z Dawidem Psal. 70: *Quoniam tu es patientia mea Domine; Boś ty jest cierpliwością moją, Pánie. zá mnie ukrzyżowany*.



§ 3. Jednakże iż z nauki S. Pąwła 1. Colos. mówiącego o sobie: *Adimpleo ea, qua defunt passionum Christi, in carne mea: mamy dopełnić, tego czego nie dostaie męce Chrystusowej, cierpiąc na ciele naszym. a że też usprawiedliwienie: przez samę cierpliwość i Mękę Chrystusową. bez kooperacyi naszej, iest to usprawiedliwienie fałszywe, i Luterskie: dla tego i cierpliwość naszą iest drugi skarb wielki, z kąd się możemy Panu Bogu za grzechy nasze wypłacić. Tylko że i ta cierpliwość naszą iest od Pána Bogá, iáko dár iego, według tego co mowi Dawid Psal. 61: *Quoniam ab ipso est patientia mea: Bo od niego iest cierpliwość moia, i nie możemy tedy cnoty zbawiennej mieć bez łaski Boskiej, iáko dowodzi S. Thomasz zda zda, qu. 136. art. 3: dla tego i o tę cierpliwość naszą prosić mamy Pána Bogá, mówiąc: Miej cierpliwość nademną, to iest day mi Pánie cierpliwość, płaciemy á ia wszystko oddam tobie. Ta zaś naszą cierpliwość dwoiaká iest, iáko też dwoiakie są utrapienia nasze, które cierpiemy. Pierwsza cierpliwość iest w utrapieniu, którego nie szukamy, ále ono szuka nas, á my ie tylko nayduiemy, iákie są obmowiská od ludzi, zniewagi, prześladowánie; nie-nawisci, choroby, szkody, niepowodzenia się w zamyśláh naszych, i insze przeciwności, które Bog ná nas przepuszcza, ábo sam, ábo przez ludzi; o którym utrapieniu mowi Psalmista 118. *Tribulatio & angustia invenerunt me: Utrapienie i ucisk náleży mię* Druga cierpliwość naszą iest w utrapieniu, którego szukamy, i które nayduiemy, wymyślájąc sobie i zádając posty, dyscypliny, włóciennice, i insze umartwienia tak powierzechowne iáko i wewnętrzne; o którym utrapieniu mowi tenże Dawid Psal. 114. *Tribulationem & dolorem inveni: Utrapienie i boleść náleżem.* Tę tedy dwoiaká cierpliwością możemy wypłacać długi grzechów naszych Panu Bogu, i o tę dwoiaká cierpliwość prosić go mamy mówiąc: *Miej tę dwoiaká cierpliwość nademną, day mi ją: á wszystko oddam.* Przyczyná tego iest: bo obiedwie te cierpliwości Oycowie SS. zowią męczeństwem: iáko bowiem náucza P. Vincentius Carafá w swojej Theologii duchowney, dwoiakie iest męczeństwo: iedno iest krowawe, á drugie niekrowawe: iedno dokończone: drugie zaczęte: iedno iest śmierci drugie cierpliwości. Więc iáko męczeństwo według zgodney Theologow náuki, *ex opere operato* znośi wszystkie grzechy tak względem winy, iáko względem karánia, wláśnie iáko drugi chrześć: toć idzie zátym, że i ta dwoiaká cierpliwość znośi grzechy nasze, przynajmniej w zględem karánia: ponieważ iest męczeństwom, lubo zaczętem i niekrowawym Więc że Męceznik prosto bez czysćá idzie do niebá, dla tego Augustyn mowi S. Grzegorz ná końcu swoich Diálogow: *Audenter dico, quia salutare hostis post mortem non indigemus, si ante mortem Deo ipsi hostis fuerimus. Smiele***

Tenże  
dług  
płaciemy  
dwoiaká  
naszą  
cierpli-  
wością.

mówię,

mówię, że po śmierci zbawiennej ofiary potrzebować nie będziemy, jeżeli przed śmiercią sami Boga ofiarą będziemy, to jest przez cierpliwość.

§ 4. Mówiąc o pierwszej cierpliwości, której nie szukamy, ale ze-  
stając od Boga, albo od ludzi, przyjmujemy, że ta cierpliwość jest męczeń-  
stwem, naucza S. Chryzostom in Psal. 127, gdzie mówi: *Fer ferri & ge-  
neroso animo, qua accidunt: hoc enim est tibi martyrium: Znoś mężnym i od* Naprzód  
ważnym sercem co się trąci cierpieć: bo to stanie tobie za męczeństwo. I S. cierpli-  
Grzegorz mówi: *Mori à persequente martyrium est in aperto opere: ferra vero* wołają  
*contumelias, odientem diligere, martyrium est in occulta cogitatione: Vmrzeć od* przeci-  
prześladowcy, męczeństwo jest w jawnym uczynku, ale cierpieć porwarz, niená-  
widzącego kochać, męczeństwo jest w tajemnej myśli. Przyczynę tego dacie kow, od  
S. Augustyn fer. 250: *Sicut enim veritas, charitas, & iustitia est Christus, sic Boga* albo  
*& ille, qui istis insidiatur, persecutor est, & ille, qui hac in aliis defendere, & in* od ludzi  
*se custodire valuerit, Martyr est: Jako bowiem Chrystus jest nie tylko prawdą,* przycho-  
*ale i miłością, i sprawiedliwością: tak ten, który na te następuje cnoty, jest prze-* dzających.  
*śladownikim; a zartym ten który je w drugich broni, i w sobie zachowuje. jest Mę-*  
*czennikiem. Więc jeżeli cierpiący utrapienia przypadające jest Męcen-*  
*nikiem, toć tym samym znośi długi grzechów swoich Dla tego S. Já-*  
*kub o cierpliwości napisał: Patientia opus perfectum habet, ut fitis perfecti,*  
*in nullo deficientes: Cierpliwość ma dzieło doskonałe, abyście byli doskonali, i ze-*  
*by wam na żadney rzeczy nie schodziło. A jeżeli człowieka cierpli-*  
*wość czyni tak doskonałym, że mu na niczym nie schodzi, toć go też*  
*czyni tak bogatym, że może długi swoje wypłacić P. Bogn. Z tąd S.*  
*Bernard tych, którzy nam jaką przykreść czynią, zowie złotnikami, kto-*  
*rzy nas kiedy młotem biją, kiedy ogniem palą, to nam złotą w niebie ro-*  
*bią koronę cierpliwości. Święty zaś Chryzostom hom. 32. in epist. ad*  
*Rom. zowie ich Procuratores premiorum nostrorum: Prokuratorami nagrod*  
*naszych: a gdzie indziej zowie ich: Bonorum agricolas: Dobrych ludzi ora-*  
*czami, którzy im orzą rolę aby się im pożytek urodził. Z tąd też S.*  
*Augustyn pisząc na Psalmy, nie raz utrapienia zowie prásami w winni-*  
*cy Chrystusowej, gdzie pressura fructuosa est, ucisk jest bardzo pożyteczny, in*  
*Psal. 55: I na drugim miejscu in Psal. 83. mówi: Accedens ad servitorem*  
*Dei, ad torcular se venisse cognoscit: tribulabitur, comprimetur, conteretur, ut in*  
*apothecas Dei destuat: Przychodzący do służby Boskiej, niech rozumie, że przy-*  
*chodzi do prásy, będzie utrapiony, uciskany, zartany, iako iągody winne w prá-*  
*ście, aby tak spłynął do spiżarni boskiej, to jest do nieba. Z czego uczynimy*  
*fobie taką konsekwencją: że jeżeli cierpliwość nam korony w niebie ro-*  
*bi, jeżeli nas czyni winem godnym Apteki niebieskiej, toć długi grze-*  
*chów naszych znośi: bo w niebie Święci takich długów nie mają.*



§. 5. Takie zawsze o tey cności rozumienie było Oyców Duchownych, że nas ona prętko do niebá przenosi. S. Ignacy, iáko pisał Ri-badeneira, gdy go pytano, ktoraby do doskonałości byłá naykrotsza droga, odpowiedział: *Multa magna; adversa pro amore Christi pati: hoc uno beneficio multa magna; beneficia continentur: Wiele i wielkich przykrości z miłości ku Chrystusowi cierpieć, w tym iednym dobrodziejstwie wiele i wielkich się dobrodziejstw zamyka.* O S. Fránciszku Borgiaszu pisze Historyk życia iego P. Sgámbatá, że wielką część modlitwy ná tym trawił, prosząc Panná Bogá o choroby, o bole, o niesławę, o prześladowania. P. Bálchazar Alvarez Zakonu nášzego, Spowiednik S. Terezy, utrapienia nazywał złotym grádem, który większy zysk przynosi winnicy, niżeli szkodę. Tenże powiadał, że do niebá iść cierpiąc, jest to iechać do niebá pociąg; to jest bázro prętko. A drugi Ociec duchowny Euseb. Niremb. cap. 17. de Adorat. mówi: że utrapienia, są to *Pegasi ut properemus ad cælum, Sę konie skrzydłaste, które nas niesą do niebá.* X. Vincentius Carafa Generał 7. Zakonu nášzego powiadał z S. Jakubem Apostołem, że utrapienia są to *omne gaudium: wszelkim weselem: i przydawał, że dwoiákie jest násze błogosławieństwo: iedno w niebie, drugie tu ná ziemi.* Pierwszego błogosławieństwa *objectum* ábo widok i cel jest Chrystus ná thronie chwáły siedzący: á drugiego błogosławieństwa *objectum* jest Chrystus ná Krzyżu: pierwsze błogosławieństwo należy ná złączeniu się z Chrystusem w niebie kroluiącym, przez widzenie iego rzetelne: á drugie należy ná złączeniu się z Chrystusem ná Krzyżu wiszącym, przez cierpliwość. Co też zda się, że wyraził Piotr S. kiedy mówi: *Si quid parimini propter iustitiam, beati: Jeżeli co cierpicie dla sprawiedliwości, błogosławieni jesteście.* Jáko też i Pan powiedział: *Błogosławieni którzy cierpią prześladowanie dla sprawiedliwości, bo ich jest krolestwo niebieskie.* I tak iáko ten Ociec duchowny mówił: stáć przy Krzyżu Chrystusowym cierpiąc, jest Oná rzecz iedyna potrzebna, i najlepsza część, którą Márya Pánná obratá, stóiąc przy Krzyżu. I to tenże powiadał, że wszytká doskonałość ná tym należy: *paci amando, & amare patiando: cierpieć miłując Bogá, i miłować cierpiąc.* Tak to cierpliwość w utrapieniách czyni nas doskonałymi, i błogosławionymi, á zátym znośi długie grzechow nášzych.

Także  
cierpli-  
wością  
umar-  
twienia,  
które są

§. 6. Co się zaś tycze drugiey cierpliwości nášzey, której sami szukamy, i onę naydujemy, zádaiąc sobie rózne umartwienia: SS. jest przyrównána do męczeństwa: á zátym iáko męczeństwo, tak i miłowanie siole tylko umierając ale też i gardząc ciałem, możemy przjść do męczeństwa: zádaiemi ábo, iáko mówi S. Bernard: nie tylko trącąc życie, ale też i trapiąc ciałem, To zaś

To zaś męczeństwo należy na trojakiem umartwieniu. Pierwsze umartwienie jest powierzchowne ciała, i zmysłów, gdy kto gwałt sobie czyni, i zwycięża się w patrzeniu, w słuchaniu, w mowie, w jedzeniu i pić, nie pozwalając sobie nie tylko zbytku, i niepotrzebnego używania tych zmysłów, ale też i uciechy choć od Boga nie zakazanej, owszem trapiąc ciało postem, nieśpianiem, dyscyplinami, włosienicami: co iednak ma być roztropnie, według dyskrety, i według zdania Spowiednika.

Drugie umartwienie jest wewnętrzne appetytu tak pożądlwego, iako gniewliwego, który nam jest spolny z bydlęty: tłumiąc i przygaszając powstające w nim pasyone namiętności, to jest miłość rzeczy pod zmysły spadających, nienawiści, żądze, smutki, gniewy, bojaźni. Trzecie umartwienie jest także wewnętrzne rozumu naszego, i woli, poddawając zdanie swoje pod zdanie cudze, i niechęcąc tego, co się podobaję skłonności nieporządnej, i miłości własnej. O którym trojakim umartwieniu jest obszerna nauka w naszej Theologii duchowney. Kto uślawicznie, albo często zażywa tego trojakiogo umartwienia, ten ponosi męczeństwo dobrowolne, a ieszcze nie iakiekolwiek, ale męczeństwo Chrystusowe, to jest ukrzyżowanie, krzyżując ciało swoje z pożądlwosciami. iako mowi S. Páweł o tych, którzy są sługami Chrystusowemi. Gal. 5. Bo iako ukrzyżowany nie może ruszyć ani rękami, ani nogami: tak ten który martwi zmysły swoje, namiętności, i wolę z rozumem, tym samym broni im ruszać się przeciwko woli Boskiej. Ktore podobieństwo umartwienia, z ukrzyżowaniem szeroko wywodzi Cassianus lib. 4. Instr. cap. 34. & 35. i Thomas à Kemp. ser. 12. ad Novit.

§ 7. A lubo to męczeństwo jest pospolite wszystkim Chrześcíanom, iako napisał S. Augustyn serm. 23. de Sanct: *Tota vita Christiani, si secundum Evangelium vivat, crux est atq; martyrium: Cate życie Chrześcíanina, jeżeli według Ewangelii żyje, jest krzyż i męczeństwo*: osobliwie iednak ma martwienie miejsce w zakonach. Bo iako mowi Climacus, Zakonnik nie innego nie jest, tylko uślawiczny gwałt przyrodzenia. A S. Dorotheus powiada: że Zakonnik ma być *Hestia vivens: Osiąg Boską żywą*: która bez ran i zabicia być nie może. I przydaie tam zaraz, że Zakonnicy mają z Dawidem mowić do Pána Boga Psal. 43. *Dla ciebie jesteśmy umartwieni przez cały dzień: poczytani jesteśmy iako owce na rzeź skazane.* S. Fránciszek Borgiasz także powiadał, że Zakonnik na dzień 24. razy, to jest co godzinę ma umierać sobie, i pożądlwosciom swoim przez umartwienie. Więc i w Zakonie naszym S. Jgnacy Ociec nasz nakazał *continuum in omnibus, quantum fieri poterit mortificationem: Uślawiczne we wszystkich rzeczach ile będzie mogło być, umartwienie*, nád ktorego większego być nie może.

Toteż  
nie osu-  
bliwie  
kwitnie  
w Zakon-  
nie,



A choćby nie inszego w Zakonach nie było, tylko zachowanie słubow-  
 trzech, to jest ubóstwa, czystości i posłuszeństwa, to samo byłoby mę-  
 czeństwem, Bo i o ubóstwie napisał S. Bernard: *Species martyrii est pau-  
 pertas voluntaria*: Męczeństwo jest dobrowolne ubóstwo. I o czystości na-  
 pisał S. Ambroży: *Laudabilis virginitas quae Martyres facit* Chwalebne panień-  
 stwo, które Męczennikami czyni, bo ciało ustawicznie trapi i morzy. Na-  
 ostatek i o posłuszeństwie napisał S. Bonawent. in działa salut. tract. 4. c.  
 2: *Obedientia est quoddam nobile genus martyrii, quia decollat hominem, & am-  
 putat ei propria voluntatis caput*: Posłuszeństwo jest słabette męczeństwo,  
 które scina człowieka, i głowę mu ucina własnego rozumu i woli.

Ale oprócz tego Zakonnicy żądają sobie dziwne cięcia umartwienia.  
 Ze nie wspomnę inszych w różnych Zakonach których jest wiele; i w  
 naszym Zakonie nie mało takich mamy opisanych in *Anno dierum memo-  
 rabilium*. Taki między inšymi był P. Augustinus de Espinoza, który  
 co dzień czynił do krwi dyscyplinę tancuszkami, albo dyscypliną, u kto-  
 rey były żelazne gwiazdki, żądając sobie plag dwa albo trzy tyście; tak,  
 że na ziemię upadł omdlewając; a w wielki piątek dwa albo trzy razy za-  
 dawał sobie plag 5000. Tenże modlitwę odprawował ręce wyciągna-  
 wszy, tak długo, aż mu łame upadały. Imię JEZUS na piersiach, i in-  
 sze znaki na ciele miał wypalone. Gdy nalażł iakiego konfidentą, ka-  
 zał sobie dłoni żelazem przebić, kazał się w gębę bić, za włosy rwać,  
 powrozami się wiązać i zawieszć, usta swoje de prać, nogi krąć, aby tak  
 był Chrystusa ukrzyżowanego na sobie wyraził. Nie mniej znaczny  
 w tym umartwieniu był P. Rodericus Deza który przy inšych wielkich  
 moryfikacyach, chodził w włosiennicy zrobionej z kłeszczykow żela-  
 znych, które nakształt zębów spoione były; a czasem chodził w sukni  
 przeszywanej kolcami żelaznymi: u dyscypliny zaś ktorey zażywał miał  
 16 gwiazdek ostrych żelaznych: do tego na wiorach sypiał. Opuszczam  
 inšych dla krotkości, a między niemi szczotki grzebienia żelazne świg-  
 tey pamięci X. Káspára Drużbickiego, i inše instrumenta umartwienia,  
 przy tak wielu co dzień dyscyplinach. To tylko mówię, że stan Zakon-  
 ny, iako jest stan pokuty, tak też ma wiele okazyi wypłacenia się Panu  
 Bogu za grzechy. Zaczynam kogo Bog do niego powołał, ma go sobie  
 wielce poważać. Ci zaś ktorzy nie są w tym stanie, mają według miary  
 łaski Boskiej sobie użyczonej, to jest według sił swoich, i zdrowia, oraz  
 według dyskretyi Oycá duchownego, zażywać umartwienia: a do tego  
 cierpieć co się trafi, aby tym sposobem długi grzechów swoich tu rąca-  
 nizeli na drugim świecie wypłacili.

Czytać się może o tey materji nášá Theologia Duchowná, w:  
 Zam-

Zámkn. § 4. także Części I. Niremb. lib. 2. de Adorat. c. 7. & c. 11.  
 Thomas à Kemp. lib. 1. c. 24. P. Gaspar Druzb. Tomo 1. in Provif. senect.  
 pr. 1. prov. 1. & 2. Vinc. Carafa Itin. p. 1. Exer. 5.

# NA DZIEN V

## Puścyni Bogomyślney,

W którym są Medytacye, 1. O Chrystusie, iako o Krolu  
 wyprawiającym się na wojnę. 2. O pierwszym tego Kro-  
 lą na wojnę expedycyi, przy Narodzeniu iego. 3.  
 o Konfistencyi tego Krola w życiu tajemnym.

## LEKCYA I.

O Żołnierstwie Chrystusowym, albo o wojowaniu

z Czartem.

**L** Aborá sicut bonus miles Christi IESV: Pracuy iako dobry żołnierz Chry-  
 stusa. 2. Tim. 3.

§ 1. Jeżeli to prawdą co mówi Job w Rozdziale 7: że Żołnierstwo  
 jest życie ludzkie na ziemi: dopieroż życie Chrześcijańskie ma być żołnier-  
 stwo. Hetmánem naszym najwyższym jest Chrystus Bog wcielony, Życie  
 który na to z nieba na ten świat zstąpił, i stał się człowiekiem, aby był Chrze-  
 ciątem się naszym, iako zbroją odziewszy, wojował z nieprzyacielem na-  
 szym; iako mówi S. Leo fer. 1. de Natiuit. Omnipotens Dominus cum żołnierz  
 sevissimo hoste non in sua maiestate, sed in nostra congregitur hu militate: Ze wszech-  
 mocny Pan, z okrutnym nieprzyacielem, nie w swoim maieście, ale w naszey  
 podłości wojnie. Dla tego wybierając się na tę wojnę mówił: Teraz  
 Xiążę światá tego będzie wyrzucony. Joan. 12. Jákoż. szczęśliwie zwo-  
 iował tego Xiążęcia ciemności: który był świat iako Tyran opánował,  
 to jest czartá, nie inszym orężem, tylko Krzyżem, iako mówi S. Augu-  
 styn in Pl. 54: Domuit orbem non ferro, sed ligno: Zwoiował świat, nie że-  
 lązem, ale drzewem. Wszyscy tedy Chrześciance tego Hermána jesteśmy  
 żołnierzami, pod iego Chorągiew Krzyża S. zaciągawszy się, których  
 on do



on do rey wojny záchęca mówiąc Jean. 16: *Confidite, ego vici mundum: Dnsajcie, iam tuiat z wydzęyt.* Zaczynam życie nasze Chrześ. ańskie ma być żołnierstwo: i słuszenie; bo iako żołnierstwo nie jest czas odpoczynku i rekreacyi: ale czas pracy i trudow; ponieważ i w ten czas kiedy nie jest bitwa, nie trzeba leżeć, albo przebiegać się, ale trzeba stać na straży, broń chędożyć, miecze ostrzyć, głód, zimno, i infse nie wczasły ponosić: tak i życie Chrześciańskie, ma być czas pracy i niewygody. Jako w żołnierstwie naywięcej ma miejsce posłuszeństwo, które powinni oddawać żołnierze Hetmánowi, i porucznikom jego, choć im co roskazują: trudnego, ciężkiego, i niebezpiecznego. nie utyskując, ani skárząc się, choć też budyganem albo regimentem uderzą: tak i Chrześcianie żyć mają, nie według swoiey woli, ale wedle ordinansow Chrystusowych, choć ciężkich. Jako być w żołnierstwie, jest żyć w ustawicznym niebezpieczeństwie śmierci: tak i w życiu Chrześciańskim nie masz bezpieczeństwa zupełney, ale zawsze bać się trzeba zguby wieczney: bo *Varius: est bellie ventus, & nunc hunc, nunc illum consumit gladius, 2. Reg. 11.* Rozmárity jest koniec wojny, i raz tego, drugi raz tego miecz gubi. Jako w żołnierstwie trzeba trwać aż do końca czasu naznaczonego, przed którym uchodzić z obozu, bez dozwoleńia Hetmáńskiego, jest rzecz godna wielkiego karánia: tak w życiu naszym trzeba trwać ściecznie w pracach i przykrościach, nie uciekając od nich, ani sobie śmierci życząc bez woli Boskiej, ale mówiąc z Jobem cap. 14. *Cunctis diebus quibus milito, expecto donec veniat immutatio mea: Przez wszystkie dni póki jestem żołnierzem, czekam aż przyjdzie odmiana moja.* Náostatek, iako żołnierzom Hetman płać żołd: tak i Chrystus Hetman nasz. A coż to za żołd nasz? odpowiada Apostoł Rom. 6. *Stipendia peccati mors, gratia autem vita aterna: Żołd grzechu śmierć, a łaska Boża żywot wieczny.* Gdzie S. Páweł wystawia dwóch Hetmánow, z których jeden jest czárt, który żołnierzom swoim za grzechy, miásto żołdu dáie dwoiaką śmierć, to jest: doczesną, i wieczną; i dla tego nie mówi Apostoł: żołd grzechu śmierć, ale *in plurali, stipendia, Żołdy.* Drugi zaś Hetman jest Chrystus, który żołnierzom swoim za żołd dáie także dwoiaki żywot, to jest żywot taki Boskiej, i żywot chwaly wieczney.

§ 2. Jest tedy żołnierstwo życie nasze. Ale ktorzy są nieprzyiaciele z ktorými wojuwać mamy? Nieprzyiacielow wszystkich pospolitych ukazuje Apostoł, i z nimi wojuwać każe Eph. 6: *Induite vos armaturam Dei adversus insidias diaboli: quoniam non est nobis colluctatio adversus carnem & sanguinem; sed adversus Principes & Potestates, adversus mundi Rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitia, in celestibus: Obleszcie się w*

zbroję

zbroję Boską, abyście mogli stać przeciwko Xięstwom i Mocárstwom, przeciwko Dzierżawcom światła tych ciemności, przeciwko duchownym złościom na niebieskich. Z których słów obaczyć się może, iaka jest potęgą nieprzyjaciół naszych, z którymi woiować mamy: ponieważ ci nieprzyjaciele nie są widomi iako są inși ludzie ciałem i krwią obłożeni, *non est nobis colluctatio adversus carnem & sanguinem*, ale są szczerzy duchowie, którzy przenikają wszystkich nas: przenikają oczy nasze, przenikają uszy, przenikają serce, imaginacyą, rozum, wolą, a ztym wszędzie nam szkodzić mogą. Dlatego są Xiążętą i Mocárstwá, względem których my daleko mniejsze siły mamy, niżeli dziecię względem Olbrzymá. Nád to, oręża ich są *spiritualia nequitia*, bárzo subtelne, mocne, iadowite, i iakoby w Alembiku dystylowane złości: (iako rzecz dystylowaná w Alembiku jest subtelna i mocna, i zowie się *spiritus*.) ieszcze ci nieprzyjaciele stoją nád námi, in *caelestibus*, i z góry spadają, i biją ná nas, że trudnie ich i postrzec możemy. Oprócz tego, wszędzie następują ná nas, we wszystkich sprawach naszych, choć i w Świętych i niebieskich, i w modlitwach, i w kómuniach, i w spowiedziach, in *caelestibus*. Prawdą że czárt choć ma tak liczne czártow wojsko, i tak porężne przeciwko nam, przecię iednak gwałtem nas zwyciężyć nie może, poki sami dobrowolnie nie zezwolemy, i przy łasce boskiej możemy się mu oprzeć, i iego odpędzić od siebie, iako mówi S. Jákub cap. 4: *Resistite diabolo, & fugiet a vobis*: Sprzeciwiać się diáblu, a on uciecze od was: iednakże zwyciężyć nas może zdráda, czyniąc załadzki, i zstáwiając śidła, to jest zachęcając do złego, i mniąc. a ztásem się w Anioła światłości przemieniając, ná to, abyśmy się sami dobrowolnie w piekło wrzucili, iakoby do nas mowił: *Mitte te deorsum*: Spuść się ná doł, co mowił do Chrystusa. Przeto nie mowi S. Páweł: Bierzcie ná się zbroję, abyście mogli stać przeciwko potędze czártowskiej, ale mowi: przeciwko załadzkom czártowskim. I te iego zdrády są tak wielkie, że się równają gwałtowney potędze nieprzyjacielskiej: i dla tego przeciwko tym zdrádom każe S. Páweł brąć ná się zbroję: *Induite vos armaturam*; i nie obiecuie sobie pewnego zázwsze zwycięstwá, ale tylko mázność i nádzieję zwycięstwá, *ut possitis stare*, że możecie stać przeciwko temu nieprzyjacielowi, i nie upaść zwyciężeni. Tak potężnego mamy nieprzyjaciela.

Przydaje o nim ieszcze S. Piotr, i mowi 1: *Petr. 5: Adversarius vester*. *Diabolus tanquam Leo circuit, querens quem devoret*: Przeciwnik wasz iako Lew ryczący krąży, szukając kogoby pożart. Nie mowi że czárt jest nasz nieprzyjaciel, ale mowi że jest nasz przeciwnik, bo nie tylko nás nienawidzi iako nieprzyjaciel, ale iako przeciwnik wszędzie, i zázwsze przeciwko nam.



Taka potęga i zaiadłość go nie mówi że jest iako Lew, nad ktorego nie masz bestyi pyszniejszy, tych nie froższy, mocniejszy, odważniejszy; ale mówi że jest iako Lew ryczący, który w ten czas ryczy; kiedy jest głodny, i kiedy widzi obłow, który spodziewa się pozrzeć. i dla tego ryczy aby go przestraszył, i od ucieczki zastranowił; bo czart zawsze ma głód na pożarcie dusz naszych, i zawsze ma nadzieję że nas dogoni, choć przed nim uciekamy: i dla tego ryczy, aby nas zastrąślił, i wprawił w trwogę. w desperacyę, a żebyśmy tak przed nim nie uszli. Mowi daley S. Piotr: że Lucyfer krąży świat; bo lubo w piekle zostaje sam w personie swoiey, ale krąży w personie swoich sług, i na każdym mieyscu nam zaśtepuie, i w domu, i w kościele, w ogrodzie, i w klasztorach, i we dworach: że trudno wiedzieć, gdzie nas czeka: tak właśnie, iako myśliwiec zaśtawiwszy sieć w kniei, wszędzie do koła krąży, szukając zwierza. Abo więc iako Rortmistrz dobywając miast, dokoła obchodzi miasto, upatrując gdzie mur słabszy, aby tam szturmował: tak i czart obchodzi nas, i zewsząd upatruie, gdzie w nas jest większa słabość, i mnieysza straż. Upatruie oczy, upatruie usta, upatruie uszy, upatruie serce, upatruie myśli, aby tam na nas uderzył, i nas zruinował, gdzie mnieysza gotowość *Circuit quem devoret*. Naostatek mowi Apostoł: że czart krąży szukając aby nas pożarł; przez co wyraża, że czart ma chęć, nie żeby nam iakokolwiek zaszkodził, żeby uderzył, albo żeby ukąsił, albo zabił, ale chce nam uczynić co może być najgorszego. to jest aby nas pożarł, i w siebie obrocił. A iako Lew głodny choćby najwięcey pożarł, nie nasyćci się: tak i czart ma głód nienasycony na dusze nasze.

§ 3. Taka jest wściekła zaiadłość, i tak wielka potęga nieprzyjaciela naszego dusznego, którą on potęgą nie kontentuiąc się, ieszcze uczynił na zgubę naszą konfederacyą z naszymi zdrajcami, to jest z światem i z ciałem: z ktorych ieden jest nieprzyjaciel powierzchowny, to jest świat: drugi wewnętrzny, to jest ciało. I tak dwoiaki są pokusy; iedne wewnętrzne pochodzące od ciała, i pożądliwości, która w nas jest; iaki są namiętności nasze, to jest miłość rzeczy pod zmysły podpadających, pragnienie ich, smutek o nie, boiaźń, gniew, nienawiść, ktore pokusy nas odciągają od dobrego, i zachęcają do złego, iako mowi S. Jakub: *Vnus quisq; tenetur à propria concupiscentia abstractus & illeceus*. Jac. 1. Każdy kuszon bywa od własney pożądliwości oderwany, to jest od dobrego, i zachęcony to jest do złego. A drugie są pokusy powierzchowne pochodzące od światła, który nam wystawia i zaleca rzeczy doczesne, bogactwa, sławę, hono-

Czart uczynił na nas kolligacyą z światem i ciałem.

honory: sławę, m. Dalił o. ale też Dawida. ciastu i. budza. slynow. zas po. przesła. taw en. wieleby. że ciast. S. pod ch. oręć p. rey bu. czyną. Modlit. i owsze. czart, k. szkodzi. Bożwi. Boga. rości tu. Boga: giem i O. nawatr. Czynę. rzu pro. wiem i. ułtawic. Przeto. ułtrec. siadow. na Bog. w tym. teczno: ko mow.

**Honory:** Abo też nas prześladowie, i od cnoty, grożąc nam wzgardą, nie-  
 sławą, mękami, śmiercią. Ciało nas zdradza przez pochlebstwa, iako  
 Dalila ofzukiwała Samsona: a świat nie tylko nas zdradza pochlebstwem,  
 ale też i prześladowie nas różnym u trapieniem, iako Saul prześladował  
 Dawida. Z temi tedy zdraycami czart uczynił na nas Kolligacyą, i tak  
 ciało iako światu pomoc daie na zgubę naszą; bo ciało uślawicznie po-  
 budza aby pochlebowało Duchowi, mówiąc do niego, co mówili Fili-  
 stynowie do Dalili: *Blandire viro tuo: Pochlebuy mężowi tuemu:* Świat  
 zaś pobudza czasem, czasem czart aby nas zdradzał, a czasem aby nas  
 prześladował, tak iako tenże czart pobudzał Saula na Dawida: *Exagi-  
 tabat eum spiritus nequam: 1. Reg. 16.* I zaprawdę czart sam przez się nie  
 wieleby nam mógł szkodzić, ale tak wiele może przeciwko nam, ile mo-  
 że ciało i świat na nas pobudzić.

§ 4. To iuż widzimy ktorzy są nieprzyiaciele nasi, z ktorymi  
 pod chorągwią Chrystusową mamy wojować. A koraż broń naszą i  
 oręż przeciwko tym nieprzyaciołom naszym. Pierwsza broń naszą w Ktora  
 rezy bitwie jest modlitwa, którą pociągamy sobie z nieba zaciągamy. Przy- oręż na-  
sze prze-  
ciwko  
 czyną tego jest: bo iako mówi S Chryzostom hom. 8. in epist. ad Rom: tym nie-  
przya-  
ciołom,  
 Modlitwa jest to skrzydło, którym się dusza wzbija i podnosi do nieba;  
 i owsem wchodzi w samego Pána Bogá. iako mówi S Augustyn: zaczynam  
 czart, który iako wąż czołga się po ziemi, nie może w ten czas duszy  
 szkodzić, kiedy uleci przed nim do nieba; a zwłaszcza kiedy ią Bog w  
 Boświe swoim zakryje, iako o sprawiedliwych mówi Dawid do Pána  
 Bogá Psal. 30: *Abcondes eos in abscondito vultus tui: Zakryjesz je w skry-  
 tości twarzy twojej.* Gdy tedy na cie czart następuje, zaraz mów do Pána  
 Bogá: *Esto mihi in Deum protectorem, & in domum refugij: Bądź mi Bo-  
 giem i Obronicą, i domem ucieczki.* Psal. 30. Abo wołay z Apostołami w  
 nawałności: *Zbaw mię Pánie, bo ginę:* Dla tego upomina Pan Mar. 14:  
*Czujcie a modlcie się, żebyście nie wesli w pokusę.* I znowu każe w pacie-  
 rzu prosić Pána Bogá: *Nie wódz nas na pokuszenie.* Bo choćbyśmy się nie-  
 wiem iako strzegli pokus, trzeba żeby Bog nas ratował, tak są bowiem  
 uślawicznie, tak niespodzianie na nas przypadające, tak zładłe pokusy.  
 Przeto nie dość być czuynym, ale się też trzeba modl.: iako kto się chce  
 ustrzec złodziei, trzeba nie tylko czuć pilnie, ale i prosić o pomoc są-  
 siadów, wołając: *Ratá, złodziey, złodziey.* Prawdą, że nie mamy Pá-  
 na Bogá o to prosić, abyśmy żadney nie mieli pokusy: bo to niepodobna  
 w tym życiu naszym, gdzie jest czas wojny, i nie byłoby to nam poży-  
 teczno: bo nie bijąc się z nieprzyacielem, nie mielibyśmy też korony: i-  
 ako mówi Tobiasz cap. 4: *Hoc pro certo habet omnis qui te colit, quod vita-*



*ejus si in probatione fuerit coronabitur: To za pewne ma każdy, który Cię Panie chwali, że jeżeli żyć będzie w doświadczeniu, będzie też koronowany. Ale o to mamy prosić Pana Boga, aby nas nie prowadził w pokusy, to jest aby nas nie dopuszczał takich pokus, żebyśmy w nie wpadli przez grzech, tak iako wpadają w sieć pszczy, sarny, zając: ale żeby nas zachował od takich pokus, w których on widzi, żebyśmy w grzech wpadli, gdybyśmy nie mieli, będąc albo zachęcani uciechą, iako pszczy w sieć wpadają zachęcone pojętą: albo strachem i bojaźnią z tego będąc napędzeni, iako wpadają w sieć sarny i zając. Więc jeżeli o to prosić mamy Pana Boga, o iako wielkie głupstwo jest tych, którzy nie czekając pokusy, sami w nie lecą, choćby czasem czart nie myślił ich kuścić. Dziwui się temu Prorok Mich. 3: *Nunquid cadet avis in laqueum terra absq: aucupo?* A czy wpadnie ptak w sidło bez pszczy? przecież ludzie często podają się sami w sidła diabelskie, gdy sami szukają okazji grzechowych. Więc tacy nie są godni żadnego politowania gdy upadną: iako niegodzien politowania ten, który się drażni z niedźwiedziem, albo ten który ręką wtyka w idące żalczurki: iako mówi Mędrzec Eccl. 12. *Quis miserebitur omnibus qui appropians bestias?* Kto się zmięci nad tymi wściekłymi którzy się zbliżają do bestyi? A do tego, takowi ludzie prożno się modlą w paćterzu, *Nie wódz nas na pokuszenie:* bo to jest żartować sobie z Pana Boga: prosić go aby Cię nie wprowadził w pokusę, kiedy sam w nią leciś. Abo więc tak się modlić, jest kuścić Pana Boga, gdy go prosisz, abyś nie wpadł w pokusę, do której sam idziesz: bo to jest prosić Pana Boga o cud bez potrzeby.*

Druga broń naszą jest: pilna czuyność nad zmysłami naszymi, i nad Imaginacją: bo przez te bramy nieprzyjaciół do serca, iako do fortecy boskiej wchodzi: złączym strzec ich potrzebą: a zwłaszcza że on iako Lew krąży koło tej fortecy, iako się powiedziało.

Trzecia broń jest, częste i nabożne używanie Sakramentów SS. zwłaszcza Ciała Pańskiego: bo o tym Sakramencie mówi Psalmista do Pana Boga. Psal. 22: *Negotualet Panie przed obliczem moim flos presbiterum* który mnie trapił: a to dla tego że przez używanie tego chleba niebieskiego nabywamy siły nadprzyrodzonych na zwyciężenie nieprzyjaciół duchownych. I tak iak przez ow chleb który się toczył z obozu Geonowego, rozumiał się miecz, który poraził Madiánity, *Iud. 7:* tak i ten chleb niebieski jest nam mieczem na porażenie czarta i pokus jego. Dla czego mówi S. Bonawentura: że ten Sakrament jest *Armatio contra diabolum:* Vzbrowienie na czarta. A S. Thomasz mówi: że jest *Fuga demonum:* Koczka czartów. Złączym: gdy pokusa nacierą, dobrze zażywać *Sacramentum:* O *salutatis hostia* etc.

Czwarta broń jest pamiątka Męki Chrystusowej, do ktorey się uciekać mamy we wszystkich pokusach. To to nasz zbrojownia. Chrystus ukrzyżowany: a jego Krzyż, gwoździe, ciernie, włócznia, bicze, są to rynsztunek nasz na zwyciężenie nieprzyjaciół naszych. Do czego nas zachęca S. Piotr 1. Petr. 4. *Christo in carne passio, & vos eadem cogitatione armamini:* Gdy Chrystus w ciele uciepiał, i wy też myślą uzbrajajcie się. Bo iako być może, żebyś pamiatając na Chrystusa nagiętego, zdepranego, zeplwanego, zkrwawionego, nie miał oddalić od siebie pokusy, która Cię prowadzi do łakomstwa, do próżney chwały, do złey uciechy i o-wżem tą myśl zachęć Cię do ubóstwa, do wzdąrdy siebie samego, do cierpliwości. I dla tego mowi Prorok do Chrystusa o jego Męce Th. 3. *Dabis eis sententiam cordis laborem tuum:* Dasz za tarczą serdeczną pracę twoją, to jest Mękę twoją. A S. Augustyn mowi Man. c. 22: *In omnis adversitatibus meis non invenio tam efficax remedium, quam vulnera Christi.* Parat mihi insidias diabolus, fugio ad viscera Domini mei, & fugit a me: We wszystkich przeciwnościach nie znajduję tak skuteczney pomocy, iako rany Chrystusowe. Zasadza na mnie czart siatkę, uciekam do wnętrzości miłosierdzia Pana mego, a on ucieka odemnie. I tak rany Chrystusowe, są to wieże mocne i wyłotkie, gdzie nie dochodzą strzały nieprzyjacielskie. Są miastá ucieczki, gdzie nie mają przystępu nasi nieprzyjaciele. Bo iako naprzód temi ranami zwoiował Chrystus czarta: tak i teraz my go temi ranami zwyciężamy. Zaczynamy dobrze upomina S. Ambroży lib. 6 Hex. c. 4: *Si in te insurrexerit lupo, petram cape, & fugis: petra tua Christus est: si ad Christum confugas, fugit lupo, nec terrere te poterit:* Jeżeli na Cię wilk następuje, weźmij opokę, a uciecze od Ciebie: opoką twoją Chrystus jest: jeżeli do Chrystusa uciekasz się będziesz, uciecze wilk. i strążyć Cię nie będzie mógł.

Piąta broń na zwyciężenie pokus jest, wzywanie Najswiętszy Matki. Bo mowi S. Bernard hom. 2. super millus: że iako czart nas przez Ewę zwyciężył: tak przez Maryą zwyciężony bywa. Przyczyna tego jest: bo ona będąc Krolową Aniołów, ma nad nimi władzę, i tak złych Aniołów powściąga, rozkazując im, aby do nas nie przystępowali: a dobrym, aby nas bronili. I tak się do niej modli S. Bonawentura in spec. c. 10: *Compece Demones, ne nobis noceant: praecepe Angelis, ut nos custodiant:* Powściągay czartów, aby nam nie szkodzili: rozkaż Aniołom, aby nas strzegli. Drugą przyczynę daie P. Vincent. Carafa in Itin. celi par. 3. Exerc. 1. c. 8. Bo z nauki S. Bernardina Najswiętsza Panna jest Matką Syna Bożego, który oraz z Oycem jest początkiem Duchá. S. Zaczynamy że Duchowi S. przypisują się wszystkie łaski i pomocy nadprzyrodzone, zwłaszcza na zwyciężenie pokus: idzie za tym, że Najswiętsza



Mátka ma osobliwą moc u Duchá S. i powagę na otrzymanie nam tych łask i pośitkow. Przeto upomina S. Bernard na pomienionym miejscu: *Se exsurgant venti tentationum. Mariam cogita, Mariam invoca, non recedat ab ore, non recedat à corde: Iezeli powstą wicher pokus, myśl o Máryi, wzywaj Máryi: niech nie odchodzi od ust twych, niech nie odchodzi od serca.* Sposób zaś wzywania w ten czas jest, który podaje S. Epiphanius Orat. de B. V. *Proteatrix mea, auxiliatrix mea, Virgo Dei genitrix. hostiles imperus à me averte: Obroniicielko moją, Pomocniczko moją, Mátko Boską, odwróć szurny nieprzyjacielskie odemnie.* Abo iako mówi S. Xawier: *Maria optularet Ratay Márya.*

Pomaga jeszcze na zwyciężenie pokus, uciekąc się do Anioła stróża, iako radzi S. Bernard serm. 12. in Psal. *Qui habitat: Quoties gravissima cernitur urgere tentatio, invoca custodem tuum, inclama & dic: Domine salva nos perimus: Kiedykolwiek cięższa następuje pokusa, wzywaj stróża twego, Przewodnika twego, Pomocnika twego, wołaj, i mów: Panie zbaw nas, boginiemy.* Abo więc tak wołaj na Anioła stróża iako wołał Tobiasz na Rafatę, gdy go wieloryb chciał pożreć: *Domine invadit me: Panie następuje na mnie.* Tob. 6. Bo iako mówi S. Agustyń o Aniołach in Psal. 62: *Attendunt nos peregrinos. & misereantur nos, & jussu Domini auxiliantur nobis, ut ad illam patriam communem redeamus: Pilnują nas podróżnych, mają nad nami polowanie, z rozkazania Pańskiego ratują nas, abyśmy do onej Ojczyzny pospolitay z nimi wrocili się.* Tę zaś pomoc dają nam, powściągając czartę, z pomocą imaginacyi nas oświecając, odwracając nas od okazyi grzechowey &c.

Alle osobliwie rynsztunek nasz na zwyciężenie nieprzyjaciół, są enoty święte, w których się ćwicząc, porażymy pokusy, które nas prowadzą do przeciwnych występku. Dla tego pomieniony S. Páweł Eph. 6. kiedy nam káže się przyodziać w zbroję Bożą: *Induite vos armaturam Dei, záraz tam tę zbroję opisuje tak: Stojcie tedy przepasawszy biodra wasze prawdą, to pierwsza cnota; a obłówszy pancerz sprawiedliwości, to druga cnota; i obuwszy nogi w gotowość Ewangelii pokoiu, to trzecia cnota postulzeństwa słowa Bożemu powinno: W te wszystkie biorąc tarczę wiary, którąbyscie mogli wszystkie strzały ogniste onego złego pogasić, to czwarta cnota wiary na wszystkich pokus zwyciężenie skuteczna.* Przybliżyć też zbawienia weźmijcie, to jest nadzieję, i miecz duchá, który jest słowo Boże to piąta cnota nadziei.

§ 5. Tak tedy uzbrojeni, mamy się mężnie, i odważnie potykać z przereczonymi nieprzyjaciółkami naszymi, iako żołnierze Chrystusowi. Do czego kázdego z nas upomina Apóstół. 1. Tim. 2 gdzie mówi

uzbro-

uzbroiwszy Timoteusza w cnoty: *Sequitur iustitiam, pietatem, fidem, charitatem, patientiam*. Idź zaś sprawiedliwośćią, pobożnością, wiarą, miłością: i tak mogą przysiąć: *Certa bonum certamen fidei, apprehende vitam aeternam*. Pożyłaj się więc wojować: bo iako niżej mówi: *Zudem nie idźcie być koronowani: tylko ten, który porządnie wojuje*. Jaka zaś ma być usiłowanie nąszą, w tej duchowney potyczce, wyraził Duch S. kiedy tak upomina każdego *Eccl. 4: Pro iustitia agonizare pro anima tua: Et usq; ad mortem certa pro iustitia, Et Deus pro te expugnabit inimicos tuos*. Za sprawiedliwość tak się biedz iako przy skonaniu według siły duszy twojej, i aż do śmierci wojuj za sprawiedliwość, a Bóg za ciebie zburzy nieprzyjacieli twoje. Przestę sprawiedliwość rozumie tu Duch S. łaskę Boską nas usprawiedliwiającą, za ktorej zachowanie, albo też za nabycie iey, tak się mamy biedzić z czartem, i z jego pokusami, a oraz ze złemi chuciami nąszemi, iako wszystką siłą duszy biedz się konający z śmiercią, aby zachował życie swoje. A iako konający cierpi rozłączenie się od przywodzi, od wszystkich dobr swoich, nawet cierpi rozłączenie duszy od ciała: tak i my żebyśmy nie utracili łaski Boskiej, raczej obierać mamy rozłączenie od wszystkich dobr, nawet i od nas samych, jeżeli tego trzeba. *Pro iustitia agonizare pro anima tua*. A do tego mamy aż do śmierci wojować za tę łaskę Boskiej zachowanie: *Usq; ad mortem certa pro iustitia*, nie tylko tak żebyśmy nieustając aż do samej śmierci wojowali z nieprzyjaciółkami duszonymi, ale też tak, żebyśmy raczej umarli i stracili życie to niż do czasu, niżeli łaskę Boską utracili. *Usq; ad mortem certa*. Ponieważ łaska Boska jest życie duchowne duszy nąszej, i więcej ważny niż to życie doczesne: *Gratia Dei vita aeterna*. Rom. 6: *Łaska Boska żywot wieczny*. Do czego nas mają zachęcać przykłady, to żołnierzy, którzy idą na strzały, na miecze, na ogień, dla sławy, albo dla okła Króla państwa: to kupców przykłady, którzy dla nabycia złota i srebra, podają się na wielkie niebezpieczeństwa śmierci: a przeciw łaska Boska jest taka, która *Melior est acquisitione auri Et argenti* Prov. 3. *Lepsza jest niżeli nabycie złota i srebra*.

W tej zaś bitwie duchowney wielką mieć masz nadzieję o pomocy Boskiej, że on *expugnabit pro te inimicos tuos*: *Zwojuje za ciebie nieprzyjacieli twoje*. Prawda że nie będzie wojował za ciebie: bo chce; abyś ty też wojował; ale zburzy nieprzyjacieli twoje za ciebie: bo do niego należy zwyciężyć, do ciebie wojować. Ty sam z siebie zwyciężyć nie możesz: ale wojuj i czyni co możesz według udzieloney sobie łaski Boskiej, a oraz prosz Boga gorąco i ustawicznie, aby stał na głowę nieprzyjacieli twoich, to jest, złe affekty twoje, marność ciała, miłość wygod,



młodość sławę; á Bog zburzy ie za ciebie. Takim sposobem peribant, qui contradicant tibi, quares illos & non inuenies viros rebelles tuos: Zgaga, krzycz się sprzeciwił: będziesz ich szukał, á nie najdziesz buntownikow twoich. Jsa. 41.

Przy-  
kłady  
pokus  
zwyćie  
żonych.

Bo Pan Bog rzecze do ciebie: Ego Dominus Deus tuus apprehendens. manum tuam, dicensq; tibi: ne timeas, ego adiuui te: Iam Pan Bog tuoy, który wziąwszy cię za rękę, rzekł do ciebie: nie бой się, iam tobie dopomogę. Ibid.

§ 6. Przy dokonczeniu tej materii, położę niektóre przykłady, z których się poznać może chytróść czartá w pokusach, i sposoby zwyciężenia ich. S. Antoni ná pustyni ciężkie od czartá i długie cierpiął pokusy; iuz mu przywoził ná myśl to bogactwa, które opuścił: to siero-  
two siostry małej, to zachoć rodu, to młodość iego i urodę; iuz wznie-  
cał w nim nieprzystoynne żądze: iuz mu ná pustyni miotał ná drodze to-  
mię srebrną, to bryły złotá; iuz z wielkim woyskiem czartow widomie  
ná iego chatupkę uderzywšy, iego zbił, i zranił, że zá martwego kilka  
dni leżał: iuz zebrałszy się z towarzysstwem swoim, ná niego następ-  
ował w osobie lwow, niedźwiedziow, wilkow, wieprzow, psow, bykow,  
strasząc go ryki tych bestyi i chatupkę iego rozwalając. Ale on te po-  
kusy zwyciężył wiara mocną w Chrystusa, ufnością w nim, i Krzyżem  
świętym; nasmiewając się z słabości czartow, że iakoby podleysi ná  
bestye, twárzy niemych zażywali. Zaczyn czarci iako cwa od słońca,  
od niego rozproszyłszy się, uciekali. A raz Pan JEZUS po zwyciężo-  
ney pokusie, oświeciwszy iasnością iego komórkę, pokazał mu się: do-  
ktorego gdy S. Antoni mówił wzdychając: Gdzieżeś był miły JEZU?  
usłyszał głos: Byłem iá tu Antoni, álem pátrzał ná męstwo i pokanie  
twoie. Pátrrz w iego Zywoćie 17. Ianuarij

W Zywoćie S. Dunstána Arcybiskupa Kántuáriyskiego 3. Iunij  
mamy, że gdy będąc kápłánem, w iedney chatupce wieszkał modląc się,  
czytając, i ludziom rada, i robotą służąc: raz do niego czárt w osobie  
ludzkiej przyniosł cóś opráwować: co gdy on począł robić, obaczył że z  
onego mężá, raz niewiásta, drugi raz dzieć. Tedy Święty poznawłszy  
czartá, milcząc, rozpalil kleśzcze gorąco, i wyrwawszy ie z ognia, u-  
chwycil niemi czartá zá nos, ściłkál i trzymał. A czárt wrzeszczał, i  
wydárłszy się, biegał po mieście wołając: On zły człowiek tyśy, miá-  
sto iátmużny nos mi upalił. Ale S. Dunstánus oznáymil ludziom, czar-  
towską zdrádę. Tak Święci z czartá żart sobie stroją.

B. Abrámius, gdy się raz w nocy modlił, stanął czárt z siekierą,  
chcąc celię iego obálić, i gdy się zdáło że iá żdziurę uczynil, począł wo-  
łać: Spieście się przyjaciele, przybywajcie, á zaduście go. A mąż świę-  
ty słysząc to, záżył słow z Psalmu 117: Wszystkie narody otoczyły mię á w-  
imie.

emie Pańskie zemścić się nad nami. Zaczynamy czart zaraz zniknąć, a cella cała została. Drugi raz gdy o pułnocy chwalił Pana Boga, obaczył że go ża, na ktorej stał, palić się począł: a on depcąc ogień rzekł one słowaz Psalmu 90: *Nad ziemią i bazyliżkiem chodźcie będziecie, i podepczcie lwą i smoką.* Na ktore słowaz czart uciekł. A ztąd nam nauka, iako na zwyciężenie czarta zażywać mamy słow pisma świętego. Co też uczynił Pan JEZUS, gdy go czart na puszczy kuśił.

S. Vincentius Ferrerius, gdy raz w nocy czytał ksiązkę Świętego Hieronima o Pánienstwie Nayswiętszey Panny, ktorej w ten czas prosił, aby strzegła jego czystości: usłyszał głos: Nie wszyscy możemy zachować pánienstwo. Czemu się dziwując, gdy klęknął, prosząc Nayswiętszey Panny, aby mu oznaymiła coby to za głos ten był: wkrótce potym pokazała mu się w wielkiej jasności Matka Boska, oznaymując mu, że to był głos czartowski, który go chciał odstraszyć trudnością od tey cnoty: i upominając go do stateczności w reynocie, a obiecując pomoc Boską. Zaczynamy do niej w pokusach uciekać się mamy.

S. Ignacy Lojola, gdy lat mając 33. począł się uczyć Grámátyki, aby był sposobniejszy do rozmazenia chwały Boskiej, przeszkadzały mu do nauki częste i wielkie oświecenia, iakich nie miał przy Meditacyách i modlitwách. Postrzegłszy zdradę czartowską Święty, oznaymił ją nauczycielowi swemu, i do nog mu upadłszy, prosił aby z sobą iako z dzieciną postępował, karząc swoje niedbalstwa w naukach, gdyby się pokazały. Z kąd nam nauka, że pokusy nasze Oycom duchownym oznaymiać mamy.

O zwyciężeniu pokus czytać się może Thom. à Kemp. lib. 1. c. 13. & lib. 3. c. 6. & 20. & 35. August. Solil. c. 16. Panar. Bus v. Tentatio. Vinc. Carafa Itiner. par. 3. Exerc. 1. Jacob. Alvor. Tomo 2. lib. 1. par. 3. Roderic. par. 2. Tract. 4. Ludov de Ponte Tomo 2. de perfect. Tract. 2. Gaspar Druzb. Tomo 2. de Solid. Virt. die 7. Confid. 21. Manna del Anima in varijs Med Niremb. de Ador. lib. 1. c. 15. Theologia Duchowna w Części 2. Rozd. 3.

## LEKCJA II.

O Násładowaniu Pána Jezusa w pospolitosci.

- Exemplum dedi vobis, ut quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis. Joan. 13. Dalem wam przyktad, aby iakom ja czynil, i wy tak czynili.
- § 1. Trzy były osobliwe przyczyny wcielenia Syna Bożego, dla czego.



Przy-  
czyna  
Wiele-  
nia Syna  
Bożego,  
nasłado-  
wanie  
iego.]

czego Syn Boży zstąpił z niebá, i stał się człowiekiem. Pierwsza, áby nas był śmiercią swoją zbawił od śmierci wieczney, i był naszym Odkupicielem. Druga przyczyna: áby nas był nauką swoją oświecił, i był naszym Nauczycielem. Trzecia, áby nas był przykładem cnót swoich prowadził do niebá, i był naszym Przewodnikiem. Bo ponieważ tam Bog nie mógł być przykładem człowiekowi wszystkich cnót i spraw jego, náprzykład pokory, cierpliwości, posłuszeństwa: człowiek też łezcery nie mógł być ludziami pierwszym i doskonałym wizerunkiem wszystkich cnót: dla tego Bog stał się człowiekiem, áby był takim wizerunkiem. Dla tego o sobie Chrystus powiedział Joan. 14: *Iam uesti uestotem: prauđę, i drogę.* Jest żywotem, że nas krwią swoją od śmierci wieczney odkupił: Jest prawdą, że nas nauką swoją oświecił: Jest drogą, że nas przykładem swoim do niebá prowadzi. Dla odkupienia naszego, i dla náuki naszej, nie tak dalece trzeba było, áby był Syn Boży w ciełe ludzkim tak wiele pracował i cierpiał: bo mógł nas odkupić jedną łezką swoją, ábo jedną poru swego kroplą, mógł też nauczać, nie cierpiąc: ále dla przykładu naszego trzeba było, áby był cierpiał ubóstwo, áby był wzgardzony, áby był okrutnie umęczony. I tá też była przyczyna, czemu wtora Osoba Trójcy Świętey, nie pierwsza, ani trzecia, stała się człowiekiem, dla zbawienia naszego: bo wtora Osoba jest *Imago Dei Patris*, jest żywym, i doskonałym obrazem Oycá przedwiecznego: dla tego Ojciec przedwieczny ten obraz swój wyraził w ciełe ludzkim, i wystawił nam za wizerunek, ábyśmy ná niego i ná cnoty jego patrząc, podobne jego postępkowi wyrażali ná sobie, i tak zepsowany przez grzech ábo zmazany ná duży naszej obraz Bożki odnawiali. Zatem, co niegdy mówił do Mojżeszá Bog pokazując mu modelusz Kościoła Stározakonnego *Exod. 25.* to do każdego z nas mówi, pokazując nam Chrystusa ná gorze Kálwaryjskiej: *Inspice & fac secundum exemplar, quod tibi in monte monstratum est.* Patrząc więc według tego wizerunku, który tobie ná tej gorze wystawiony jest. Dla tego też Pan JEZUS w Ewangelii wzywa ludzi, áby zánim béli, mówiąc: *Kto chce zą mną iść, niech się zaprze siebie samego, i weźmie krzyż swój, á ntech idzie zą mną.* Mat. 16. I gdzie indziej Joan. 12. *Kto mi służy, niech idzie zą mną, á gdzie ja jestem, tam i służyć mi będziecie, to jest w chwale wieczney.* Co wszystko rozumie się o náśladowaniu cnót jego. Dla tego zowie się Pasterzem, że prowadzi

Jakie mające swoje do niebá, idąc przedniemy.  
§ 2. Jakie zaś ma być to náśladowanie, wyraził Piotr S. i Petr. 2. mówiąc: *Christus passus est pro nobis, uobis relinquebat exemplum, ut sequamini vestigia eius.* Chrystus uciérpił zą nas, wam zostawiając przykład, ábyście szli zą nim.

za ślądami iego, ábo w tropy iego wstępowáli. Gdzie nie mowi Apostoł: *ut assequamini vestigia ejus*: żebyśmy dosięgli ślądów iego: bo to rzecz niepodobna, ábyśmy w tey drodze równo z Chrystusem biegáli, tak wiele cierpiąc iáko on cierpiął: ponieważ on, *exultavit ut Gigas ad currendam viam*: Psál. 18: Iáko Olbrzym krokiem olbrzymyskim biegał w tey drodze, á my ślákich nie mamy. Ale dość ná nas bądźcie, że nie poydziemy drogą przeciwną Chrystusowi, ále tą drogą, którą on szedł: a potym, że za nim choć powoli poydziemy, ále przecię nie trzeba obracać się tyłem do Chrystusa, idąc za wizełką wygodą, za uciechami, za sławą u ludzi. Do tego nie mowi Apostoł, *ut sequamini viam ejus*, żebyśmy szli drogą Chrystusową: ále mowi: *ut sequamini vestigia ejus*, żebyście naśladowáli ślądów iego: bo niektorzy idą drogą Chrystusową, cierpiąc także ubóstwo, wzgárdę, boleści, ále że cierpią nie dobrowolnie, ále z musu, nie mogąc tego uść dla tego nie naśladowią ślądów Chrystusowych, i w tropy iego nie wstępują: bo nie cierpią tak iáko cierpiął Chrystus, z pokojem i z weselem, z powzdawaniem się ná wolą Boską, i z dotrwaním: á przeto nie mogą o sobie mowić z Jobem c. 23: *Vestigia ejus secutus est pes meus: W ślady iego wstępowałem nogą moją.*

§ 3. Ale w czymże mamy naśladować Chrystusa? Wielki duchowny Ociec P. Balthasar Alvarez S. J. Spowiednik S. Terefity, powiádał, że we trzech rzeczach naśladować mamy Chrystusa, to jest, w ubóstwie, w wzgárdzie, i w boleści. W tych trzech rzeczach naśladowując Chrystusa, naśladowujemy go we wszystkich cnotách, to jest w pokorze, w sprawiedliwości, w wstrzemięźliwości, i w inszych cnotách. Bo iáko wszystkie występki pochodzą z pożądlivosti dóstków, uciech i sławy, ábo honorów: tak wszystkie cnoty pochodzą z miłości rzeczy tym przeciwnych, to jest: z miłości, ubóstwa, boleści, i zelżywości. Dla tego iáko czárt Xiążę tego świata, założył był krolestwo swoje ná tym świecie, ná tych trzech rzeczach, to jest ná pożądlivosti oczu, ábo ná bogactwach, ná pożądlivosti ciáła, ábo ná uciechách: i ná pysze: tak Pan JEZUS wyrzucając czártá z tego świata, założył krolestwo swoje ná trzech rzeczach przeciwnych, ná ubóstwie, ná wzgárdzie, ná boleści.

§ 4. Zebyśmy tedy w tych trzech rzeczach Chrystusa naśladowáli, tenás pobudzać máją przyczyny. Naprzód sama potrzeba, że bez tego naśladowania zbawieni być nie możemy. Abowiem iáko mowi S. Paweł Rom. 8: Bog *quos praeiit & praeordinavit conformes fieri imaginí Filij sui*, ut sit ipse primogenitus in multis fratribus: Których przyiął do chwaty wiecznej, oraz tych przeznaczył, áby byli podobnymi obrazowi Syná swego, żeby on był pierworodny między wielg bráćmi. I tak: przed wieki Bog Ociec naprzód syná.

W czym  
mamy  
naśladować  
Chrystusa?

Pobudki  
do tego  
naśladowania.  
Pierwsza.



Syná swego przyrodzonego przeznaczył, aby stawszy się człowiekiem, cierpiał ubóstwo, wzgardę, bole, a tak wszedł do chwały swojej: iako mówi o sobie Lucz 24: potym według naszego rozumienia, wybierał y przeznaczal Bog nas do teyże chwały. iako syny przysposobione, takim sposobem, żeby Syn przyrodzony Boski był wizerunkiem nam synom przysposobionym, a żeby ci tylko byli wybrani na to, aby byli Synami przysposobionymi, i spoldziedzicami chwały Syná przyrodzonego, iako bracia jego. ktorzyby chcieli być iemu podobnemi. Bo tak przysłało, żebyśmy synowie przysposobieni, iako będziemy w niebie synowi Bożemu przyrodzonemu podobni co do chwały, tak też na ziemi żebyśmy byli iemu podobnymi co do zasług: iako gdzie indziej mówi tenże Apostoł 1. Cor. 15: *Sicut portavimus imaginem terreni, ita portemus imaginem caelestis: Iakofmy nosili na sobie obraz ziemskiego, tak też nosić będziemy obraz niebieskiego człowieka, to jest Chrystusa.* Ponieważ tedy Bog tak nie inaczey przed wieki postanowił, toć trzeba koniecznie, aby kto chce być w niebie, tu się stawał podobnym Chrystusowi, cierpiąc ubóstwo, wzgardę, i boleści, I dla tego ten jest znak naysprawiedliwszy, że kto jest przeznaczony do nieba gdy w życiu swoim jest, podobny Chrystusowi. Do tego, potrzebá nam Chrystusa naśladować; bo ponieważ każda rzecz temiz instrumentami powinna być dokonczona, ktoremi się poczęła robić, toć ponieważ Chrystus zbawienie nasze sprawował, cierpiąc ubóstwo, zelżywość, i boleści; i my tymż: sposobem mamy dokonywać zbawienia naszego. Zaprawdę Chrystus iako żadnego słowa próżnego nie wymówił, tak też żadnego próżnego uczynku nie uczynił: Więc że dla przykłada naszego cierpiął niedostatek, zniewagi, i męki, znać ze tego trzeba było dla zbawienia naszego. I Ociec przedwieczny miłujący Syná swego jednorodzonego, nigdyby był nie dopuścił, aby był tak zelżony i umęczony, gdyby było tego nie trzeba do zbawienia naszego. Toć i nam trzeba toż cierpieć dla tegoż zbawienia. Na ostaték nie mogą członki inną drogą wnieść do domu, a głowa inną drogą: Toć ponieważ Chrystus jest głową naszą, a my jesteśmy członkami tej głowy; idzie za tym, że nie możemy wnieść do nieba, tylko tą drogą, którą wszedł Chrystus, to jest, to cierpiąc, co on raczył cierpieć. Nikt bowiem lepiej za nim iść tą drogą, którą on się wrocil do nieba Zaczynamy nie boyć się omylić kiedy sobie obieraż Krzyż za delicyę, wzgardę za honory, ubóstwo za bogactwa; bo to sobie obratá Mądrość boska nieomylna: nie jest to trucizna; ho ten kielich pił Syn Boży, a przecięż życie na wieki na prawicy Oycá swego.

Druga  
przy-  
czyną.

§ 5. Drugą przyczyną do naśladowania Chrystusa nas ma pobu-  
dząć, że iako mówi Duch S. Ecl. 23. *Magna gloria est sequi Dominum:*  
*Wielka chwata słudze iść za Panem.* Dopieroż wielka chwata, honor, i  
godność jest naśladować Chrystusa, który jest Król nad Królmi, i Bog  
niekończonemu mającemu. Co że tak jest, toć już nam nie ma być tru-  
dno cierpieć wzgardy od ludzi; ponieważ nie ma tam wzgardy,  
gdzie być wzgardzonym jest honor, i godność: już ponieść ubóstwo i a-  
martywienie, nie ma być nam trudno. bo dla chwały i godności nie tru-  
dno jest u ludzi odstępować uciech i dostatków: iako i sami poganie dla  
chwały próżney toż czynili. O iako się wstydzicie mamy, że byli niekto-  
rzy tacy poganie, którzy kiedy Król mieli ślepego, sami się oślepieli;  
kiedy Króla mieli bez ręki, sami sobie rękę ucinali: a my Chrystusowi  
Królowi naszemu w mnogich rzeczach podobni być nie chcemy.  
A przecie iako niegdy Mydasz co Poetowie powiadał, czego się dotknął,  
to się w złoto obrócił: tak Syn Boży, przyjąwszy nasze bolesti, już je  
odrodził, przyjąwszy nasze zelżywości już je uszlachcił; przyjąwszy na-  
sze ubóstwo, już je nieiako ubóstwił, i poświęcił: a ztym naśladować  
w tym tego Pána jest wielka chwata.

§ 6. Trzecią przyczyną naśladowania Chrystusa jest, że tym spo-  
sobem iemu miłość naszą oświadczamy, i na jego miłość sobie zarabiamy.  
Abowiem iako Mędrzec mówi Ecl. 13. *Omne animal diligit simile sibi:*  
*Każde zwierzę kocha sobie podobne:* toć też i Chrystus kocha się w tych,  
którzy się stają iemu podobnymi przez naśladowanie cnót jego. A my  
też iako możemy lepiej mu naszą pokazać miłość? iako gdy się w niego  
nieiako przemieniamy, i stajemy się z nim coś jednego, wyrażając na so-  
bie wszystkie jego postęпки. Kto tedy chce Chrystusa miłować, i od nie-  
go chce być miłowany, ma się starać o naśladowanie jego, aby mógł po-  
wić z Apostołem: *Żyję ja, już nie ja, ale żyję we mnie Chrystus.*

Trzecia  
przy-  
czyną.

§ 7. Więc i to przydać trzeba, że żaden się wymowić nie może  
od naśladowania Chrystusa; ponieważ na tym należy to naśladowanie,  
o co każdemu nie trudno. Bo komu trudno o ubóstwo? komu trudno o  
bolesć? komu trudno o zelżywość i nieślawę? Gdyby był Chrystus za-  
łożył naśladowanie swoje, i zbawienie nasze na bogactwach, na delicy-  
jach, na honorach, wieleby ludzi miało wymówkę, żeby nie mogli Chry-  
stusa naśladować: ale teraz co za wymówkę mieć możemy, kiedy nie-  
chcemy przyjąć ubóstwa Chrystusowego, pokory, i krzyża?

Czwarta  
przy-  
czyną.

§ 8. Następnie pobudzać nas ma do naśladowania Chrystusa, po-  
winność poddaństwa naszego. Gdyby Król wielką nagrodę obiecał  
poddanym, a koby za nim nie szedł choć przez śnieg, przez skąty krob

Piąta  
przy-  
czyną.

N

z nim



z nim niechciał zażywać iednegoż, choć podtego odzienia, mieszkania, potrawy, napeju? Rzekł tylko Jonatas Krol: wiec 1. Reg. 14. Studzemu: Podz za mną przez skały, przez miecze nieprzyjacielskie, sami dway uderzymy ná oboz Filistynow, áza nam Pan Bog poszczęści: aż on slugą widząc taką trudną przeprawę, widząc iawne niebezpieczeństwo, mowi do Pána: *Perge quo cupis, & ero tecum ubicunq; volueris: Idz gdzie chcesz, á ja będę z tobą, gdziekolwiek będziesz się chciał obrocić.* I mowi Pismo S: że obádwa, tak krolowie iáko slugą iego ná iedną skatę przykrą wstępowáli, czołgając się ná rękách i nogách: *Ascendit Ionathas manibus & pedibus reptans, & armiger ejus post eum.* Więc tedy kiedy Krol i Pan nasz Chrystus wzywa nas poddanych swoich zá sobą i mowi: *Qui mihi ministrat, me sequatur, & ubi ego sum, illic & minister meus erit: Kto mi służy, niech idzie zá mną, á gdzie ja iestem, tam i sluga mój będzie, to iest, będzie ze mną w chwale wieczney krolował, czemu się ociągamy iść zá nim: zwłaszcza że nie trzeba się czołgać przez skały, i przez miecze przebić; á do tego zapłata nas tak wielka i pewna czeka! Zaden żołnierz w polu samego Krola nie zostawia: o iáko wityd nasz, że my Chrystusa Krola naszego samego zostawuimy w prásie ubóstwa, przykrości, i niesławy; że musi nárzekać: *Torcular calcavi solus, & de gentibus non est vir mecum* Isai 63. *Sám wprásie robitem, á żadnego z ludzi ze mną meża nie mász.* Mielibysmy zá Pánem naszym biec, i przy nim stać aż do gárdła, i iego bárwę ność, á my wstydziemy się iego bárwy, to iest ubóstwa i wzdárdy, od Pána ućiekamy. Mielibysmy iego podobieństwo ná sobie wyrażać: á my się nim brzydziemy. I gdy owo czásem to podobieństwo Chrystusa chce w nas sam Pan Bog ręką swoją wyrobić, przepuszczając ná nas niewygodę iáką, wzdárdę, ábo przykrość: o iáko się Pánu Bogu sprzeciwiamy! o iáko to podobieństwo Chrystusa z siebie zerzamy.*

O tey máteryi czytać się może Thomas à Kempis, osobliwie lib. 2. de Imit. cap. 11. Gaudier. de perfect. pag. 693 Vincet. Carafa Itrin: cali p. 4. Exerc. 2. 6. 1. 2. 3.

## LEKCJA III.

### O Náśladowaniu Vboństwa Chrystusowego.

*Omnis qui in agone contendit, ab omnibus se abstinet, & illi quidem ut corruptibilem coronam accipiant, nos autem incorruptam.* 1. Cor. 9: Káždy kto-ry ná plácu wojuie. od wzysskiego się powściąga, á oni iednak áby wzięli wie-niec skázitelny, my zaś nie/skázitelny.

§ 1. Józ ſię wyżej powiedziało, że życie náſze Chreſciáńskie jeſt iákas wojná ábo potyczká z nieprzyaciélami duſznymi, w ktorcy wojnie broń i oręże náſze ſą cnoty ſwięte, w ktorych naſładować mamy Chryſtufa Krolá náſzego. Otych tedy cnotách mówiąc w ſzczegulności, rozumiem między niemi pierwiſza jeſt cnotá Uboſtwa, bárzo potrzebna w tej wojnie, ná otrzymánie zwycięſtwa. Mówię to nie o uboſtwie chłopſkim, ktore kto cierpi z potrzeby i z muſu; bo to uboſtwo nie jeſt cnotá, ieżeli go kto mile nie przyimuie, ále o uboſtwie dobrowolnym, ktore kto ſobie obiera z dobrej woli: á to nie dla próżności, iáko Filo- zoſowie pogánſcy porzućali bogáctwá, ále dla miłóſci Boſkiej, i dla ná- ſładowania Chryſtufa. Tákie uboſtwo jeſt oręże ná zwyciężenie nie- przyaciéla náſzego, ktory nas náprzód wojnie przez pożądlivoſć dobr ziemſkich. Więc iáko u ſtarych były niektore potyczki, w ktorych lu- dzie z ſobą ſię biedzili i roſpierałi, żeby ieden drugiego przewyżſzył, iá- kie były wyſcigánie ſię do krefu náznáczonego, tákże páłowania ſię ie- den z drugim, i inſze bitwy, w ktorych dla zwyciężenia ludzie nie obcią- żáli ſię ani potráwami, ani ſukniámi, ale byli ná puł nádzy, i ná puł głó- dni: ták i my ábyſmy pokonáli czárca, ſwiat, i ciało, mamy od ſiebie od- dalić ábo rzeczą ſamą, ábo áffektem wſzyſtkie dobra ziemſkie.

Chry-  
ſtus dał  
przy-  
kład  
náuki  
uboſtwa,

§ 2. Czego dał nam przykład ná ſobie Wódz náſz Chryſtus, po- cząwszy od Národzenia przez całe życie ſwoie aż do ſmierci; ponieważ obrał ſobie Májkę ubogą, i zá Oyca cieſłę: urodził ſię w ſtáyni nie má- iąc goſpody inſzey: potym żył ubogo, z iáłmużny, nie miał gdzieby głowę ſkłonić ſwoię; umarł náoftátek ná Krzyżu nági, i w przeſcierá dle z miłóſierdzia dánym był pogrzebiony, i to w cudzym grobie. Do tego uboſtwa náſ upomina S. Grzegorz hom. 32. in Evang. gdzie ták mówi: *Wſyſcy, ktorzy do zawodu wiary przychodzimy, biedzić ſię z złoſli- wemi duchámi odważamy: A że zli duchowie nie ná ſwiecie włáſnego nie má- ią, toć i my nádzy z nági mi biedzić ſię mamy. Bo gdy kto ſuknią odziany z ná- gim ſię páſnie, prętko o ziemię uderzony będzie, bo jeſt, zá co go uchwycić może nieprzyaciéł. Co bowiem ſą dobra ziemſkie, tylko iákieś ciáło odzienie? Więc kto z czártem chce wojować, niech od ſiebie to odzienie odrzuci, żeby ná plác niepoległ. Tá k mówi S. Doktor. Więc i Pan JEZUS oprócz przykłądu ſwego téż ná náukę podał; bo wyraźnie powiedział Luc. 14: *leżeli kto nie opuſci wſzyſtkiego co má, nie może być uczniem moim. Przeto przy- ſtájąc do ſłużby Chryſtufowej Matheusz S. muſiał záraz wſzyſtkie wor- ki i ſzkatuły opuſcić: á S. Piotr, Jędrzey, Jan, y Jakub muſieli wprzód i ſieci, ktoremi żywnoſć ſobie wyrabiáli, zoſtawić, żeby byli zoſtáli uc- czniámi ábo żołnierzami Chryſtufowemi. Téż dał náukę Pan owemu**



młodzianowi Mat. 19. który się go pytał, co by miał czynić, żeby dostać żywota wiecznego: bo gdy mu kazał chować przykazania, i on powiedział, *Wszystkiem zachowałem od młodości mejej: czegoż mi jeszcze nie dostać?* Odpowiedział mu Pan: *Jeżeli chcesz być doskonałym, idź przede mną, a p.dz. zé mng. a będziesz miał skarb w niebie.* I tak się w tym ubóstwie kochał Pan JEZUS, że, iako mówi S. Bernard w kazaniu ná Boże Narodzenie, gdy w niebie ubóstwa nie było, a na ziemi obfitowałać wprawdzie, ale człowiek nie znał się ná tenie jego. Syn Boży z niebá zstąpił ná ziemię, aby sobie za Oblubienicę obrat cnotę ubóstwa. To zaś ubóstwo tak sobie poważał, że pierwsze iey miejsce dał między wszystkiemi błogosławieństwami, mówiąc Mat. 5: *Błogosławieni ubodzy w duchu, bo ich jest królestwo niebieskie.* Gdzie ubogich w duchu, to jest tych, którzy z náchnienia Ducha S. przyjęli ubóstwo, które Chrystus w Ewangelii rądzi, opuściwszy wszystko co mieli, (iako to miejsce rozumie S. Hieronim, Ambroży, Básiłi, Bernard,) takich mówię Pán zowie błogosławionymi, i obietnicie im królestwo niebieskie, to jest żywot wieczny, nad które nie masz nic wyższego i lepszego, iako tu na ziem nie masz nic wyższego i lepszego ná godność królewską. I tak ubodzy takowi, mają znak że są przeznaczeni do niebá, a tak pewny, że nie mówi Pan: *Błogosławieni ubodzy bo ich będzie królestwo niebieskie, ale mówi: bo ich jest królestwo niebieskie, aby dać znać, że ci ubodzy, mają iako by pewność że będą w niebie: a to dla tego, że ci ubodzy opuściwszy ná świecie wszystko co mieli, już wyliczyli iakoby Pánu Bogu wszystkie cenę i zapłatę za królestwo niebieskie, według iego owej umowy zapisanej Mat. 19: *Zaprawdę powiadam wam, że kto opuści dom, abo bratg, abo siostry, abo Ojca, abo Matkę, abo żonę, abo syny, abo rodę dla imienia mego, ten stokrotną nagrodę weźmie, i żywot wieczny otrzyma: A tak już ich jest królestwo niebieskie: tak właśnie, iako gdy kto Królowi już zapłacił stąrostwo, i za nie wyliczy pieniądze, już może się mówić że iego jest stąrostwo, lubo jeszcze do niego nie wiechał. Tak to jest drogie ubóstwo Ewangeliczne, że o nim napisał Augustyn 3. ser. 28. de verb. Domini: *Non displicet tibi paupertas tua, nihil est dirius inveniri potest: vis scire quam longius sit? cælum emit: Necesse est se podoba ubóstwo twoje, nic nadnie bogatszego nie masz: chcesz wiedzieć iako bogate jest? niebo kupuje.* I owszem ubóstwieństwá przyszłego, ale już ná tym świecie są błogosławieni. Bo iako naucza S. Augustyn, ten jest błogosławiony, który ma wszystko czego chce, a nic złego nie chce: ubogi zaś Chrystusow ma wszystko zawżeszego chce, bo niczego doczesnego nie chce, i nic złego nie chce: a zarym**

jeść błogosławiony, żyjąc bez smutku, i bez frásobliwości. Ale nie ta  
sławá, zácnosć tego ubóstwa: bo nie tylko ubogim Pan obiecał krolestwo  
niebieskie, ale też obiecał również u Mateusza 5. w Rozdz. 19. osobli-  
wą godność w niebie, że ná sádzie Bożym, gdy Chrystus świat sádzić bę-  
dzie, oni będą Assessorámi jego, i z nim sádzić innych ludzi będą. Tak  
bowiem tam mówi: Záprawdę mówię wam, że wy ktorzyscie wszystko opu-  
ścicie, i poszlicie zá mną: gdy Syn człowieczy przydzie, siedzieć będziecie ná  
dwunastu krzesełach, sádząc dwanaście pokoleń Izraelskie. Jak wielka be-  
spieczność ubogich ná sádzie Bożym!

§ 3. Przyczyny dla których tak osobliwie nam zalecił Pan w E-  
 wangelii ubóstwo, t. e. s. a. Pierwsza przyczyna jest, że ubóstwo  
 oddala od nas chciwość bogactw, która chciwość jest przyczyną wielu  
 bardzo grzechów. Z niej bowiem pochodzi pycha, ządzność, gniew,  
 nienawiść, niezgody, zaboystwa, zdrady, krzywdy, i inne grzechy, na  
 które się odważają ci, którzy chciwie pragną bogactw. Dla tego mówi  
 Mędrzec Eccl. 10: *Nihil est iniquius quam amare pecuniam: hic enim & ani-*  
*mae suae venalem habet: Nunc nemo est iniquior quam ille qui se habet in*  
*pecunia: quia omnia sua vendidit, et animam suam.* I znowu cap. 31: *Qui*  
*aurum diligit, non justificabitur: Kto się w złocie kocha, nie będzie usprawio-*  
*dzony.* I P. JEZUS powiedział Mat. 19: *Amen dico vobis, quia divites*  
*difficile intrabunt in regnum celorum: Zaprawdę powiadam wam, że bogacy tru-*  
*dno wnikną do królestwa niebieskiego. Et iterum dico vobis, facilius est came-*  
*lum per foramen acus transire, quam divitem intrare in regnum celorum: I zno-*  
*wu powiadam wam, że łatwiej aby wielbłąd przeszedł przez ucho igielne, niż-*  
*li żeby bogaty wszedł do królestwa niebieskiego. Tąż jest nauka S. Pawła,*  
 który powiada, że łakomstwo jest *Idolorum servitus*, to jest bóstwochwál-  
 kwo, Eph. 5. a to dla tego, iako uczy S. Augustyn lib. 1. de Civit. c. 25.  
 że łakomi non nummam propter Deum impendunt, sed Deum propter nummam  
 colunt, & Deum finem ultimum, ac summum bonum re & facto negare videntur  
 itaq; in pecunia conquiescunt, acsi nullá Dei curá ac providentiá egere deberent  
 unquam: Z niepięędzy dla Boga wydadzą, ale Boga dla pieniędzy chwalać, i rze-  
 czą samą Boga zakończyć ostarni, i za najwyższe dobro nie znają: i tak się kon-  
 centrują pieniądząmi, iakoby żadnego starania Boskiego, i opatrności nigdy nie mia-  
 li potrzebować. Więci 1. Tym. 6 mówi S. Paweł: *Qui volunt divites*  
*feri, incidunt in tentationem: & in laqueum diaboli, & desideria multa inutilia*  
*& nociva, quae mergunt hominem in interitum & perditionem: Kto chce*  
*być bogatym, wpadnie w pokusę, i w sidło diabelskie, i w żądzę różne niepotrzebne*  
*& szkodliwe, które ponurzą, i topią człowieka w zgubę i zatrącenie. I zaraz*  
 przyczynę dać: *Radix enim omnium malorum est cupiditas: Bo początek*  
 wszys-



wszystkiego z tego jest chciwość. Gdzie pokazuje Apostoł i dawne niebezpieczeństwo potępienia, w którym są ci, którzy chcą być bogatymi. To zaś niebezpieczeństwo pochodzi naprzód od nieprzyjaciela powierzonego, to jest od czarta, który takowym różne zadanie pokusy, i siłta stawia, że w nie wpadają. I nie mówi Apostoł iako o rzeczy przyszłej, która bywa niepewna: ale mówi *wpadają*, iako o rzeczy terażniejszej, która bywa pewna. Do tego mówi Apostoł, że takowi *wpadają w sidła diabła*. *Szko*: bo tak wiele mają okazyi do upadku, że choćby się najbardziej strzegli, przecież iednak nie mogą ustrzec grzechu: iako gdy kto między gęstymi samotowkami chodzi, ten choćby się pilnie strzegł, przecież w nie wpadnie. Toż niebezpieczeństwo potępienia pochodzi też od drugiego wnetrznego nieprzyjaciela, to jest od pożądlivosti, która tego, który chce być bogatym, tak wielą batkami chwytą, i na zatracenie ponurza, ile jest żądź niepotrzebnych i szkodliwych, które mają łakomi. Tych zaś żądź jest wiele, bo łakomy im więcej ma, tym więcej pragnie; iako opuchły, im więcej pie, tym więcej pie chce. Są też i te żądze niepotrzebne: bo nie pomagają ani do szczęścia wiecznego, którego łakomi nie pragną: ani do szczęścia doczesnego, bo na ziemi nie maśz żadnych dobr, któreby ich ukontentowały i nasyciły; iako do nich mówi Prorok Agg. 1: *Jedliście, a nie nasyciliście się, piliście, a nie upiliście się*. Naostatek te żądze są szkodliwe: bo nie insze skutki sprawują, tylko niepokoy na sercu, to jest frasunek o nabycie pieniędzy, i boiaźń o ich zachowanie, iako o nich mówi Mędrzec Eccl 10. *Labor stultorum affligit eos: Prasa głupich trapi ich*. I dla tego bogactwa są to ciernie, iako Ewangelia mówi, które łakomych kołają, i ranią ustawicznie. A naostatek bogactwa topią łakomego w zgubę grzechu, i w zatracenie karanía wiecznego. Te tedy szkody od nas oddala uboństwo, które jest przeciwnie chciwości bogactw, dla czego nam Chrystus zalecił to uboństwo.

Ubo.

stwo jest  
zrządzo  
cnot.

§ 4. Druga przyczyna dla czego ie zalecił, jest, że uboństwo jest początkiem i zrządzeniem wszystkich cnot: tak bowiem ie zowie S. Ambroży lib. 5. in cap. 6. Luca: *Parens quidam generatioq; virtutum*: że uboństwo jest *matką i rządzącem wszystkich cnot*: i dla tego, mówi, Pan między wszystkimi błogosławieństwami, pierwsze położył błogosławieństwo uboństwa; bo jest fundamentem inszych cnot, które tam Pan błogosławi. Jakoż uboństwo wiele pomaga do nabycia wszystkich cnot: bo kto jest dobrowolnie ubogi, temu snadno byc pokornym, cichym, posłusznym, cierpliwym, miłosiernym. Przero słusznie napisał S. Augustyn: *Diminutio cupiditatis inchoata iustitia est: consummata iustitia, nulla cupiditas*. *V*nieyssenie chciwości, jest sprawiedliwość zaczęta; doskonała sprawiedliwość, jest

ieſt, nie mieć żadney chciwoſci. Ponieważ tedy uboſtwa tę chciwoſć rze-  
czy do znacznych wykoſzczenia z ſerca, toć też w ſercu ſzczepi wſzelką  
ſprawiedliwość i ſwiątobliwość. Dla tego Duch S. uboſtwa przytówna  
do ognia, który złoto czyni i poleruje. Tak bowiem mowi do człowieka  
ſprawiedliwego Jſaia 48: *Elegi te in camino paupertatis: Obratem cię ſobie*  
*w piecu uboſtwa: bo iako piec dzielnością ognia złoto poleruje, i od in-*  
*ſzych kruszców niedoſkonątych odłącza, i czyni doſkonałe, i ſpolobne*  
*na zrobienie z niego korony: tak dobrowolne uboſtwa, mając w ſobie o-*  
*gień miłości Boſkiej, odłącza człowieka od chciwoſci rzeczy ziemſkich,*  
*i zątem czyni doſkonałego, i ſpoſobnego do korony niebieſkiej, i iakoby*  
*czyni go złotem ogniſtym, o którym mowi Pan w Obiáwieniu Jáná S.*  
*A lubo uboſtwa pomaga do wſzytkich cnot, oſobliwie jednak pomaga*  
*do zjednoczenia ſię z Panem Bogiem, na czym należy doſkonałość: po-*  
*nieważ oddala od nas ſráfunki, i ſtárání ſię o rzeczy doczeſne, które nas*  
*rozrywają: i przeſzkadzają nam do podnoſzenia myſli naſzey, i ſercá ku*  
*Pánu Bogu. Więcey rzekę: Uboſtwa dobrowolne czyni nas nieiako*  
*podobnemi Bogu: bo iako Bog będąc ſam ſobie doſtatecznością, żadney*  
*rzeczy nie potrzebuie: tak ubogi Chryſtuſow, żadney rzeczy krom Bo-*  
*gá nie potrzebuie, i dość mu na ſamym Bogu: co ieſt quædam participatio*  
*Aſſiſtæ Divinæ.*

§ 5. Tu jednak wiedzieć trzeba, że dwoiákie ieſt uboſtwa, które  
Pan w Ewángelii zaleca. Jedno ieſt, przez które ludzie z nátehnienia  
Duchá S. dla miłości Boſkiej, i dla náśladowania Chryſtuſa, opuszczają  
wſzytkie doſtátki, náwet i odrzekają ſię nádziei, i práwá do nich, przez  
ſlub uboſtwa: iákie uboſtwa mają Zakonnicy. A drugie uboſtwa ieſt  
tych, którzy przy doſtátkách mają ſerce od nich oderwane. Pierwſi ſą  
ubodzy rzeczą ſamą, a drudzy ſą ubodzy áffektem: iáko ci, którzy ſą za-  
bićci za wiarę, ſą rzeczą ſamą męczennicy: a ci którzy nárażają ſię na mę-  
czeńſtwa, gdy nie ſą zabićci za wiarę, ſą męczennicy áffektem i prágnie-  
niem. Pierwſi ſą *ſpiritu pauperes*, to ieſt mają duchá uboſtwa: a drudzy  
ſą *pauperes ſpiritu*, to ieſt mają uboſtwa duchá. Pierwſze uboſtwa ieſt do-  
ſkonálſze: ále i wtore uboſtwa podoba ſię Pánu Bogu: bo do niego upo-  
mina Duch S. Pſál 61: *Divitiæ ſi affluent, nolite cor apponere: Doſtátki*  
*ieżeli przybywają, nie przykładajcie do nich ſercá.* Przez to drugie uboſtwa  
ludzie oſiárniają Pánu bogu, iákooby owoce z drzewá, czyniąc z bogactw  
ſwoich iáłmużny: a przez pierwſze uboſtwa oſiárniają ludzie Pánu Bogu, iá-  
kooby drzewo z owocami. Každy tedy według powołania ſwego ſłu-  
żąc Chryſtuſowi, má zachować uboſtwa, ieżeli nie rzeczą ſamą opuszczają  
iákie wſzytkie dobrá ziemſkie, przynamniej wolą i áffektem: áby tak



wojował pod chorągwią Chrystusową z nieprzyjaciłami dużnymi. Oboje ubóstwá, że się Pánu Bogu podobają, pokazują przykłady. O ubóstwie, które ná ochotney tylko woli należy, mamy w Zywoćie S. Grzegorza, że gdy ieden Pustelnik, który świat opuściwszy, żadnych bogactw nie miał, raz prosił Pána Boga, aby mu oznaymił, iakieby w niebie zá ubóstwo miał mieć mieszkanie: w nocy iedney miał objáwienie, że w niebie miał mieć chwałę równą z Grzegorzem Papieżem. Czemu gdy się on dziwował, że iego ubóstwo miało być w niebie zrownáne z dostátkami, które miał Papież: drugiey nocy usłyszał głos, aby się temu nie dziwował: bo Grzegorz lubo ma dostátki, ále nieumie gardzić, i one hoynie drugim rozdáć: á ty masz iedną kotkę, w ktorej się kochasz. Dopieroż ubóstwo rzetelne często Pan Bog cudami uczcił. Ták ná pustyni ubo-giego S. Pávła pierwszego Pustelniká kruk cudownie żywił, nosząc mu przez wiele lat co dzień puł bułki chleba. Ták S. Fránciszek Borgiasz będąc w Hiszpanii Komisarzem, gdy w iednym Kollegium naszym nic nie było coby bráć ná obiad dáć do stołu, przecię ufając opátrznosci Boskiej, swego czasu kazał Święty dzwonić ná obiad: aż gdy bráćia siedli u stołu, przysli iący ludzie nieznañomi do fortu, którzy dla wszystkich dostátni obiad przynieśli. Ták w Zywoćie S. Kátarzyny Szwedki mamy, że gdy z matką swoją S. Brigittą w Rzymie ubogo żyjąc, ciężko zachorzáła, leżąc ná łożku słomiánym, wytártą i podłą kotłą okrytą: á gdy iá ieden Pan znaczny náwiedzał, zdáło mu się, że łożko iey było złotą i szkarłatną okrytą kotłą. Ták to dobrowolni ubodzy są bogá-temi w oczách Boskich.

Do tego dwoiákiego ubóstwá upomina kázdego Duch S. Eccl. 28. *Fidem posside cum amico in paupertate illius, ut & in bonis eius letaris: Dostaniesz wiary przyjacielowi twemu w ubóstwie iego, abyś w dobrách iego weselił się.* Keoryż to przyjaciel nasz, ktoremu wiary mamy chować w ubóstwie iego, ieżeli nie Chrystus? który stał się dla nas ubogim, dla tego aby doznał wierności naszej ku sobie: bo iáćno wiernym się pokazać przyjacielowi, kiedy on w dostátkách opływa, kiedy skárby swoje rozdawał: ále stać przy nim w ten czas, kiedy jest w ubóstwie, w tym się wierność pokáże prawdziwa. A iákąż Chrystusowi ubogiemu wierność naszą świadczyć mamy? Odpowiada P. Segneri *Med. 24. Decem.* że to dwo-ákim sposobem być może. Pierwszy sposób jest znosząc z nim ubóstwo, to jest opuszczájąc z nim dostátki, i dla náśladowánia iego: á drugi sposób jest wspo-nagać i-go ubóstwo, to jest zá-howując dostátki dla tego, abyś ie ná ubogie Chrystusowe rozdawał: bo on powiedział: *Costis* *tym najmniejszym mój uczyni, toście mnie uczyniło.* Tym drugim spo-  
bem

tem wierność swoją ubogiemu Chrystusowi oświadczył Za. hanf. gdy po-  
łowicę dóbr swoich rozdał ubogim dla Chrystusa: a pierwszym sposobem  
tę wierność iemu oświadczyli Piotr, Jędrzey, Mateusz, Jakub i Jan.  
Pierwszym sposobem cierpiemy ubóstwo z Chrystusem; a drugim sposo-  
bem, mamy uzalenie nad Chrystusem ubogim. Co gdy uzyniemy bę-  
dziemy się wesołili w dobrach Chrystusowych, i wiecznych i w docza-  
snych: bo tak ten Pan obiecał: Zaprawdę mówię wam, że wy którzyście  
opuścili wszystko, i poszliście za mną, stokrotną nagrodę weźmiecie, i żywot wie-  
czny otrzymacie. A ztym sprawdzi się to co Duch S. mówi: Dotrzymaj  
wiary przyjacielowi w ubóstwie jego, abyś się wesołił w dobrach jego.

§ 6. Ci zaś którzy Panu Bogu w Zakonie ślubowali ubóstwo, wie-  
dzieć mają, że to ich ubóstwo należy na pięćorakim odrzeczeniu się w ta-  
sności do rzeczy ziemskich, iako naucza P. Vincent. Carafa *Itiner. cali* ubóstwo  
zakonne.  
par. 3. Exer. 3 c. 3. Naprzód wyzuc się mają z własności prawda do dóbr  
ziemskich, tak że nie mają żadney władzy rozporządzać o nich, bio-  
rząc co, dając, dając, odmieniając, kupując, sprzedając, bez woli Prze-  
łożonego. 2. Nie mają własności używania żadney rzeczy bez do-  
zwolenia Przełożonego, albo nie według jego woli. 3. Mają od siebie od-  
dalenie używanie rzeczy zbytecznych i nie potrzebnych w jedzeniu, w o-  
dzieciu, w mieszkanii. 4. Nie mają mieć pewności, że w rzeczach potrze-  
bnych będą mieli zawsze wygodę: ale raczej mają być gotowi cierpieć  
skutki ubóstwa, i niedostatki w rzeczach potrzebnych. 5. Nie mają  
mieć affektu do rzeczy potrzebnych których używają: tak iako posąg  
nie dba czy go odzieją w drogą, czy w podług szarę: iako mówił S.  
Ignacy. Takie ma być ubóstwo Zakonne dla naśladowania ubóstwa  
Chrystusowego: które nas wyzuwa z bogactw ziemskich, ale daje bogá-  
ctwá niebieskie łaski Boskie, cnot, zasług, i chwały wieczney. I dla  
tego Zakonnikowi służy to co mówi Duch S. Prov. 13. *Est dives,*  
*cum nihil habet: Iest bogaty który nic nie ma:* Ao bogaczowi mówi: *Est*  
*pauper, cum in divitijs sit.* Jest ubogi w bogactwach. Dla tego mówi  
S. Bernard: Nie masz nic bogatszego nad ubóstwo, bo ono królestwo niebieskie  
kupuje.

O ubóstwie czytać się może Nieremb. *de Adorat. lib. 1. c. 15. &*  
*lib. 2. c. 10* Gaudier. par. 4. *de perf. c. 14.* Ludov. de Ponte. Tomo 5.  
*de perf. Roderic. par. 3. Tract. 3. Nicol. Lancic. Tomo 1. Opusc. 2. c.*  
6. Vincent. Carafa *ut supra.*



# N A D Z I E N VI

# Pałtyni Bogomyślaey,

W której dają się Medytacye o Nauce Chrystusowej.

LEKCYA I.

0 Wierze, która jest przedniejszą bronią naszą przeciwko nieprzyjacielowi.

**H**ec est victoria: qua vincit mundum, fides nostra. To jest zwycięstwo, które świat zwycięża, wiara nasza. 1. Ioh. 5.

Ponieważ dziś są Medytacye o nauce Chrystusowej, którą przyjmujemy przez wiarę, ta Lekcja będzie o tej cnodzie.

Wiara  
jest bron  
należą  
przeci-  
wno  
czemu.

§ 1. Wiara nie infarago nie iest, tylko mocne rozumu przyzwolenie nąto, co Pan Bóg obiawił, dla tego że on który iest Prawdą nieomylną, to obiawił. I tak wiara iest, iakoby oko którym widzimy lubo nie iśnie rzeczy niewidome, to iest Bogą w Troycy iedynego, Syna Bożego wdzielonego, piekło, chwałę niebieską, i insze tajemnice, ktorych ani oko zmyślow, ani oko rozumu przyrodzonego nie widzi. Dla czego S. Bernard wiary zowie *Speculum eternitatis*: Zwierciadłem wieczności, bo wiara iako zwierciadło wykstawia nam rzeczy wieczne. S. Thomasz mowi, że wiara iest *Inchoatio vite eterne*: Zaczęcie życia wiecznego; bo przez światło wiary, zaczynamy patrzyć ciemno na te rzeczy Boskie, na ktore rzetelnie patrzeć będziemy w żywocie wiecznym, przez światło chwały wieczney. Osobliwe wiary zalecenie iest, że ona w żołnierstwie Chrystusowym iest przedniyszą bronią naszą przeciwko naszym nieprzyacielskim. Tak bowiem upomina Piotr. I. Petr. 5: gdzie opisałwszy Członki nieprzyaciela naszego, że on iako Lew krąży, szukając kogoby pożart: zaraz przydaje: *Cui resistite fortes in fide*: Ktoremu sprzeciwiajcie się mężni w wierze, to iest stojąc mężnie w wierze. Przeto S. Augustyn serm. 36. de verb. Domini, uważając one słowa Pańskie: Czyniecie abyście nie, wesli w pokusę. pyta się: *Quid est intrare in tentationem, nisi à fide exire*: Co iest unisć w pokusę, tylko wyjsc z wiary, nie żeby kto w ten czas gdy wnidzie w pokusę, zawize utracić wiary, *quoad habitum*, ale że iey

nie

nie używa. I przydać S. Doktor: *Intantum tentatio proficit, inquantum fides deficit, & intantum fides deficit, inquantum tentatio proficit.* Tyle pokusy przybywa, ile wiary ubywa, i tyle wiary ubywa, ile pokusy przybywa. I dla tego naybárzciey starać się mamy, abyśmy mieli zawsze oko wiary otwarte, a oko zmysłów zamknięte. I tak w ten czas kiedy jaką pokusę czart na nas następnie, prowadząc nas albo do łakomstwa, albo do żłej uczciwy, albo do pychy, pożyteczna rzecz jest przypominać sobie prawdy, które nam wiara podaje: i jakie są owe u tegoż S. Augustyna: *Dulcis est delectatio, sed dulcior Deus: malus est dolor temporalis, sed peior ignis aeternus: Stedka rozkosz, ale słodszy Bóg: zły ból, ale gorsze piekło.* Abo pamiętać na to, że prawdziwa uciecha jest cierpieć dla Boga: że prawdziwe bogactwo jest ubóstwo, że kto się uniaza będzie podwyższony: że nie mi po wszystkim świećcie, jeżeli duszę zgubię: i tym podobne maxymy Chrześciańskie: a tak czart zwyciężemy. Czego dał nam przykład Pan JEZUS, kiedy zwyciężając czarta na puszczy, poraził go nauką pisma S. Gdy bowiem czart namawiał go do jedzenia, aby był z kamieni chleb uczynił, Pan rzekł: *Napisano jest, że nie samym chlebem żyje człowiek.* Gdy namawiał go do próżney chwały, aby się był na doł z wierzchu kościelnego spustał: on rzekł: *Napisano, nie będziesz kusił Pana Boga twego.* Gdy namawiał stać go namawiał, aby mu, się był pokłonił: rzekł: *Idź precz czart: napisano: samemu Panu Bogu kłaniać się, i iemu służyć będziesz.* I tak zwyciężył nieprzyaciela. Dla tego i S. Paweł wiara zowie zbroją, i każe abyśmy byli *Induti loriceam fidei.* 1. Thef. 5. *Odźiani zbroją wiary.* Bo iako zbroja broni od postrzałow, i od szable nieprzyacielskiej; tak i wiara nas broni od pokus czartowskich: aby nam nie nie szkodliły. Na drugim zaś miejscu Eph. 6. tenże Paweł S. wiara zowie tarczą, i chce abyśmy byli *in omnibus tenentes scutum fidei, in quo possimus omnia ignea tela nequissimi extinguere.* We wszystkich okazjach trzymali tarczę wiary, którąbyśmy mogli wszystkie ogniście pociski czarta zgaśnić. A że wiara słowu Bożemu żyżywa, dla tego tam słowo Boże zowie *gladium salutis: mieczem zbawienia,* którym wiara broni zbawienia naszego.

§ 2. Węć iako czart i pokusy jego zwyciężać mamy wiara, tak też i świat zwyciężamy tąż wiara, ponieważ świat z czartem uczynił kolligacyą na zgubę naszą. Zaczynamy dobrze mowi S. Jan, że wiara naszą zwycięża świat, nie mądrość, nie przyrodzenie dobre, nie skłonność do dobrego, ale wiara go zwycięża. Bo co jest świat? odpowiada tenże Apostoł 1. Joan. 2. że cokolwiek jest na świecie, albo jest pożądliwość ciała, to jest uciechy albo pożądliwość oczu, to jest dośiadki; albo pycha złości, to jest część u ludzi, godności, i słowa. *... to jest miłość u-*

Także  
prze-  
ciwko  
światu.



uciech, miłość doświadczeń, miłość czci sławy. Są to trzy owe włącznie, które mi piekielny Joab, to jest czar, przebił serce każdego nieostrożnego Absalona, to jest miłośnika światowego, aby go na duszy zabił. A ktoż nas broni od tych trzech włącznie? kto te trzy pożądliwości, dobre światowych zwyciężca, jeżeli nie wiara? która nas uczy, że te wszystkie dobra które widzimy, są fałszywe, a same dobra niewidome są prawdziwe: iako mówi Paweł 1. Cor. 4: *Quae enim videntur temporalia sunt, quae autem non videntur aeterna sunt: Bo te rzeczy które widzimy są doczesne, a które nie widzimy, wieczne są: a datym tego nas wiara uczy, abyśmy gardząc temi dobrami doczesnymi, pragnęli dobre wiecznych.* I tak wiara ludzie święci świat zwyciężyli; iako gdzieś indziej mówi tenże Apostoł Hebr. 11: *Sancti per fidem vicerunt regna: a to'dwoiakiem sposobem.* Jedni bowiem świat zwyciężyli deprecją go, kiedy im szło o obronę Boską. Drugi zaś świat zwyciężyli opuszczając go, dla naśladowania Chrystusa, i dla obrania sobie życia doskonałego. Pierwszym sposobem wszyscy ludzie powinni świat zwyciężyć; a drugim sposobem powinni go zwyciężać ci, których Bog woła do stanu doskonałości.

Tá wi-  
rá ma  
być pra-  
wdziwa  
i żywa.

§ 3. Tu iednak wiedzieć trzeba, że nie każda wiara świat zwycięża, ale tylko tá wiara, o której tu Jan S. mówi: *Fides nostra: Wiara nasza;* to jest wiara Apostolska, wiara którą mieli Apostołowie. Bo naprzód nie zwycięża światá wiara fałszywa, iaka jest wiara Heretycká, która tylko pokrywa. I tak widzimy, że żadna Herezya nie zwyciężyła owych trzech miłości dobre światowych, ale raczej każda Herezya urodziła się z iakiejś zły miłości; iako Luterska urodziła się w Lutrze z pożądliwości ciała; Kálwińska w Anglii, urodziła się także w Henryku Krolu z teyże miłości ciała, i z pychy, gdy chciał być głową Kościoła Chrystusowego; Luterska także herezya w Saxonii i w Szwecyi urodziła się z pożądliwości oczu, kiedy Książęta i Krolowie chcieli otrzymać Opactwa, Biskupstwa, i inne dobra Kościelne.

Ale i nasza prawdziwa wiara nie zwycięża światá, jeżeli jest nie żywa, ale martwa: bo który umarły zwycięży nieprzyjaciela? A któraż wiara jest martwa? odpowiada S. Jakub: *Wiara bez uczynkow umarła jest.* A która wiara żywa? odpowiada S. Paweł: *że tá jest która przez miłość robi,* i sprawnie dobre uczynki. I tak wiara żywa nie samá jest, ale złączona z nadszyciem, i miłością Boską. Miłość zaś Boska złączona jest nierozdzielnie, ze wszystkimi cnótami nadprzyrodzonymi, które Pan Bóg na duszę naszą oraz z miłością Boską, przy usprawnieniu naszym wlewaj; a gdy kto w grzech śmiertelny wpadnie, oraz te cnoty z miłością Boską

oską w tym  
żywa jest  
nych, i Mo  
ceństwo.  
kądwość, i  
właściwa q

§ 4.

S. Pawła  
ponieważ  
to go wi  
Bogu prze  
liwy z wi  
les que per  
już raz po  
wiara jest u  
ktorego sam  
niż z miłoś  
życio duch  
sprawdliw  
Bogiem nap  
połtoł Rom  
Boga trzeba  
chodzi od  
wia: tak to  
od wiary,  
A iako w c  
bne do za  
chowania  
jest miłoś  
naprzód li  
wy wiar  
Jeżeli  
bo wiara n  
karnem z  
stachając  
tedy mow  
ten ich iel  
wy żyje w  
życie duch

Bołką w tymże momencie odbiera od człowieka. Więc ponieważ wiara żywa jest złączona z tak wielkim wojskiem cnót świętych Theologicznych, i Moralnych, iakie są Nadzieja, Miłość, Sprawiedliwość, Pośluszeństwo, Poszanowanie Boskie, Męstwo, Wstrzemięźliwość Pokora, Łaskawość, i inne cnoty moralne, nie dziw że ona świat zwycięża. *Hec est victoria que vincit mundum fides nostra.*

§ 4. A z rąk możemy poznać, iako się rozumieć mogą owe słowa S. Półta Hebr. 10: *Iustus ex fide vivit: Sprawiedliwy z Wiary żyje.* Bo ponieważ wiara jest broń, którą, sprawiedliwy zwycięża czartą i świat: toć go wiara zachowuje od śmierci grzechu, a zątem daje mu to, że żyje Bogu przez łaskę jego. Acz i dla innych przyczyn człowiek sprawiedliwy z wiary żyje: bo lubo to prawda, że to sprawnie wiara żywa, *Fidelis que per dilectionem operatur: Wiara która, przez miłość robi,* iakosmy inż raz powiedzieli z nauki Półta S. Gal. 5. Ponieważ bez miłości wiara jest umarta, a zątem wiara bez miłości życia dać nie może nikomu, krotę samą nie ma; przedię jednak sprawiedliwy żyje z wiary raczy niż z miłości Boskiej, a to dlatego, bo wiara jest pierwsza, która daje to życie duchowne sprawiedliwemu. Albowiem koryż jest żywot duszy sprawiedliwego, którym ona Bogu żyje, jeżeli nie sam Bog? Z tym zaś Bogiem naprzod łączy wiara człowieka: ponieważ iako mówi tenże Apostoł Rom. 11: *Accidentem ad Deum oportet credere: Przyśpięciu do Boga trzeba wierzyć.* Więc iako życie to przyrodzone ciała naszego pochodzi od serca, bo naprzod serce łączy duszę z ciałem, która ciało ożywia: tak też życie duchowne i nadprzyrodzone duszy naszej pochodzi od wiary, która naprzod łączy Boga z duszą naszą, którą on ożywia. A iako w ciele naszym inne członki, to jest głowa, szyja, żyły, są potrzebne do zachowania życia w ciele, które się poczęło od serca: tak do zachowania życia duchownego w duszy naszej są potrzebne inne cnoty, to jest miłość Boska, roztropność, cierpliwość, pośluszeństwo; ale to życie naprzod się poczęło od wiary. I tak słusznie się mówi, że sprawiedliwy z wiary żyje.

Jeszcze i druga jest przyczyna, dla czego sprawiedliwy żyje z wiary: bo wiara nie tylko daje pierwszą życie sprawiedliwemu, ale też jest pokarmem zwyczajnym, którym się karmi sprawiedliwy, uważając, abo słuchając nauki wiary naszej: ią tad się nabywa duchowych. Jako tedy mówi się, że wot żywot trawa, krok ścierwem, pólak truciźną: bo ten ich jest pokarm zwyczajny: tak też słusznie się mówi, że sprawiedliwy żyje wiara: bo ten jest pokarm duszy jego zwyczajny, który w niej życie duchowne zachowuje.



Iako  
wiarę  
zachow-  
wać.

§ 5. A z tad nam nauka, iako sobie poważać mamy wiarę naszą iako się o iey zachowanie pilnie stárac mamy. Bo iezeli stáramy się o zachowanie serca, dla tego że z niego życie ciała naszego pochodzi, według tego co mówi Duch S. Prov: 4: *Omni custodia serva cor tuum, quia ex ipso vita procedit: Wszelką strażą strzeż serca twego, bo z niego życie pochodzi: toć też z nie mnieyszą pilnością mamy stárac się o zachowanie wiary, z ktorey życie duchowne duszy naszej pochodzi. Zaczynam gdy przychodzą iakie myśli wątpliwe przeciwko wierze, zaraz ie z pilnością oddać mamy, nie przypuszczając ich do serca, nie dysputując się z nimi, ale ráczey mówiąc: Precz czárdie: iezeli chcesz, idź się dysputować z mądrymi, nie ze mną prostakiem. Ja tak wierzę iako wierzy Kościół S. Kátoliski, w którym iest i było tak wiele tysięcy ludzi uczonych i Świętych, w którym Pan Bog tak wiele cudów uczynił, tak wiele Proroctw spełnił na potwierdzenie tey wiary, ktoremu tak wiele tysięcy dał Męczenników, którzy za tę wiarę krew przelali. Tak wiele znaków na potwierdzenie naszej wiary, nie mogłby Pan Bog uczynić, gdyby nie była ta wiara prawdziwa: bo inaczey oszukałby nas co rzecz nie podobna. Skłaniam tedy głowę moję, i rozum moy niewolę na usługę twoję Boże, objawiający tátemnice wiary naszej: bo ty więcey możesz uczynić niż ja pojąć mogę. *Ecce Deus magnus vincens scientiam nostram. Job. 36. Oto Bog wielki, który zwycięża umiętność naszą. A cożby to był za Bog, kto regoby mądrość, możność, opátzność w rządzeniu świata, nie przechodziła poięcia naszego? Sławny tego przykład iest o dwóch, z ktorych jeden uczony, że się przy śmierci z czártem o wierze dysputował, od niego przekonany, potępiony iest. A drugi prostak, gdy go przy śmierci czárt pytał iakby wierzył? a on zawsze odpowíadał że tak wierzę iako Kościół Święty, a Kościół tak wierzy iako ja: zwyciężył czártá, i zbawiony iest.**

Do tego zaś zachowania wiary, pomoże naprzód strzeć się konwersacyi z tymi, którzy wątpliwie albo bezpiecznie gadają o táemnicach wiary. Do tego czytać takie Księgi duchowne, z ktorych czytania, wiary się przymnaża iakie są przykłady Świętych. A obołwie prosić często Pána Boga o przymnożenie wiary, mówiąc: *Domine adauge nobis fidem. Luc. 17: Pánie przymnoz nam wiary. Credo Domine, adjuva incredulitatem meam: Wierzę Pánie w pomoż niedowiarstwo moje. Mar. 6 Pożyteczna też rzecz iest, takie myśli bluźnierskie, albo przeciwko wierze przychodzące, Ojcu duchownemu oznáymić o czym pisze przykład Climacus grad. 25. Ze ieden Mnich przez brzo cierpiął myśli bluźnierskie, a gdy ich ani przez poły, ani przez...*

mogł od sie  
paczy na z  
niego pátr  
chając się  
ko moie: c  
grzech tw  
wy on tak  
ca wy Cze

§ 6.  
do śmierci  
nasze rzę  
tego, że ci  
dojapra.  
Ewangelia  
ta iest ná  
rozumieja

O te  
4. Jaz ob  
żnych ble  
dem de Sol  
Exer. 5. c

O i

Sobriji  
Thes. 5.  
názitci z

Pon  
dzit usno  
mi i Bogi  
się nam i  
ufności te  
do zbrot  
szej duch  
żliwych

§ 1.

mogł od siebie odpędzić: czasu jednego spisał na karcie te myśli swoje, i poszedł na ziemię przed jednym Oycem duchownym, wstydząc się na niego patrzyć, oddał mu onę kartę: którą przeczytałszy starzec, uśmiechając się, i podniosszy onego brata, rzekł: Położ synu rękę twoją na oko moje: cogdy on uczynił, rzekł starzec: niech na szyi mojej synu, ten grzech twój będzie: a ty za nic sobie nie miej tych myśli: ktorými słowami on tak jest poślony, że go one myśli odpadły wprzód niż z celi starca wyszedł.

§ 6. Náostátek stárac się o to mamy, ábyśmy nie tylko zachowali aż do śmierci wiarę zupełną, ale żebyśmy z wiary żyli, wszystkie sprawy nasze rządząc nauką wiary. Na przykład, dajesz iátmużnę: czyni to dla tego, że cię Ewángelia uczy, iż *Błogosławieni miłosierdni, bo oni miłosierdzia dostąpią.* Czynisz post, albo iakie umartwienie, czyni to dla tego, że to Ewángelia záleca. Masz krzywdę od kogo, odpuszczay mu dla tego, bo tá jest nauka wiary naszej. I tak o inszych wszystkich sprawach naszych rozumiejąc. Tak bowiem będzie, że z wiary żyć będziemy.

Iákoż wiary żyć ma-  
my.

O tej materji pisze Buseus in *Veridat. v Fides.* Gaudier par. 4. c. 4. Jaz ob. Alvar. Tomo 2. lib. 3. par. 1. c. 3. Manna del Anima w różnych Meditacyach. Gaspar Druzb.. Tomo 2. in *Exerc. Mensis 9. Et ibidem de Solid. Virt. die 6. Confid. 17.* Vinc. Carafa. *Itiner. celi* par. 3. *Exerc. 5. cap. 1.*

## LEKCJA II.

O insey zbroi naszej, która jest ufność w Pánu Bogu.

*Sobrii sumus, induiti lorica m fidei & charitatis, & galeam spem salutis 1. Thes. 5.* Trzeźwi bądźmy, odziani zbroią wiary i miłości, i przyłbicą nádziei zbawienia.

Ponieważ Syn Boży stawszy się człowiekiem, wielką w nas wzburzył ufność w Bogu, kiedy oraz stał się Posrednikiem naszym, między nami i Bogiem, i Prokuratorem u Boga Oycy spraw naszych, a do tego stał się nam i Przewodnikiem, i Drogą do żywota wiecznego: dla tego o tej ufności teraz mowmy: zwłaszcza że tá ufność iáko tu mowi S. Páweł, do zbroi naszej należy: bo jest przyłbicą iákąś, która nátey wojnie naszej duchowney broni głowy naszej od frańkowi od myśli trwożliwych.

§ 1. ufność mało co się różni od nádziei; bo nic inszego nie jest tylko



Co jest tylko sfolbiwa nadzieia, i mocniejsza w Panu Bogu, o dobrach przyszłych  
 ta ufność obiecanych od Boga. Jest ta cnota Theologiczna, która srodek trzyma  
 i na między wiarą i miłością; bo osadza się i gruntuje na wierze o Boskiey  
 czy n się osadza, dobroci, iego obietnicach, a oraz prowadzi nas i przyprowadza do miłości  
 Pana Boga. Przyczyna zaś która nas ma pobudzać do tej ufności jest  
 Boska wszechmocność, umiejętność iego nieskończona, dobroć, i wier-  
 ność nieomylna w zachowaniu swoich obietnic. Dla tego bowiem spo-  
 dziewamy się od Boga dobr przyszłych, że on będąc wszechmocny, może  
 ie nam dać: że jest nieskończenie umiętny, widzi niedostatek i nędzę  
 naszą, dla której ich potrzebujemy: że jest nieskończenie dobry i miło-  
 śerny, chce nas ratować w potrzebach naszych, i chce dać nam te dobra,  
 których potrzebujemy: a naostatek że jest wierny w obietnicach swoich,  
 pewnie da nam te dobra, które obiecał nam dać w Piśmie S. Ztąd na-  
 dzieia ta ma być pewna i mocna nadszyszytko, ile z Pana Boga jest; bo  
 się osadza na wierze nieomyślny, i na Boskiey dobroci, i iego obietni-  
 cach. Przeto ią S. Paweł Hebr. 6. zowie *Anchoram animae firmam ac*  
*tutam. incedentem usque ad interiora velaminis, ubi Praecursor pro nobis introiit*  
*IESVS, secundum ordinem Melchisedech Pontifex factus in aeternum.* Ko-  
 rwić duszę mocną i bezpieczną postępującą aż do wnętrzości zaślonoey świą-  
 tyni, gdzie Przesłaniec za nas wszedł IEZUS, który najwyższym Biskupem stał  
 się według porządku Melchisedech. Zowie tę nadzieię korwicą, bo iako  
 okręć gdy stoi na korwicy, nie boi się nawalności morkich: tak i dusza  
 naszą jest bezpieczna od nawalności światła tego, gdy się wspiera tą na-  
 dzieię. Powiada przeto, że nadzieia postępuje do wnętrzoey zaślonoey  
 świątyni: bo nadzieia naszą nie kontentuje się oczekiwaniem dobr  
 doczesnych, ale ciągnie do wiecznego błogosławieństwa to jest, do  
 widzenia rzetelnego istoty Boskiey, które nam jest teraz zaślonięne, i-  
 ko świątynia była zaślonięna. Naostatek przydaie, że tam za nas wszedł  
 P. IEZUS, to jest do nieba, i do błogosławieństwa wiecznego: aby dał  
 znać, że przez nadzieię mamy pewność do tego błogosławieństwa gdy-  
 żeśmy już tak iako dzierzawcy weszli w Chrystusie, który jest głową na-  
 szą. I ta przyczyna jest, czemu pismo Święte często zowie błogosławio-  
 nego człowieka, który ma nadzieię w Panu Bogu, bo ta nadzieia jest pe-  
 wna o otrzymaniu błogosławieństwa wiecznego, iakby jużśmy je osią-  
 gnęli: a to dla tego, że Bog będąc najwyższą możliwością, ma-  
 drością, i dobrocią, nie tylko może nam uczynić najwyższe dobra, nie  
 tylko umie, ale i chce. Nie tak jest błogosławiony, kto ma nadzieię w  
 ludziach, ale często jest nieszczęśliwy: bo ludzie rzadko chcą nam  
 dobrze uczynić: a ieżeli chcą, to nie umieją; ieżeli zaś umieją nam do

brze

brze uczynić, nie mogą. Dla czego mowi Prorok Jerem. 17: *Maledictus homo, qui confidit in homine, & ponit carnem brachium suum: Prekletý człowiek, który dufa człowiekowi, i cięło ma za ramię swoje. Benedictus vir qui confidit in Domino, & erit Dominus silucia ejus: Błogosławiony mąż który dufa w Pánu, i będzie Pan ufnością jego.*

Lubo iednak ufność naszą w Pánu Bogu ma być mocna i pewna, ile jest z Dobroci Boskiej, i z obietnic jego; przecież iednak ile jest z strony naszej dyspozycji, nie jest pewna, ale łączyć się ma z bojaźnią: bo uiając nadzieię o zbawieniu naszym, ponieważ Pan Bog nie chce abyśmy go do-  
rosli dosłapili bez dobrowolney naszej kooperacji, ábo bez zasług naszych, bac się mamy, ieżeli się przysposobiamy i przyłożemy do łaski Boskiej i ieżeli sobie do łaski Boskiej i do zbawienia nie przeszkodziemy. Dla tego nápowina Apostól, *abyśmy z bojaźnią i zedrżeniem zbawienie nasze sprawo-*  
*wali.* Phil. 2.

§ 2. Oprocz wszechmocności, mądrości, dobroci, i wierności Boskiej, ofadza się też ufność naszą na Chrystusie Zbawicielu naszym, i na zasługach jego nieskończenie godnych, i miłych Pánu Bogu. On bowiem jest Pośrednikiem między nami i Bogiem: iáko mowi Páweł S. i Tim. 2. *Stał się nam do Boga spracławieniem, poświęceniem naszym i odkupieniem.* 1. Cor. 1. i przez niego mamy przystęp przez wiarę do tej łaski w słowach i której zostaniemy, i szczęścimy się w nadziei chwale synów Boskich. Rom. 5. On jest który wystawia się za nami. Rom. 8. Dla czego tenże Apostól Chrystusa nazywa nadzieią naszą. I áprawdę, ieżeli nam Bog dał Syna swego, iákoż nam z nim nie da wszystkiego: *Plus est quod fecit, quam quod promisit: si quod plus tenemus, quod minus speramus: Więc dla nas Bog uczynił, dając nam Syna swego, niż to nam obiecał, to jest chwałę wieczną: ieżeli tedy mamy co jest większego, spodziewamy się tego co jest mniejszego.* Po Chrystusie zaś nadzieię naszą pokładamy w przyczynie Najświętszey Panny, i Świętych Bożych: ale inákszym, niższym sposobem niż w Bogu; bo nie mamy w nich nadziei iáko w dawcach dobr, których się spodziewamy: ale tylko dla tego w nich mamy nadzieię, że spodziewamy się że nas ratować będą przyczynami swemi u Pána Boga. A lubo i Chrystus przyczynia się też za nami do Boga: przecież inákszym i zacniejszym to sposobem odprawuie: bo Chrystus przyczynia się za nami z godności zasług swoich, które moc i wagę mają nie-  
skończoną same z siebie: á Najświętsza Panna i Święci przyczyniają się za nami z godności swoich zasług, które wagę mają z zasług Chrystusowych. W czym nic się nie uymuie godności Chrystusowej, ale się przyczynia iey gdy z zasług Chrystusowych pochodzi godność modlitwy Świętych. A że w tey mierze po Chrystusie jest naybárziej skuteczna  
przyczyna

Iáko tá  
ufność  
wspiera  
się na za-  
sługach  
Chrystu-  
sowych i  
na przy-  
czynach  
Świę-  
tych.



przyczyna Mátki Boskiej za nami; dla tego iá Kościół zowie *Nádzieią naszą*, iáko iá też i S. Páweł 1. Theś. 2. Chrześciani od siebie nawrócone zowie *nádzieią, weselem, i koroną swoją*. Tóć Błazanie mówi S. Auguśtyn: że Mátká Boska iest *Spes unica peccatorum*: Iedyna nádzieia grzesznych.

§ 3. Ten tedy iest fundáment nádziei nászej, ná którym się oná ośadza. A ktorýchże się dobr spodziewamy przez nią? Odpowiadám że przez ufność naszą w Pánu Bogu przednieyszym sposobem spodziewamy się żywota wiecznego i błogostáwienstwa także i tych dobr ábo szkod-kow bez ktorých żywota wiecznego dostápić nie możemy; iákie iest od Bogá puszczanie grzechow, łáská uspráwiedliwáiąca nas, ábo przyiaźń Boska, enoty też ná duszę naszą od Pána Bogá wlane, i łáski uczynkowe, to iest pomagájące nam do urzynkow dobrych nádrprzyrodzonych. O dobrá doczesne iáko prosimy w Pacierzu Pána Bogá, tak też możemy się ich spodziewać: ále nie tak przednim sposobem, i tylko ile nam pomagáią do tego, ábyśmy służyli Pánu Bogu, i zbáwienie nasze spráwowali.

§ 4. Tak opísawszy ufność naszą w Pánu Bogu, obaczmy ktoré pożytki i skutki w nas oná spráwuje. Pierwszy iey pożytek iest, że spráwuje w nas wielką radość i pociechę. Bo tak mówi Apostół Rom. 12. *Spes gaudentes*; Nádzieia raduájący się. I znowu Hebr. 6: *Fortissimum habemus solatium*, qui confugimus ad tenendam propositam spem: Bárzo mocną mamy pociechę, ktorzy uśaliłmy się do zachowánia záłożoney nádziei. I Psálmista mówi: Niech się weselą, ktorzy mają nádzieię w tobie Pánie. Ps. 5 Dla tego nádzieia zowie się drogą perłą *Gemma gratissima expectatio prestolantis*. Perła wdzięczna oczekiwánia czekájącego. Prov. 15. I tak ufność w Pánu Bogu uśmierza wszelkie złe frásunki, i troskliwe myśli. Dwoiáki bowiem iest frásunek: jeden nic inszego nie iest tylko pilne stáranie się o rzecz iáką: á drugi frásunek iest, kiedy to pilne stáranie łączy się z niepokoiem wnétrznym, i zamieszánieniem. Ten drugi frásunek gáni Pismo święte; iáko gáni Chryśtus frásunek w stáraníu się o bogactwa, ktore do ciernia przytównał Mat. 13; także frásunek o iedzenie i odzienie Mar. 8. i S. Páweł gáni frásunek w małżeństwie o upodobanie się mężowi 1. Cor 7. Náwet i w usługách swoich Pan gáni Márcie frásunek; iáko i w szkрупulatách tenże frásunek iest godzien nagány. Przyczyna tego iest, że te złe frásunki są znakiem, iż kto nie ma ufności w Panu Bogu: bo gdybyś iá miał, tedybyś się spuszczał ná Pána Bogá ktory zawśze czyni co iest lepszego, i mówiłbyś: *Dominus sollicitus est mei*, Psal. 39: Pan się frásuje o mnie; i wszystkie frásunki rzuciłbyś ná niego ponieważ on ma o nas stáranie, iáko upomina S. Piétr. 1. Piétr. 3. Pierwszy zaś frásunek, to iest pilne stáranie się o to, iest dobry, i zaleca go Pismo święte, iáko gdy mówi

Páweł

Paweł S. 1. Cor. 8: *In omnibus abundatis fide, & sermone, & scientia & omni sollicitudine: We wszystkich obfitujecie wiara, i mowa i umiencoscia, i wszelka pilnoscia* I o sobie mowi Colof. 2. Ch. 4. *abyście wiedzieli tak, jak fraszliwosc mam okolo was.* I znou upomina Rom. *Bądźcie sollicitudine non pigri, fraszliwoscia nie leniwi.* I Eph. 4: *Solicite servare unitatem spiritus in vinculo pacis: Bądźcie fraszliwi, abyście chowali sednosc ducha, w związku pokoju* I Pan Bog upomina Deut. 4: *Custodite solcite animas vestras: Strzeżcie z pilnoscia dusz waszych.* I Prorok Mich. *Indicabo tibi o homo, quid sit bonum &c: Solcite ambulare cum Deo tuo: Pokazę ci o człowieku co jest dobrego: z pilnoscia chodź z Bogiem twoim.* Ale taki fraszunek stać może z ufnoscia w Bogu; i o wszem ufnosc rodzi taki fraszunek: bo iako należy do Pana Boga ratować cię w potrzebach twoich, czego się spodziewa ufnosc: tak też należy do ciebie zażywać środków przyzwoitych do otrzymywania konca. Żebyć Pan Bog pomagał, nie czyniąc cudow; i to należy do pilnosc. Na którą naukę, pamiętać mają ci, ktorych bojaźni trapią, i wątpliwosci ozbawieniu, czy są przeznaczeni do nieba, czy im Pan Bog grzechy odpuszcil, czy ich przy śmierci nie opuści. Takowi mają się pilnie starać, aby stuzyli doskonale Panu Bogu, aby się szczerze wypowiadali, aby czynili co z nich jest: a to czyniac, mają się cieszyć z ufnoscia w Panu Bogu, spuściwszy się na iego Oycowską opatrznosc, a nie trapiąc się ustawicznie niepotrzebnymi myślami. Tak upomina Apostoł Timotheusz z Tim. 2: *Solicite cura te ipsum probabilem exhibere Deo: Wsilnie staraj się, abyś się uczynił dowodnie przyjemnym Bogu: nie mowi pewnie przyjemnym, ale tylko dowodnie przyjemnym, bo o tej pewnosc bez objawienia Boskiego trudno wiedzieć.*

§ 5. Drugi pożytek ufnosci jest wzgarda dobr ziemskich i doczesnych. Bo iako Krolewic, który się spodziewa mieszkać w pałacu, nie dba o chałupkę wieśniaka: iako kto się spodziewa chodź w złotogłowie, niedba o siermięgę: iako kto się spodziewa bażantow, niedba o kapustę: tak kto się spodziewa nieba i dobr wiecznych, niedba o ziemię i o dobr doczesne. To wyrażil Psalmista, kiedy mowi Psal. 39: *Beatus vir, cuius est nomen Domini spes ejus, & non respexit in vanitates & insanas falsas: Błogosławiony mąż, ktorego jest nadzieia imię Pańskie, i nie wezrzal na próżnosc i szaleństwo satczywe.* Gdzie wspomina Prorok dwójakie dobr doczesne. Jedne są, ktorych możemy bez grzechu zażywać: iakie są bańkiety, stroje, rekreacye: i te dobr są próżnosc: bo nie są gruntowne iako o nich mowi Jeremiaśz cap. 16: *Vere mendacium possederunt Patres nostris: vanitatem, qua eis non profuit* Prawdziwie kłamstwo osiągli Oycowie nasi próżnosc, która im nie pomogła. Drugie zaś są dobr, ktorych zażywać nie

Drug  
pożytek  
wzgarda  
dobr  
ziem-  
skich.



możemy bez grzechu, i jakie są zylki uciechy zakazane. i te dobra nie tylko są próżnością, ale są szaleństwem: bo które może być większe głupstwo, iako kochać się w tych dobrach przemijających które mają się odmienić w męki piekielne nieskończone? I dla tego o tych mówi mędrzec Sap. 14: *Dum letantur, insaniunt: Gdy się weselą, szaleją.* Zowią się zaś te dobra szaleństwem fałszywym: bo te dobra zdradzają swoją obłudnością wielu ludzi, którzy o tych dobrach rozumieją że są dobrą prawdziwą: iako miedź jest złoto fałszywe, bo niektórym ludziom zda się być złotem. Mowi tedy Psalmista: że człowiek mający ufność w Bogu, na te dobra światowe ani weyrzec nie chce, żeby nie był oszukany: a dopieroż się w nich nie kocha.

Trzeci  
pożytek  
męstwo.

§ 6. Trzeci pożytek jest, że nam ta ufność dodaie sercá i męstwa, abyśmy wiele robili i cierpieli. O czym mowi Prorok Jsaí 40: *Qui sperant in Domino mutabunt fortitudinem, assumunt pennas sicut aquile, eurrent, & non laborabunt, ambulabunt, & non deficient: Ktorzy nadzieię mają w Panu: odmienią męstwo, przybiorą sobie skrzydła iako orły: pobieży, a nie będą pracowali: polewą, a nie ustąną.* Bo iako kupca nadzieia zysku, iako oracza nadzieia urodzaju, iako żołnierz nadzieia sławy, pobudza do wielu prac, i znoszenia przykrości: tak nadzieia dobr wiecznych pobudza sprawiedliwego do tego, aby różne prace podejmował, i przeciwności cierpliwie znosił. Abowiem on mowi z S. Półtem. 2. Tim. 1: *Patior sed non confundor: scio enim cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum servare in illum diem: Cierpię, ale się nie mieszam: wiem bowiem komu uwierzyłem, i pewien jestem tego, że może złożony skarb mój dochować na on ostatni dzień.* To jest: gdy cierpię, gdy pracuję, nie tracę sercá, nie dam się mieszać myślom, które mi przychodzą, że nie wiem czym przeznaczony do niebá, czy mię Pan Bog nie porzuci, czy mi da łaskę wytrwania aż do końca: nie mieszam się temi myślami: bo wiem przez wiarę, że Pan mój któremu służę, jest wierny, jest dobrotny, jest miłośniwy: a zátym choć nie mam objawienia o zbawieniu moim, pewniem tego z ufności, że te moje utrapienia, te moje prace, którem ja złożył na ręce jego, iako skarb mój, dochowa ich aż na dzień ostatni sądu swego, i w ten czas będzie mi płacił. Nie zginie mi tam i jedna kroplá nie tylko krwi dla Boga wylanej, ale ani jedna kroplá potu, ani jeden włos dla niego wyrwany, iako on powiedział Luc. 21, że *ieden włos z głowy waszej nie zginie: bo in manibus ejus sortes mee* Psal. 30: *w rękach tego prowadzenie moje i szczęście moje.*

§ 7. Czwarty pożytek ufności w Panu Bogu jest, że taki człowiek nie spuszcza się na roztropność swoją, ani na siły swoje, ale we wszystkich sprá-

sprawach swoich ucieka się do Pana Boga: iako dziecię ktore chodząc nie umie, co stąpi, woła na matkę aby go za rękę trzymała, i prowadziła. Tak każdego znas upomina Mędrzec Prov. 3. *Habe fiduciam in Domino* Tę otę corde tuo. *Et non innitaris prudentia tua: Mieg ufność w Panu z całego serca a nie uspięras się na rostopności twoiey.* Mowi: Nie wspieraj się na rostopności twoiey, choć całego serca masz ufność w Panu Bogu. Bo nie zażyczył się P. Bog abyś nie miał zażywać rozumu i rostopności, ale tylko nie chce abyś się wspierał na rostopności twoiey. Bo gdybyś się tylko opierał na Pana Boga, a nie radził się rozumu twego co masz czynić, byłaby to nierozumność, nie ufność w Panu Bogu, ktoremu tak się nie podobają nierozumni, albo bezrozumni, iako i ci ktorzy nie ufają w jego opatrności. Bo nierozumni chcą nieiako obligować Pana Boga żeby uczął ich, rządząc ich bez ich rady: Ci zaś ktorzy nie ufają Boskiey opatrności, ale tylko swoiey mądrości, niechcą być obligowani Panu Bogu, iakoby nie potrzebowali od niego pomocy: Trzeba tedy i mieć ufność w Bogu z całego serca, to jest, aby tak ufność serce twoie zapręgnęła, żeby tam boiaźni mieysca nie było: ale przy tym trzeba wzdług rozumu i rostopności wszystko czynić: lubo nie trzeba się spuszczać na tę rostopność naszą: bo jest omylna, i nie może obaczyć wszystkich przyszłych przypadków: a choćby je też przeżywała, nie może im zabieżyć. Zaczynam *Prudentia tua pone modum: Rostropność twoię miarkuj, upomina Duch S. Prov. 24.*

§. 3. Te są pożytki, ktore pochodzą z ufności ku Bogu. Zeby zaś była ta ufność doskonała i skuteczna, tych kondycji potrzebuie. Najprzód ma być pewna ile patrzy na Boga ubłogosławiającego. i pomagającego, mówiąc z Apostołem, 2. Tim. 1. *Certus sum, quia potens est depositum meum servare in illum diem iustus iudex: Pewien jestem, że można jest skarbu mego dochować na dzień ostatni, Sędzia sprawiedliwy.* Ale oraz ma być boiaźliwa, patrząc na nieudolność sił swoich.

Ma też być wspaniała, a oraz pokorna. Wspaniała, mówiąc z Apostołem: *Wszystko mogę w Bogu który mię umacnia.* Philip. 4: ale oraz mówiąc: *Nie możemy z nas nic, ile z nas.* 2. Cor. 3. Jako o Abrahamie mowi tenże Rom. 4: *že in spem contra spem credidit: W nadzieię przeciwko nadziei uwierzył: to jest, in spem gratia contra spem natura, w nadzieię łaski przeciwko nadziei przyrodzenia.*

Do tego ma być gwałtowną: bo wysokich i trudnych rzeczy się spodziewa, zátym z wielkim usiłowaniem ma się piąć do nich: iako gdy kto na wysoką a przykrą wstępie górę, ma sobie gwałt czynić.

Naoftatek ma być cierpliwa, a oraz wesoła. Bo iako mowi S. Páweł Rom,

Czwartę pożytek ufności do Boga.

Kondycje doskonałej nadziei



Rom. 8. *Quod speramus, per patientiam operamur: Czego się spodziewamy, tego się przez cierpliwość dorabiamy: ale oraz mamy być spe gaudentes: Cieszyć się pewną nadzieią.*

§ 9. Przydam tu niektóre o tey cności przykłady, z których się pokazuje, iako się mamy sprawować, gdy na nas przypadają pokusy przeciwko nadziei w Pana Bogu. Świadczy o iednym Thomas à Kempis l. 1. de imit. c. 25: że gdy bojąc się o zbawienie swoje, raz w Kościele iednym padłszy przed ołtarzem na modlitwę, mówił: *Ogdybym wiedział, czy wyrwam w tásce Boskiej: usłyszal wewnątrz Boską odpowiedź: Gdybyś to wiedział, co byś chciał w ten czas czynić? Więc też teraz czyn. I tak pocieszony, spuścił się na wolą Boską, i ustąpiła ona myśl troskliwą. Drugiemu Zakonnikowi pokazał się czart w osobie Anioła światłości, oznajmując mu imieniem Boskim, że miał być potępiony, a zátym że już dobre uczynki jego nic mu nie miały być pożyteczne: na to odpowiedział on Zakonnik: *Niech będzie Bog błogosławiony: przecię nie będę rozpaczal, ale pokuty więcej tak długo przyczynić będę, aż miłosierdzie znajdę u Boga. Tą resolucyą umocniony, poznał potym, że to była pokusa czartowika, nie obciążenie Boskie. Ludolph. de vita Christi. Inszy Zakonnik gdy miał podobną od czarta pokusę, odpowiedział: *Ponieważ będę potępiony, i w piekle nie będę na wieki miłował Pana Boga, więc go teraz pokłżę, chcę iak najwięcej miłować. Doktor Taulerus raz spytany, Co byś czynił gdyby Cię Bog chciał potępić? odpowiedział: *obimá barkami, miłości, i pokory, ugiłbym się mocno Pana Boga, i kłisząc go, przymusiłbym go, aby zemną do piekła spąpił: a tak piekło stałoby mi się rájem. Vincent. Carafa in Itinerar. die 5. Tit. 2.****

Więcey o tey materji ma Dux peccat. Granat. lib. 1. par. 2. c. 18. Jacob. Alvarez Tomo 2. l. 3. p. 1. c. 4 & lib. 3. c. 45. Roderic. p. 1. Tract. 8 c. 10. & 11. Buseus in Virid. v. Spes. Gaspar Druzb. Tomo 2. in Exero: Mens. 9. Et de Solid. Vir. die 6 Confid. 17. Vincent. Carafa Itin. celi par. 3. Exero. s. c. 2.

**Puštyni Bogomyślney.**

# LEKCYA I.

O Cichości albo Łaskawości.

§ 1. Cichość albo Łaskawość jest cnota, która miarkuje gniew, aby się człowiek nie gniewał tylko na kogo trzeba, za co trzeba, iako Cnota trzeba, którego czasu trzeba się gniewać, według nauki Arystotelesa. *Ethic. 5. S. Tomasz 2. 2. q. 157.* Zgad nie jest cnotą cichości, nigdy się nie gniewać; i owszem kto się nigdy nie gniewa kiedy trzeba, tego musimy zowieć także Filozof, i nieczułym: a S. Chryzostom *conc. 3. in Mat. 131.* takiego zowie gnuśnym, ospałym, i umarłemu podobnym. Czego dać także przykład ten S. Doktor. i S. Basilus in *Constit. c. 14* na Mojżeszu, o którym powiada Pismo S. że był najcięższym między ludźmi, a przecież kiedy Izraelitowie na puszczy ulali sobie złotego cielca, tak się rozgniewał, że rzucił o ziemię tablice przykazania Bożego, i pokruszył je. a cielca złotego spalił, i na proch stał, który w wodę wrzucił: włożył, kazał pić Izraelitom. Naostatek kazał Lewitom trzy tysiące ludzi, iako niektóre Biblie mają, albo iako inſze piſzą, dwadzieścia i trzy tysięcy, zabijać, iako czytamy *Exod. 32.* I znowu *Num. 25.* za nieczystość i bałwochwalstwo, kazał Sędziom zabić lud Izraelſki z którego na ten czas zgineło dwadzieścia cztery tysiące. Więć i o ſamym Chryſtusie czytamy, że Faryzeuszom gniew pokazał, gdy iako ſwiadczy Marek S. *cap. 3: Circumſpexit eos cum ira: Wyrzucił na nich z gniewem: bo tego trzeba było.* Tak to gniew kiedy jest potrzebny, może ſtać z cichością,

No.



Nawet nie gniewać się kiedy, i komu, i za co trzeba, może być grzechem ciejszym, i przyczyną, potępienia. Co chciał dać znać Dawid, kiedy mówi, Psal. 48 o niektórych: *Sicut oves in inferno positi sunt, mors depascet eos*: *Jako owce w piekle położeni są, śmierć ich trawić będzie*: aby się pokazało, że nie tylko gniewliwe niedźwiedzie, ale i ciche owce Bog piekłem karze, to jest i te ludzie, którzy się nie gniewają w ten czas, kiedy o zniewagę Boską gniewać się do nich należy.

Należy tedy ta cnota na tym, aby kto miał łaconość poskromić według rozumu, gdy gniew powstaie na tych, którzy nas obrażili, albo obrażają, albo mają obrazić. Gniew bowiem zowie się *Satellitum rationis*, iakoby *Halsbarnnik* dany od natury rozumowi, na obronę człowiekowi, przeto ma go zażywać rozum iako instrumentu cnoty, i nim rządzić, żeby nie pánował, ale żeby był podległy rozumowi. I tak trzy są Akty tej cnoty. Pierwszy jest, rządzić wewnętrznym wzruszeniem gniewu, aby gorzkością swoją nie zepsował słodkości pokoju wewnętrznego. Drugi jest, w ten czas miarkować ułożenie ciała na twarzy, na czele na oczach na rękach, nie woltać, nie strożać się, nie rzucić. Trzeci jest, według rozumu karać występki, do kogo to należy, żeby karanie było przyzwoite występki, i nie nad wymiar, ale raczy *citra condignum*: a przy tym oraz zachowując serce nasze pogodne iako niebo, aby nie było zamurzone, i pomieszane ziemskimi turbacjami waporem; a żeby nie wchodził gniew do sekretnego pokoju serca, ale żeby zostawał z dworu, na samej niższej części duszy, i ztamtąd pomagał woli według rozporządzenia rozumu. Ta zaś łaconość miarkująca gniew, może pochodzić ze trzech przyczyn. Naprzód z światła samego przyrodzonego, które pokazuje szpetność gniewu, i nieporządek, kiedy jest przeciwko rozumowi. I ta cnota nie jest Chrześcijańska, ale Filozofska: bo i poganie Filozofowie tłumili w sobie gniew, dla szpetności jego. Może też ta łaconość w miarkowaniu gniewu pochodzić z wiary, to jest ząd, że chcemy słuchać Chrystusa, który zakazał się w Ewangelii gniewać i mścić: i ta cnota jest Chrześcijańska; ale pospolita dobrym Chrześcianom. Następnie może to pochodzić z wielkiej miłości ku Panu Bogu, która nas pobudza, abyśmy wszystkie krzywdy mile ponosili dla Boga: i ta cnota jest nie tylko Chrześcijańska ale Heroiczna, to jest od ważnym Rycerzom Chrystusowym

Tá cnota własna.

§ 2. Tę tedy cnotę wtorą, a osobliwie trzecią cichość, zaleca nam Chry- us w Ewangelii, iakosmy widzieli w przeszłej Medytacyi. Tej się każe od siebie uczyć: tę kładzie między błogosławieństwami, i obiecuje za nią ziemscy żyjących, to jest niebo. Jakoż cichość była osobliwie

wła.

własną cnotą Chrystusową. Dlaczego ten mętytuł dać Duch S: Oto Krol cwoy przychodzi do ciebie cichy Mat. 21. Dla tey też cnoty i Jan S. Chrzciel, i drugi Jan S. w objawieniu swoim, zowie go barankiem. Więci Paweł S. 2. Cor. 10. gdy zaklina Chrzęściány na cichość Chrystusową, pokazuje, że te dwie cnoty osobliwym sposobem iemu były własne. I znowu 2 Cor. 12. mowi: Chętnie będę się szczyć w niemocach moich, żeby we mnie mieszkała cnota Chrystusowa. Gdzie cnotą Chrystusową nazywa cichość i pokorę; bo te dwie cnoty naywięcey były zalecone od Chrystusa, i naywięcey w sprawach iego wydawały się, iako on o sobie mowi: *Vozcie się odemnie, bom cichy i pokornego serca.* I tak mowi tam S. Paweł, że iego słabości, to jest pokusy, które cierpiał, chowały w nim gruntowały te dwie cnoty Chrystusowe, to jest pokora i cichość, a to dlatego; bo widząc te pokusy, gardził sobą: a pamiętając, że sam był podległy pokusom, z drugimi łaskawie się obchodził. Więci to nas naprzod ma zachęcać do tey cnoty, że była osobliwie własna Chrystusowi. Ale niemniej nas mają doniey zachęcać skutki zacne, które sprawuje ta cnota.

§ 3. Pierwszy skutek iey jest: że jest znakiem przeznaczenia do nieba, iako naucza P. JEZUS Mat. 5. *Błogosławieni cizzi, bo oni osiągną ziemię, to jest, nie ziemię umierających, ale ziemię żyjących w niebie,* iako rozumie S. Augustyn, i Basilius, Hieronim, Ambroży. To zaś sprawuje cichość dla dwóch przyczyn: naprzod dla tego, że nas czyni podobnym Chrystusowi, które podobieństwo z Chrystusem jest znakiem przeznaczenia naszego, według tego, co mowi S. Paweł Rom. 8: *Ze Bog przeznaczył i przeznaczył tych, którzy są podobni obrazowi Syna iego.* Do tego, że cnota zachowuje od wielu grzechow, gdy zwycięża gniew, który jest początkiem wielu grzechow: Bo mowi Duch S. Prov. 19: *Qui ad indignandum facilis est, erit ad peccandum proclivior.* Kto jest łacny do gniewu, będzie i do grzechow skłonny, to jest do swarów, do przekleństw, do obmow, do nienawiści, do znieważania, do zaboystw &c. Przeto wszystkę światobliwość Moyżesza wierze iego, i cichości przypisuje Duch S. Eccl 45. gdy mowi: *Ze Bog in fide & lenitate ipsius sanctum fecit illum, & elegit eum ex omni carne.* W wierze i łaskawości iego uczynił go Świętym, i wybrał go sobie ze wszystkich ludzi. Zaczynam o tey cnoty mowi S. Basilius in Psal. 33. c 14. *Maxima omnium virtutum mansuetudo, eoq; in beatitudinum numerum relata est.* Naywiększa ze wszystkich cnot cichość, dlaczego w liczbę błogosławieństw poczytana.

Istotne  
ktem  
prze-  
znacze-  
nia do  
nieba.

§ 4. Drugi skutek cichości opisuje Duch S. Eccl. 10. kiedy tak każdego upomina: *Fili mi in mansuetudine serva animam tuam. & daili honorem secundum meritum suum.* Synu moy w cichości zachoway duszę twoją, a daj też



Zicho-  
wue  
honor  
duży  
należy  
ty.

część według godności ioy. 7. Ktore słowá uwazając P. Paulus Segneri in  
Manna 4. Julii, powiada ze honor ábo część ktora náleży duszy nászej,  
naprzód jest áby rozkázowáta námiętnościom swoim iáko Krolowa, á nie  
żeby im służyła iáko słuzebnicá, według tego co mówi P. Bog Geni: 4:  
Pod tobą będzie appetit ruy, i ty będziesz mu panował. Drugi ho or nale-  
żyty duszy nászej jest, że iá sobie więcey wáżemy niż wszystkie inle-  
doczesne dobrá, nád te wszystkie dobrá przekładając duszę, iáko tego go-  
dna jest. Trzeci náostátek honor i część należyta duszy nászej i-ist, tyc  
złączoną z Panem Bogiem, gdy często o nim myśli, często go miłuje. Z  
tego bowiem złączenia, duszá nászą naywiększey dostępie godności. Ze-  
by zaś ten trojáki honor i część miała duszá nászą, naywięcey do tego  
pomaga cichość: tá bowiem cnotá uśmierza w nas álterácy, ábo turbá-  
cye i zámieszánia, ktore gniew w nas burzą: ktore turbácy zácimiac  
rozum nász, spráwuia to naprzód że duszá nie pánuie nád swoimi ná-  
miętnościami. Spráwuia to, że często dobrá doczesne przekładamy nád  
duszę nászą. A náostátek te turbácy bárzo przeszkádzá duszy, áby się  
z Panem Bogiem nie łączyla przez częstą myśl o nim, i przez miłość iego.  
A zátym cichość jest naylepszym środkiem do tego, ábyśmy duszy ná-  
szej dawali ten honor, ktorego oná godná jest. I tak przez cichość zá-  
chowuiemy duszę nászą naprzód na tym krolowskim thronie, áby páno-  
wála nád námiętnościami. Zachowuiemy iá też w powinney stymie  
nád wszystkie dobrá doczesne, nie przedawájąc, i nie trácąc iey zá iákie  
dobro doczesne: náostátek zachowuiemy iá w feru nászym, złączoną z  
Panem Bogiem, nie dopuszczájąc áby się tam i sam błákáta po rzeczách  
stworzonych.

§ 5. Trzeci pożytek tey cnoty jest, że osobliwe u Pána Bogá zá-  
fluguie łáski, i fawory, ktore wylicza Psalmista S. Abowiem w Psálmie  
146 mowi *Suscipiens mansuetos Dominus: Ze Pan przyimie cichych.* Co o-  
sobliwie bywa przy śmierci, iáko tego doznał Moyzesz tá cnotą sławny,  
ktory umárt *in osculo Domini: W pocátowaniu Pańskim.* W Psálmie 34  
powiáda że osobliwym sposobem cichych rządzi i náucza P. Bog: *Diriget  
mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas: Będzie kierował cichych w rozsá-  
dku, będzie ich náuczał drog swoich.* W Psálmie 149: *Exaltavit mansuetos  
in salutem: Wywyższył cichych ná zbáwienie.* Więć i Mędrzec mówi  
Prov. 3: *Mansuetus dabit gratiam: Cichym da łáskę.* Przypádie S. Judith  
c. 9. w modlitwie swoiey do Pána Bogá: *Humilium & mansuetorum sem-  
per tibi placuit deprecatio.* Przeto Dawid gdy się modli do Pána Bogá Psal.  
131 tę swoię cnotę kładzie mu przed oczy, mówiąc: *Pamiętaj Pánie ná  
Dawidá, i ná wszeláką cichość iego.* Przyczyna zaś tego, czemu Pan Bog  
taká

Iáko tá  
cnotá  
miła  
Pánu  
Bogu:

taką miłość swoją oświadcza cięchym, jest tak: że iako naucza S. Chryzostom hom. 10 ia Epi ad Rom: ta cnota nas osobliwie czyni synami Bożymi i podobnymi Panu Bogu, któremu własna jest łaskawość. I dla tego iako uważa ten S. Doktor, w ten czas nam Pan JEZUS w Ewangelii obiecał, że będziemy synami Bożymi, kiedy będziemy dobrze czynili prześladownikom naszym, i za nich się modlili. *Nihil enim vicium Deo conformemq: facit, quemadmodum ista virtus: Bo nie bliskiego Bogu i podobnego nie czyni, iako ta cnota*, mowi S. Doktor.

§ 6. Do tego ta cnota sprawuje wielki pokoy ná duszy: iako przeciwny gniew sprawuje turbácyę, i zamieszánia. Dla tego mowi Dáwid w Psalmie 36: *Man/veti hereditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis: Ciszy osiągną ziemię, to jest ciáło swoje pánując nad nim, i nad iego námiętnościami, i cieszyć się będą w wielkości pokoju.* I Pan w Ewangelii powiedział Mat 11: *Wczcie się odemnie żem cichy i pokornego serca, a naydziecie odpoczynek душom waszym.*

§ 7. Dla tych tedy skutkow i pożytkow mamy się kochać w tey cnotie, która nas tak przyjemni Bogu i ludziom czyni. Dla czego upomina S. Jakub Apostoł, i zaraz dáie sposób nabycia tey cnoty. Jac. 1: *Sit autem omnis homo tardus ad iram: Niech będzie każdy człowiek leniwy do gniewu.* Mowi, każdy człowiek, áby się żaden choć z przyrodzenia bardzo choleryczny nie wymawiał od umartwienia się w gniewie. bo i Dawid, lubo był natury gorącej, á przecię tak łaskawie się obszedł z Sáulem nieprzyjacielem swoim, także z Semeim, który mu łáiał, i z Absalonem synem swoim, który go ná śmierć z woyskiem gonił. Do czego przy łasce Boskiej przyść możemy, naprzod co dzeń pilnie czyniąc ráchunek sumnienia ná powstájące w nas wzruszenia gniewu. Potym gdy ie poczuemy w sobie, czyniąc ákt przeciwny pokuty, ábo cierpliwości, ná przykład mówiąc: *Panie dla miłości twojej nie będę się gniewał: odpuszczam tę krzywdę, osiárnić ię zá grzechy moje.* Náostátek gdy gniew wybuchnie, kárząc się, żáłując, i żádając sobie iáką pokutę, á naybárdziej pzołząc Páná Boga o łaskę pomagájącą do zwyciężenia gniewu. Tak bowiem będzie, że powoli zá czásem złamiemy przyrodzenie gniewliwe, i nábędziemy cięhości. Do tego nie mowi tu S. Apostoł, żebyś się nie gniewał, ále żebyś był leniwy do gniewu. Bo gniewać się, jest to námiętność przyrodzona, która jest sama z siebie áni zła áni dobra, i może gniew być dobry, gdy go záżywamy według rozumu, kiedy, i iako, i ná kogo trzeba się gniewać, bo i Pan JEZUS gniewał się, kiedy uczyniłszy sobie bicz z powrozkow, ręką swoją wypchał z Kościoła tych, którzy w nim tárgi czynili: ále w ten czas gniew jest grzechem, kiedy jest przeciwko rozu-

Sprawy  
ie pokoy

wnę-  
trzny,

Iako  
gniew  
przeci-  
wny u-  
smier-  
zác.



mowi, to jest, gdy się kto gniewa na kogo, a nie trzeba się gniewać, abo więcej się gniewa niż trzeba, abo nie tego czasu, kiedy trzeba. I tak gniew jest to żołnierz dany rozumowi od Boga na obronę człowieka, i całej Boskiej. Jeżeli gniew słucha rozumu, i nie wojuje, aż mu rozum każe, dobry żołnierz: w ten czas zły, kiedy gąrdzi rozumem, i ordynansu jego nie słucha. A że gniew jest to żołnierz gorący, który gdy go na burwę zawoła rozum, łatwo się uniesie afiektem, i więcej domyśli się, niż mu rozum kazał. iako Joab Herman gdy mu kazał Dawid wojować przeciwko Absolonowi, takim jednak sposobem, aby go zwoiowańszy nie zabił: on więcej się domyślił, i trzy wlocznie w sercu Absalonowym utopił: dla tego, gniewu, iako żołnierza zapalczywego, nie często ma rozum władz na wojnę. Przeto mowi Apostoł: *Każdy człowiek niech będzie leniwy do gniewu.* Do tego gniew i w ten czas jest zły, kiedy nie czeka aż mu rozum każe wojować, iako Piotr w Ogroycu, rzekłszy: *Panie czy mamy być mieczem; nie czekając odpowiedzi Pańskiej, uciął ucho Malchusowi: dla tego kiedy się to trąfi, trzeba gniew zaraz hamować, tak iako Chrystus zaraz Piotra zahamował mowiąc: *Włóż miecz w pochwy: bo, inaczej gniew taki, grzechem będzie.**

Należytek nie mowi S. Jakub. iako mowił Salomon Eccl. 3: *Ne sis velox ad irascendum: Nie bądź prędki do gniewu; ale mowi: Bądź leniwy do gniewu.* Bo w starym testamencie nie tak doskonale był gniew zakazany, iako w nowym testamencie: ponieważ teraz po wcieleniu Syna Bózego mamy obfiterze łaski, które on nam wystużył, na zwyciężenie namiętności naszych. A do tego w starym testamencie było prawo bojaźni, były groźby i karania, gdzie była okazyja często zażywać gniewu w karaniu złych: a nowy testament jest prawo miłości, gdzie Apostołowie Jan i Jakub, gdy się uymuiąc o krzywdę Chrystusową, że go niechcieli przyjąć Samarytani, mowili: *Niech ogień spłazi z nieba, aby ich pożarł, zgromił ich o ren gniew Pan, mowiąc: Nie wiecie czyjego ducha jesteście: Syn człowieczy nie przyszedł trącić dusze, ale zbawić.* Luc 9: dając znać że już był oinął czas Eliasza, który na Rotmistrza, który go był przyszedł imać, kazał ogniu z nieba zstąpić. Więc teraz osobliwie w stanie łaski trzeba być leniwym do gniewu. Zaczynam rozumie żebyś po Chrześcijańsku sobie postępował, jeżeliś jest skwąpiły do gniewu, choć też słusznego, to jest kładąc grzechy: abowiem gorliwość jest gniew święty na grzechy: ale ma być i mężna, i oraz łagodna: iako była w Chrystusie, kiedy wyganiał z Kościoła tych którzy go gwałcili. Była i tam żarliwość mężna, bo otrzymała czego chciała: ale oraz była łagodna, bo rannych złoczyńców zgromił tylko Pan słowy, ale nie znieważył, nie ranił,

ranit, nie porwał się do miecza, ale tylko biczyk z powrozkow uczyni-  
wszy, postrążył ich, że uciekli z Kościoła. Taki ma być gniew i w ten  
czas, gdy się o honor Boski uymniemy. Tak te słowa S. Jakuba uważa  
P. Paulus Segneri in Manna 30 Octobr.

Przy:

klady

§ 9. Kończę tę mowę, przywodząc niektóre przykłady cichości.  
Oprocz cichości albo łaskawości Mojżesza, o którym mówi Piśmo: że był cichością.  
*mitissimus virorum, najłagodniejszy między ludźmi:* Sławna jest cichość  
Dawida, który gdy go Saul z trzema tysiącami ludzi gonił, aby go był  
zabił, a gdy go Dawid zastrął samego wiedney iaskini, mogąc go zabić,  
nie uczynił tego, tylko trochę szaty jego urznął, i tego żałując mówił:  
*Propitius sis mihi Dominus, ut non mittam manum in Christum Dominum: Niech-*  
*mi będzie Bog miłosierdy, abym nie podnieść ręki na Chrystusa Paskiego, t.*  
Reg. 24. Coś podobnego uczynił S. Jan Gwalbertus Opát: który bę-  
dąc jeszcze żołnierzem, gdy zaboycę, który mu był bratrą zabił niezbroy-  
nego, w sam wielki piątek, zbrojny i żołnierzami obśląpiony, w ciemney  
jedney ulicy potkał, a gdy zaboycę ramięm doścignawszy dla miłości  
Chrystusa ukrzyżowanego prosił o życie, łaskawie mu je dąrował Gwał-  
bertus: za co gdy zaraz potem do Kościoła bliskiego wstąpił, a Krzyż  
według zwyczaju wystawiony całował, widział że do niego Chrystus a  
Krucyfiką głowę miłą nakłonił.

Jakim zaś sposobem gniew zwyciężyć się może, ztych przykładów  
poznać. Po śmierci Placilla Cesarzowej, Theodozyns Cesarz wysta-  
wił icy obraz miedziany w Antyochii, który gdy lud obalił, rozgnie-  
wany Cesarz, posłał pułk żołnierzow na miasto, aby się był oney znie-  
wagi pomścić. Pustelnik tedy Mácdonius posłał dworzánów do Cesa-  
rza, że mu przeladając: aby pamiętał na to, że on nie tylko jest Cesarzem,  
ale też teyże natury z ludźmi sobie poddánymi, którzy że są na obraz Bo-  
ski stworzeni, ma Cesarz w nich respektować bázdziej na obraz Boski, ni-  
żeli na obraz miedziany Cesarzowej, żeby się Bog na nim nie zemścił  
krzywdy, uczynioney obrazowi swemu. Tą konzyderacją ubłagany  
Cesarz, krzywdę swoię miastu dąrował.  
Nicephor.

Gdy się raz S. Brigitta gniewem pomieszała, Pan JEZUS łagodnie  
ją strotował, mówiąc: Ja Stwarcą i Obiubieniec twoy cierpiatę bież-  
a ty nie mogłaś słowa ścierpieć. Ja stojąc przed Sędzią milczałem, i nie  
otworzyłem ust moich: a ty ostro odpowiadając, nązbyć gros podnio-  
śłaś. Bądzże tedy potym ostrażajęysza, a gdy kto cię do gniewu pobu-  
dzi, nie zaraz mow. aż gniew ułataie. *Bios: in mont.*

O tey materyi może się czytać: *Viudar. Busei p. Mansuetudo &*  
*Pauli.*



## LEKCJA II.

### O Pokorze.

*Omnes invicem humilitatem insinuate: Wszyscy wzajem pokorę zalecaj.*  
 1. Petr. 5. Otey cnoście mowiliśmy obszernie w Części 1. Theologii Duchowney w Rozdziale 7. Tu trochę więcej przydamy, aby materia czytania o tey cnoście była nadorędziu.

§ 1. Pokorę tak opisuje S. Bernard ep. 42: *Humilitas est contemptus propria excellentia: Pokorą jest wzgardzenie własney zacności.* A na innym mieyscu Tract. de Grad. humil. mowi: *Humilitas est virtus, quae bemo verissimam sui agnitionem sibi vilescit: Pokorą jest cnota, którą człowiek z prawdziwego siebie poznania, sobie tanieje.* S. Thomasz naucza 2. 2. qu. 161: *Co jest Pokorą.* że pokorą jest cnota, która nakłania nas do tego, abyśmy się poddawali, i podzucali Panu Bogu i bliźniemu. Do czego potrzebą w nas upatrować nasze niedoskonałości, które z nas mamy, a w bliźnim upatrować doskonałości, które on ma od Boga: nie stosując naszych doskonałości z doskonałościami bliźniego, ani naszych niedoskonałości z bliźniego niedoskonałościami. S. Bazyli qu. 198 powiada, że *Humilitas est depositio vani sensus, qui ab elatione vana de se destinationis proficitur: Pokorą jest złożenie próżnego mniemania, które z wyśokiego i próżnego o sobie rezamienienia pochodzi.* S. Augustyn in Psal: 33. con. 2. gdy się pyta: *Quid est esse humilem?* Co to jest być pokornym? odpowiada: *Non in se laudari: niechcieć w sobie być chwalonym, ale tylko w Panu Bogu, iako mowił Dawid: w Panu będzie chwalona dusza moja, i iako upomina S. Paweł 1. Cor. 10: Qui gloriatur, in Domino gloriatur: Kto się chępi, niech się w Bogu chępi.*

Ta cnota może być w myślach, w słowach, i uczynkach. W myślach pokorny często wystawia sobie podłość swoją i niedoskonałości, i dla nich gardzi sobą, i od drugich pragnie być wzgardzonym, a iez li mu przychodzi wielkie o sobie rozumienie, albo upodobanie sobie w sprawach swoich, zaraz to odrzuca, i nie daie takim myślom audienryi. W słowach zaś pokorny nie chwali siebie samego, ale chwali drugich, i chętnie Ruchą gdy kogo innego chwala: a kiedy przyjdzie do o sobie mówić, to nie sobie, ale Bogu przypisuje co dobrego było: iako mowił o sobie Paweł 1. Cor. 15. *Abundantius illis omnibus laboravi, non ego autem, sed*

sed gratia Dei mecum: Obficie nad innych wszystkich robiłem, ale nie ja, lecz łaska Boska zemną. Abo więc o swoich dobrych sprawach mówi, iako mówił Jozef Gen. 48: *Filij mei sunt, quos donavit mihi Deus* Synowie to są moi, których mi darował Bóg: abo iako mówił Dawid 25: *Dominus Deus prohibuit me, ne malum facerem tibi* Bóg mię zatrzymał, żem ci nie złego nie uczynił. Naościek w uczynkach pokorny, ebiera sobie ostatecznie miejsce zabawy, urząd, a drugim zacnieyszego ustępuie: nic nie czyni dla chwały ludzkiej: co dzień stara się, aby iaki akt uczynił upokorzenia siebie samego. Akty pokory cztery nazywa S. Thomasz. Pierwszy jest: *Spernere mundum*, Gądzić światem. Drugi: *Spernere nullum*: Nikim nie gądzić. Trzeci: *Spernere se se*: Gądzić sobą. Czwarty: *Spernere sperni*: Gądzić tym żem wzgądzony. S. Bonawentura de perf. Relig. c. 31. te akty pokory wylicza. 1. Poznać żem nic z siebie, i żem grzeszny 2. Mieć się za takiego. 3. Pragnąć aby mię za takiego miano. 4. Wstydzć się przed wszystkimi, upatrując w nich dary Boskie, a w sobie niedoskonałości. 5. Cierpieć wszystkie przeciwności wesóło, dla tego żem ich godzien.

§ 2. Na tym tedy zawisła Pokorą. Stopnie zaś pokory różne różni Oycowie Święci nazywają. S. Benedykt w Regule swojej nazywa stopniów 12, które też approbuie S. Thom. in 2. zdz. 1. jest: *Za-* Stopnie pokory, *wiżę się bać Pana Boga, i pamiętać na przykazania jego.* 2. rzeczą samą i uczynkami zachować to, co Pan mówi: *Nie przyszedłem czynić woli mojej, ale tego który mię posłał.* 3. Dla miłości Boskiej z wszelakim posłuszeństwem poddać się starszemu. 4. W posłuszeństwie cierpliwie znosić rzeczy i słowa przykre. 5. Skryte myśli i sprawy złe objawiać Starszemu. 6. Kontentować się tym co jest podłego i ostatecznego w Klasztorze, mając się za robotnika złego i niegodnego. 7. Mieć się za niższego i podległego nad wszystkich. 8. Nic nie czynić tylko co pospolita reguła abo abo przykłady starszych opisują. 9. Chować milczenie. 10. Nie śmiać się śmiać. 11. Nie głośno gadać, i nie wiele a siromnie co trzeba mówić. 12. Nie tylko w sercu mieć pokorę, ale i z wierzchnią znakami pokazywać, mając spuszczoną głowę, i oczy ku ziemi.

S. Anzelm in libro de similit. rachuje 7. stopniów pokory. 1. Znać się być podłym i wzgąrdy godnym. 2. To samo pokazywać. 3. Toż wyznawać. 4. Chcieć żeby to o mnie wiercono. 5. Cierpliwie znosić gdy to mówią drudzy o mnie. 6. Cierpieć, gdy mnie iako wzgąrdzonego traktują. 7. W tym się kochać.

S. Bernard in sententijs także 7. stopniów kładzie pokory. 1. Wyrzeczenie się rzeczy ziemskich za przykładem Apostołów. 2. Wyrze-

czenie



rzeczenie się sukien, iako Eliasz Jan S. 3. Robotą rączną, iako robił S. Páweł. 4. Miarkowanie w szczęściu, iako czynił Dawid Krol 5. Ciępliwość w rzeczach, przeciwnych, ná wzor Jobá i Tobiasza. &c

Glossa ordinaria in cap. 3. Matt. trzy stopnie pokory náznacza 1. Poddac się więkzemu, á nie przekładac się nád równego. 2. Poddac się równemu, á nie przekładac się nád mniejszego, 3. Poddac się mniejszemu.

P. Nicolaus Lancicius Tomo 1. Opusc. 8. z náuki S. Laurentii Justiniani siedm stopniow pokory obszernie opisuje, z ktorých te są przedmiejscze. 1. Znać się nád wszystkich nasygońszego. 2. Wyznawać przed drugimi násze grzechy i defekty. 3. Pragnąć, áby wszyscy o mnie złe rozumieli, i dla tego mnie nie chwalili, áni mnie nie wynosili, ále rączey tóną gárdzili, i mnie gánili. 4. Cieszyć się z nieślawy, z wzgársty, z porwárzy, z násmiewisk, i z tego wszystkiego co nas wzgárdzonymi czyni; á przeciwnym sposobem smućć się z pochwały, z czci, i z tego co nas u ludzi zacnymy czyni. 5. Rozumieć, że cokolwiek mi Pan Bog dobrego dáje, to nie dla moich modlitew, ábo zasług moich dáje, ále szczerzo z miłosierdzia swego, i dobroci swojej dáje. Te są stopnie pokory.

**Pokorá** § 3. Ná zachęcenie się do tey cnoty, przełożę tu iey niektóre za-  
cnotá cności z Pisma świętego, i z Oycow Świętych. Pierwsza zacność iey jest,  
náwyk- że, iako Pychá jest początkiem wszystkich grzechow: według tego co mówi  
kiza. Duch S. Eccl. 20: Initium omnis peccati superbia: tak też pokorá jest fundá-  
mentem wszystkich cnot. Tak mówi S. Cyprian de Nativ. Chr. Fun-  
damentum sanctitatis semper fuit humilitas, nec in celo sine potuit superba sublimi-  
tas: Fundamentum swiętobliwosci z áwse była pokorá, áni w niebie ostać się mo-  
gła pyśna wyniosłość. Tak i S. Ambroży in Psal. 118: Humilitas virtutum  
omnium caput est, quia totum velut quoddam nostrorum actuum fover corpus: Po-  
korá wszystkich cnot głowá jest, która iakoby iakies ciáto spraw nátych zachowuje.  
Tak i S. Hieronym ep. 4. ad Celantium: Nihil habeas humilitate praestantius  
nihil amabilius: haec est enim precipua conservatrix: & quasi custos quaedam virtu-  
tum: omńium: Nic zacniejszego nie miew nád pokorę, nic milszego: tá bowiem  
jest asobliwá zachowawcielská, ástrożem cnot wszystkich. Tak i S. Augustyn  
serm. 10. de verb. Dom: i S. Chryzostom hom. 35 in Gen wyraźnie  
pokorę fundamentem swiętobliwosci zowią. i S. Bernard ser. 36 in Cant.  
A S. Grzegorz lib. 23 moral. c. 13. powiáda: że jest Magistra omnium má-  
gerque virtutum: Náuczycielką i matką wszystkich cnot. Do tego pychá jest  
grzech náwykšzy: bo mówi o niey S. Ambroży ser. 7. in Psalm. 118: Ma-  
ximum peccatum in homine superbia est quandoquidem inde manans nostri origo  
felicitati: Náwykšzy wczółwieku grzech jest pychá, ponieważ z tąd wypłynęł

naszego początek grzechu. Toż mowi S. Chryzost. hom. 4. ad pop. Antioch: *Nullum malum par elationi, qua hominem reddit demonem: Zadno złe nie test wne wyniosłości, która człowieka czártem czyni.* I S. Augustyn lib. 2: contra Academ c. 8: *Superbia vitio nihil immanius: Nád występpek pychy nie sprosniejszego.* A przeciwnym sposobem, pokorá jest cnorá naywiększa: bo o niey mowi Cypryan S. de Virg. velan: *Nihil est Deo carius humilitate, nihil acceptius modestia: Nic nie mász Bogu milszego nád pokorę, nie przyjemniejszego, nád skromność.*

§ 4. Druga zacność ztąd pochodzi tey cnory, że Pan Bog iáko się naybárziefy kocha w pokornych, i ich łáskámi łwem i nádáie. Tak mowi S. Jakub cap 4: *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam: Bog pysznym się sprzeciwia, á pokornym dáie łáskę.* I słusznie Bog się sprzeciwia pyżnym: bo iáko sprzeciwiamy się tyan, ktorzy nam chcą co nászego wziąć nieśluszenie, to jest, ábo sławę, ábo honor, ábo fortunę, ábo życie: tak też Bog zawsze się sprzeciwia pysznym. bo oni przypiluiąc sobie chwałę, która jest rzecz włásna Bogu, (iáko on mowi przez Proroka Jsa. 42: *Cbwały moey nikomu nie dam,*) chcą Pánu Bogu wydrzeć, ábo ukráść co iego jest. O iáko wielkim jesteś złodzieiem, kiedy ábo dla mądrości, ábo dla cnory wynosisz się, mász w sobie upodobanie, i drugi mi gárłżisz! A za to nie dar Boski? *A co mász, czego bys od Boga nie wziął? á ieżeliś wziął, czemu się szczyłisz iáko bys nie wziął?* pyta Apostoł 1. Cor. 4. Prawdá że i ty do spraw dobrych pomagasz, i wespoł z Pánem Bogiem ie czynisz: ále i to samo twoie pomaganie, i wespoł robienie, mász od Pána Boga, bo iáko mowi tenże Apostoł: *Deus est, qui operatur in nobis velle & perficere Philip. 2. Bog spráwuje w nas samo chcenie násze, i dokończenie spráwy.* A tak iáko lubo ciáło twoie oraz z duszą spráwuje to, że widzisz, że gadasz, że chodzisz, á przecież byłbyś głupi, gdybyś te spráwy ciáłu przypisował, nie duży, która rządzí ciátem: tak też náder głupi jesteś, gdy dobre uczynki twoie sobie przypisujesz, nie Bogu, bez ktorego łáski, wola twoia tak wiele może co dobrego czynić, iáko ciáło bez duszy.

Więc uważając te słowá Apostolskie, woła S. Hieron. ep. 45. ad Anton: *Vide frater, quale malum sit, quod adversarium habet Deum; Pátrz bráćie, iáko to złá rzecz jest pychá, która samego Boga ma sobie przeciwniká.* Jáko zaś Bog słusznie się sprzeciwia pyżnym, tak słusznie dáie łáskę pokornym: bo łáská Boska jest to droga perłá, którą Pan Bog w dobre ręce dáie, kiedy iá pokornym dáie, bo oni są wierni podskárbi, ktorzy tego skárba Boskiego nie krádną, nie przywłászczáią sobie, ani go nie záżywáią, tylko ná chwałę i usługę Boską. Do tego Bog iáko sam jest prawdą, tak się osobliwie kocha w prawdzie, i w tych ktorzy prawdę mowia:

Iák się  
B gu  
podoba  
pokora.



à któż taki jest jeżeli niepokorny? bo która może być większa prawda, iako ta, że nie możemy dobrego z nas, iakoby z nas, ale dostateczność naszą z Boga jest, co mówi S. Páweł 2. Cor. 3. Tę zaś prawdę wyznawiają pokorni: toć się w nich Bog osobliwie kocha, i takki im swoje daje. I tak dla tey cnory naybárdziej się Bogu podobają Nayświętza Pánná, która o sobie mówi: *Weyrzał Bog ná pokorę słuźebnicy swojej* Luc. 1. Toż mówi Dawid o pokornych Psal. 101: *Respexit in orationem humilium, & non spreuit precem eorum: Weyrzał Bog ná modlitwę pokornych, i nie wzgardził prozbą ich.* I w Psalmie 112: *In humilitate nstra memor fuit nostri: W pokorze naszej pamiętał ná nas.* I w Psalmie 50: *Seruum skrąconym i upokorzonym Boże nie wzgardzisz.* Co też wyraził Mędrzec Eccl. 35. *Oratio humilientis se, penetrabit nubes: Modlitwa upokarzającego się przeniknie obłoki.*

§ 5. Z tąd pochodzi trzecia zaćność pokory, że Pan Bog pokornych wywyższa; iako pysznych poniża, co Pan w Ewangelii nie raz powtarza, i że toż Nayświętza Pánná Boga wychwala, mówiąc *Złóżył moich z sfolice, & wywyższył pokornych.* Tak Bog Abrahámá wywyższył; że go uczynił Oycem narodów, i że krwi iego dał Messyasza, że się uniżył, zowiąc się prohem i popiołem. Tak wywyższył Dawida ná thron krolewki, że się zwał pchłą i robakiem. Tak Jan Chrzciciel wynieśiony, że o nim rzekł Anioł: *Będzie wielki przed Bogem, że sam Chrystus zwał go Aniołem, i coć większego náł Anioła, że go zwał Eliaszem, że powiedział iż náń niego żaden większy nie powstał między synami ludzkiemi, że go ludzie mieli za Messyasza: czemu? bo się niegodnym czynił, aby był rozwiązał trzewiku nog Chrystusowych: bo nie przwiął godności Messyasza, gdy miał ludzie ofiarowali, ale się zwał głosem tylko Boga wołającego.* Tak Piotr, że z pokory mówił, *Wynidź odemnie Pánie, bom grzesnik.* stał się Xiążęciem Páterzów, fundamentem Kościoła, Klucznikiem krolestwa niebieskiego, iako mówi S. Chryzostom homil. 3. in Mat. Tak Páweł, który się zwał naymnieyszym między Apostołami, i tego imienia niegodnym, dla tego iako mówi tenże Chryzost. hom. 7. in Ep ad Philip. większe cudá uczynił niż Chrystus, czárto iako niewolnikowi roskázował, głowę kátá skruszoną pod nogi swoie podrzucił. Tak i N. yświętza Pánná, że się zwała słuźebnicą Pańską, do godności Mácierynstwa Boskiego wynieśiona jest. A przeciwnym sposobem pysznego Lucyferá Bog z niebá zrzucił. Jsai. 14. Budniących wyłoką więzą Babel, rosproszył Gen. 11. Korego. Dátháná i Abironá, że się hardemi stáwili, ziemiá pożarłá Num. 16. Pysznemu Holofernesowi niewiáslá głowę uciąłá Ind. 6. Pyszny Aman ná szubienicy wywyższony Esth. 4. Sennacheribá Krola Assyryjskiego dufającego siłom swoim tak

Bog

Bog pokornych  
wywyższa.

Roz z gromił, że w obozie jego Anioł zabił sto osmdzieśiat i pięć tysięcy ludzi *Isai. 37.* Nábuchodonozorá pysznego, w wołu przemienił *Dan.*

4. Pysany Antyochus krol, od Bogá uderzony, mizernie umárł *2. Mách.*

9. Náostátek Herod, gdy go lud zá Bogá ma, od robástwá roztoczony umárł. *Akt. 12.*

§ 6. Czwarta zácnosć pokory, jest, że oná jest znákiem pewnym przeznáczenia do niebá. Bo tak mowi Dawid *Psál. 17:* *Populum humilem salvum facies, & oculos superborum humiliabis:* Lud pokorny zbawisz, á oczý pysznych ponizysz. I *Jób 22.* mowi: *Qui humiliatus fueris, eris in gloria:* przeczénia Kto bédzie upokorzony, bédzie w chwale. I Mędzrec mowi: *Gloriam praecedit humilitas:* Przed chwałą uprzedza pokorá, iáko záslugá, i przyczyná chwały. Co się rozumie o chwale wieczny. Czego przyczynę dáie S. Grzegorz lib. 35. mor. c. ult. *Quia Redemptor noster corda regit humilium, & Leviathan dicitur rex superiorum, atque ita cognoscimus, quod evidentissimum reperitur signum est superbia, at contra humilitas electorum:* Poniewáz Odkupiciel nasz rządzi sercami pokornych, á *Leviathan*, to jest czárt, zowie się krolém pysznych, iáśnie poznawamy, że znak iáśny odrzuconych jest pychá, á wybranych pokorá.

§ 7. Piąta zácnosć tey cnoty jest, że jest szkodkiem do otrzymánia i záchowánia pokoju wnétrznego. Tak bowiem mowi Pan *Mat. 11:* *Viżcie się odemnie, bom cichy i pokornego serca, á nabydziecie pokoy duszom wászym,* Dla tych tedy przyczyn, mamy mieć wielce záleconá pokorę.

§ 8. Kto záś chce dostápic tey cnoty, i w niey się záchowác, ten ma czýśto uznawác to, że sam z siebie nic nie jest. i nic z siebie dobrego czynić nie może. Bo lubo istotá pokory náleży ná woli, która się unizá, przedię jedná wola do tego unizénia przychodzi przez to, że ieý rozum pokázuie n. kezemnosć człowieká. Pámiétáć tedy ná to trzebá, to mowi S. Páweł *Gal. 3:* *Siquis existimat se aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit:* Jeżeli kókolwiek o sobie rozumie że jest cóś, gdyż nie jest, ten sam siebie zwodzi. Wicé żebyś róś dowodnie uznał, żeś nic nie jest z siebie, i że nic z siebie dobrego nie czynisz, przypátrż się sobie w trojákim stanie, w którym jesteś, to jest w stanie przyrodzenia, w stanie iáśki Boskiej, i w stanie grzechu. A naprzód w stanie przyrodzenia jesteś nic z siebie (o do istoty, bo to jesteś z siebie teraz, czymś był wprzód nimes się národził przez wszystkie wieki, to jest, jesteś z siebie szczerze nic: á jeżeli teraz jesteś co, jesteś dla tego, żeć Bog dárował bytnosć, i onę záchowaie. Tak wláśnie, iáko gdy się przegládasz w zwierciadle, jest tám obraz twárzy twoiey: ále cóż to jest? jest z siebie iedno nic; bo od ciebie cále záwiśł ten obraz, i gdy się odwrociś od zwierciádtá, zaraz ginie: tak i ty od Bogá twego, którego jesteś obrazem, cále masz bytnosć



twoię, a zátym z siebie nic nie jesteś. Co też do spraw i dzieł w porządku przyrodzenia, nie nie jesteś, bo iáko owoce ná drzewie nie przypisują się gałęzi, od ktorey są, ále pniu, od ktorego gałąź pochodzi: tak i sprawy twoie, nie tak są twoie, ále Bogu się przypisać mają, od ktorego ty sam masz bytność twoię. I dla tego mowi Prorok Jsa. 41: *Ecce vos estis ex nihilo, opus vestrum ex eo, quod non est.* Oto wy jesteście z niczego, a zátym dzieło wásze jest z tego, co jest nic. A iáko gdy cień ná kompásie tak porządnie i nieomylnie pokazuje godziny, tá spráwá przypisuje się słońcu, nie cieniowi: tak i sprawy twoie Bogu się przypisać mają, nie tobie: tá tylko jest różnica, że cień nie dobrowolnie skazuje godziny, iáko ty chcąc odprawić dzieła twoie, ále i to samo chcenie twoje jest od Bogá, który i do chcenia dał ci możność, i sam ie z tobą czyni.

Dopieroż w stanie łaski jesteś iedno nic: bo w tym stanie wszystkie mi siłami twemi przyrodzonymi, najmniejszego aktu zbáwiennego, náwet i wymowić imię JEZUS, iáko mowi S. Páweł, nie możesz, ále do tego potrzeba dwoiákiey łaski Bożey, to jest, trzebá łaski poświęcającej, która cię czyni spráwiedliwym, i dáć godność ná spráwowanie dzieł nadprzyrodzonych, záslugujących chwałę wieczną, trzebá i łaski pomagającej do rychłe spraw, która i pobudza do nich, i one przednieyszym sposobem z tobą czyni. Bo iáko żebyś wiedział co, trzebá żebyś i oko miał zdrowe, i żebyć światło świeciło: tak żebyś ákt záslugujący chwałę wieczną uczynił, trzebá żeby i dusza była zdrowa przez łaskę poświęcającą, i żebyć Bog dał łaskę oświecającą rozum, i zachęcającą; a nád to, żeby ten ákt Bog przednieyszym sposobem czynił. Dla czego powiedział Pan Jan. 15: *Bezemnie nic nie możecie uczynić.* I S. Páweł mowi, 2. Cor. 3. *Nie możemy nic dobrego myśleć z nas, iáko by z nas; ále możność náša z Bogá jest.* I tak z tymże Apostołem mowić mamy gdy co dobrego uczyniemy: *Pracowatem, nie ja, ále łaská Boga ze mną.* 1. Cor. 15. I z Prorokiem Jsa. 26: *Omnia opera nostra operatus es Domine nobis: Wszystkie dzieła náše spráwił nam Pánie.*

Náostátek, jeżeli się sobie przypátrzyś w stanie grzechu: tám nie tylko jesteś nic, ále coś gorszego nád nic. Bo o grzeszniku Judaszu powiedział Pan Mat. 26: *Bonum erat ei, si natus non fuisset homo ille: Lepiej mu było, gdyby się był nienarodził on człowiek.* I S. Hieronym mowi: *Melius est non esse, quam malè esse: Lepiej nie być, niżli złym być.* I tak wprawdzie w tym stanie grzechowym ty spráwujesz złość grzechową, ále tá złość jest coś gorszego, niżeli nic: a zátym nie masz się z czego chlubić; i owszem masz się bázdzey tego wstydzić niżeli ubóstwá, nieszláchectwá, tępości dowcipu: bo tych rzeczy ty nie jesteś przyczyną, ále złości grzechowey tyś jest sobie przyczyną.

Patrzac tedy sam na sie w kazdym stanie, masz o sobie rozumiec, ześ  
 nie. iako tey prawdy nauczył Pan Bog S. Katarzyny Seneskiej, mo-  
 wiac do niej: *Ego sum, qui sum, tu es, quæ non es: Ia iestem który iestem, a ty*  
*ieszes, która nie iśles.* to iest od siebie samey. A ieszcze ieżeli się będzie iś  
 równa z inszymi lepszymy, o iakoś wielkie nie! Bo coś ty iest względem  
 Swętych w niebie krolniących i Swiętych Aniołow, co do ich mądrości,  
 zacności? coś iest względem Marki Boskiej? coś iest względem samego  
 Pána Boga, o którym mowi Prorok Jsa. 40: *Omnes gentes, quasi non sint,*  
*ſic ſunt coram eo: Wszystkie narody, iakby nie były, tak ſą przed nim.* Zaczynam  
*Vbi iſt gloriatio tua? Rom. 3: Gdzie iest chętpienie twoie? Quid gloriaris, qua-*  
*ſi nos acceperis? Czemu się chętpisz, iakobys nie wziął? 1. Cor. 4. I o-*  
 wszem a. a. ſz się rozumiec gorzszym nad wszystkich inszych, iako nauczają  
 Oycowie Swięci. Co iako może ſiac z prawdą, ſzeroko dowodzi po-  
 mieniony P. Lanciuse. 3. Dacie tego przyczynę Doktor Anielski 2. 2.  
 qu. 161. art. 3: bo każdy człowiek ma w sobie upátrować tylko to co iest  
 iego, to iest defekty tak przyrodzone, iako i moralne; a w bliźnim ma u-  
 pátrować tylko dary Boskie, i dla tego ma kázdego bliźniego nad siebie  
 przekládać.

§ 9. Tę naukę o pokorze, objaśnią niektóre przykłady. S. Páweł  
 mowi o sobie. 1. Tim. 1: *Iam pierwszy z grzeſznikow.* 1. 1. Cor 15: *Iam*  
*naymniejszy z Apostolow, który nie iestem godzien być zwány Apostolem.* S.  
 Fránciszek Fundator swego Zakonu, trzymał o sobie, że był naywię-  
 kszym, grzeſznikiem iako o nim ſwiadczy S. Bonawentura. S. Jgnacy Lojola  
 rozumiał że był ze wszystkich ludzi naygorzſzy, iako pod przyſięgą zeznał  
 P. Ribaden. w proceſſie kánonizácii. Toż o sobie rozumiał S. Fránciszek  
 Xawier, iako w Zywoćie iego piſze Turſelin. S. Fránciszek Borgieſz na  
 liſtach podpisywał się: Fránciszek grzeſznik. Tenże ſądził się być gor-  
 szym nad Judaſzá. S. Filip Neryuſz zwał się naywiększym całego ſwiata  
 grzeſznikiem. I co dzień mowił do Pána Boga: *Pánie ſtrzeż się dżis ode-*  
*mnie, żebyś mię nie wydał: bo wszystkie zbrodnie uczynię, ieżeli mię nie będzieſ*  
*ſtrzeżł.* Ieżeli by mię Bog nie trzymał, tobym ia większą ieſzcze ranę w łoku  
 Chryſtuſowym uczynił. S. Teresſa miała się za naywiększą ná ſwiedie  
 grzeſznicę. S. Mágdalená de Pazzis, kiedy do ſtołu Páńskiego przyſię-  
 powała, bała się, żeby się pod nią ziemiá nie roſtąpiła lubo żadnym grze-  
 chem ciężkim Bogá nigdy nie obraziła. Rozumiała, że była podobná  
 wſzystkim czártom, że była niegodná wieńca Pánieńskiego, że była nie-  
 godná ſłużyć Panu Bogu, że była niegodná mieſzkać w Kłáſtorze, że nie  
 była godná żadney łáſki, i dárú niebieſkiego.

Jako zaś Swięci wyiawiali ludziom ſwoie grzechy, mamy przykłąd

w S.

Przy-  
 kłady  
 pokory.



w S. Francyšku, który gdy dla choroby, trochę raz postu sobie zmniejszył, ozdrowiawszy potym, w Asyżu, gdy się lud zgromadził z wielą braci jego, powroz sobie na szyję włożywszy, z Kościoła kazał się na poł nagiego po ulicach wlec aż do kamienia iednego, gdzie złoczyńce karano. Tam wstąpiwszy na ten kamień, przed ludźmi powiedział, że nie był go dzień żadney cześci, ale rączy, że był go dzień wzgardy, iako żartok niewstrzeżliwy. O S. Jgnacy piśze Ribáden: że przyechawszy do Oyczyzny swoiey, na pierwszym kazaniu, przy wielkim zgromadzeniu szlachty, i pospolstwa, powiedział, że na to tam był osobliwie przyjechał, aby tych, ktorych w młodym wieku tam był złemi postępkami swymi zgorzzył, odmianą życia zbudował. A miánowicie wyznał to, że młodym będąc, z kompanią, w ogrodzie iednego mieszczanina szkodę w owocach uczynił; o co, kto inšzy potwórzonny, był dány do więzienia, i niewinny szkodę płacić musiał. Przeto na kazaniu tego niewinnego iáwnie przeproszał. Ták i S. Augustyn nápiśał Księgi, w ktorych grzechy swoje światu wszystkiemu wyiawia. Ták S. Ephrem w swoich Księgách grzechy swoje opisuie, i opłakuie. Ták S. Hieronym w listách swoich grzechy swoje wspomina, a miánowicie, że w młodości pánieństwo utracił. Opuszczam dla krótkosci inšze podobne przykłady.

O tey máteryi piśze Buleus in Panar. v. Superb. & in Virid. v. Humil. Lancic. Tomo 1. Opusc. 7. Niremb. de Ador. lib. 2. c. 15. & seq Theologia nászá loco citato. Gaud. de perf. par. 4. c. 9. Dux peccat. Granat lib. 2. c. 4. Jacob. Alvar. Tomo 2. lib. 4. toto. Vinc. Carafa Itrin. p. 3. Exero. 6. c. 2. Rode & c. par. 2. Tract. 3. Thom. à Kempis de Imit. 1. 3. c. 4. 18. 40. 41. Gaspar Druzb. Tomo 2. in Exerc. Mensis 6. Et ibidem de Solid. Viri. die 2. Confid. 5 & die. 6. Confid. 17. Et Tomo 1. Exerc. par. 14.

## LEKCYA III.

### O Wzgardzie światá.

*Nolite diligere mundum, neq; ea, quae in mundo sunt: si quis diligit mundum, non est charitas Patris in eo.* Nie miłujcie światá, ani tych rzeczy, które są na świecie: Kto miłuje świat, nie máż miłości Oycá w nim. 1. Joan. 2.

Ponieważ náuka Chrystusowá, i przykłady iego prowadzą nas do wzgardy światá, i do nienawiści; słusznie się dziś o tey wzgardzie światá mówić może.

Przy-  
czynny  
wzgárdy  
świata.  
Pierwsza  
ze głupi

§ 1. Wielkie są przyczyny i poważne, dla których my Chrześc-  
anie mamy gárdzić światem i dobrami jego. Pierwsza przyczyna jest,  
że świat jest náder głupi: bo onim nápiśał S. Páweł 1. Cor. 3. *Sapientia*  
*hujus mundi, stultitia est apud Deum: Mądrość tego świata, głupstwo jest u Bo-*  
*ga.* To głupstwo wydaie się naprzód w tym, że świat nie zna Bogá, iáko  
o tym świadczy Ewángelia. Nie zna Oycá, Ponieważ mówi Pan JE-  
ZUS Joan. 17: *Pater juxta, mundus te non cognovit: Ojcie sprawiedliwy, świat*  
*cię nie poznał; nie zna Syná, bo iáko mówi Jan: S: On przyszedł do swoiey*  
*własności, á świat go nie poznał,* Joan. 1: nie zna Duchá S: bo to wyraźnie  
powiáda Pan JEZUS Joan 14: że Duchá prawdy świat nie może przyjąć, bo  
*go nie widzi, ani go zna.* Wydaie się też głupstwo świata i w tym: bo  
prawdziwa mądrość jest tá, którą Syn Boży z niebá nam przyniósł ná  
świat, ponieważ on jest pełen mądrości Luc. 2. i owszem jest zródłem  
mądrości, zkąd oná wypływa: *Fons sapientia Verbum Dei Eccl. 1. Zrze-*  
*do mądrości słowo Boże: Świat zaś z mądrość sobie ma, czynić przeci-*  
*wko temu, czego Chrystus nauczył.* Ponieważ Chrystus nauczył, że  
*Błogosławieni ubodzy, á świat uczy, że błogosławieni, którzy mają dostátek: Be-*  
*atum dixerunt populum; cui haec sunt Psal. 143.* Chrystus nauczył, że błogo-  
stawieni, którzy się smucą, i cierpią: á świat zaleca uciechy, choć niepo-  
miarkowane. Chrystus naucza pokory, á świat naucza szukać próżney  
chwały, i honorów. Więc tedy w náuce swoiey abo się Chrystus myli,  
ábo świat. A że Chrystus mylic się nie może, który jest samą istotną mą-  
drością Boską, i zródłem mądrości, toć się myli i błędzi świat. iáko ten  
do którego mówi Prorok: *Dereliquisti fontem sapientia: Opuścíte zródło*  
*mądrości.* Bar. 3. A przeto ludzie światowi, którzy słuchają mądrości  
światowey, są to, iáko táżże mówi Prorok: *Filij Agar, qui exquisierunt*  
*prudentiam, qua de terra est: Są synowie Agáry niewolnicy Abrahánowey,*  
*słuchający mądrości ziemskiej, którzy z stárszym brátem swoim Isma-*  
*elem z domu Oycowskiego wyrzuceni będą, i od dziedzictwa oddaleni:*  
*á zátym nárzekać będą: Ergo erravimus à via veritatis, & sol justitia non lu-*  
*xit nobis: Zbłądziliśmy od drogi prawdy, i słońce sprawiedliwości nie świeciło*  
*nam Sap. 5. to jest, bośmy niechcieli słuchać mądrości Chrystusowey.*  
Do tego, głupstwo świata i w tym się wydaie: bo nie mász głupstwa więk-  
szego, iáko gdy kto prágnie dostápić końcá, á szrodkow do tego przeci-  
wnych záywa, iáko mówi Mędrzec: *Stulti, qui sibi sunt noxia, cupiunt: Głu-*  
*pi przeciwnych sobie rzeczy prágny* Prov. 1. iáko; gdyby kto chciał dom wy-  
budować ná powietrzu. To zaś świat czyni: bo chce dostápić szczęścia, á  
do tego záywa szrodkow cále niepożytecznych, nieposobnych, i o-  
wizem szkodliwych. Abowiem prawdziwe szczęście i błogosławieństwo

nale-



należy na znaiomości Pána Bogá, w którym jest wszystko dobro, i na złączeniu się z nim ścisłym: świat zaś szuka dostátkow, uciech, i sławy, korych dobr szukanie, oddala nas od znaiomości Pána Bogá, i od złączenia się z nim; ponieważ chciwość dostátkow sprawuje w nas różne frąfunki, miłość uciech i honorow, miesza rozum nasz i serce; á zátym niesposobne, czyni do znaiomości, i miłości Pána Bogá. Toć idzie za tym, że świat jest głupi, i dla tego, dobrá światowe w Psalmie pierwszym zowią się *vanitates, & insania falsa: próżności, i szalenstwa fałszywe*. Zgad jeden słowny Káznodzieia uważając owe słowá Mędrca Eccl. 25: *Tres species odit anima mea & aggravor valde anima illorum: pauperem superbum, divitem mendacem & senem fatuum & insensatum*: Trzy rodzaje nienawidzi duszá moja, i bázro sobie obciążam nad duszá ich: ubożiego pysznego, bogátego kłumającego, stárego głupiego, á nierozumnego: tak te słowá tłumaczy, że przez ubożiego pysznego, rozumie czártá, który lubo jest tak ubogi, że jest ogołocony z tálki Boskiej, wrzucony do więzienia piekielnego, związany oł Chrystusa, przecię jednak jest tak pyszny, że iáko mówi Job c. 41. *Ipsa est rex super omnes filios superbia*. Jest krolew wszystkich ludzi pysznych: Przez bogátego kłumającego rozumie ciáło nasze, które tak wiele rány kłama, gdy trzeba pokutować, mówiąc że nie może pościć, nie może się dyscyplinować, nie może się długo modlić; á przecię to ciáło jest bogáte w siły, kiedy przydzie całe nocy trawic na bankietách, na táńcách, na komedýách. Náostátek przez stárcá głupiego rozumie świat, który iuż ma lat bl sko siedm tysięcy, á przecię głupi w swoim rozumieniu; i lubo go iuż Chrystus uczył na czym należy cnotá i światobliwość, przecię on tego nie poiął; i do ty, hezas rozumie, że to wstyd, odpusćcić nieprzyjacielowi, żyć w ubóstwie, być posłusznym. Tych tedy trzech nieprzyaciół naszych nienawidzi Pan Bog, á przeto i my ich nienawidzić mamy.

Drugá,  
że jest  
mátacz.

§ 2. Do tego, nie tylko świat godzien jest wzgardy i nienawiści, dla tego, że jest głupi, ále też i dla tego, że jest wielki szalbierz i mátacz. O iáko on nas ułtawicznie zwodzi: gdy nám zálęca te dobrá swoje, które zdádają się coś na pozor, á w rzeczy samey nie nie są, tylko czáczko, ábo bąbel na wodzie, i iáko mówi S. Páweł figurá tylko ábo cień dobroci, nie substancya, nie gruntowna dobroć. Ro co jest złoto i srebro, tylko ziemiá żółta, ábo biały co są honory, i godności, tylko ludzkie apprehensye? co sława, tylko párá ust ludzki? Udaie nam te dobrá swoje świat iáko kuglarz, słodzi, i zdobi: á one trzykroć więcey w sobie máją gorzkości, niż pochwały; ponieważ kázde z nich dobro wprzod nim się nabędzie, trapi nas pracą i frąsobliwym stáranie; gdy się nabędzie, trapi boiáźnią, żeby się nie utráciło; gdy się utráci, trapi smutkiem i boleścią. A do tego

te do-

te dobrą światową nie tylko są nieczyste, dobrą i ni doskonałą, ale też są odmiennie, i ustawicznie upływające; a zątem serce ludzkie na nich osadzane, ząwse się z nimi rusza, i nigdy nie może być spokojne. Tak o nich mówi S. Paweł: *Præterit figura mundi hujus: Mita figura abo obraz, nie substancya świata tego.* 1. Cor. 7. I S. Jan 1. Joan. 1: *Transit mundus & concupiscentia ejus: Przechodzi świat, i pożądliwość jego.* Mita, Przechodzi, bo dobrą jego nie trwają, ale ustawicznie płyną przychodzą, i odchodzą, a miłośników swoich opuszczają i trapią. A czy tego nie doznali miłośnicy świata tego? on Belshariusz i trapią. A czy tego nie doznali miłośnicy świata tego? on Belshariusz Hetman, wprzód od światą tak barzo ubogaczony, i wstawiony, a potem usłepiony i mandyk żebrzący. On Scianus, i inszych tak wiele. Zą wszystkich niech nam stanie mądry Sólomon, który zążywszy bogactw, honorów, i aciech światowych, oszukany od światą, woła: *Prożność nad prożnościami, i wszystko prożność na świecie.* Co że tak jest, a czemuż się w świecie kochać mamy, który nas tak oszukiwa?

§ 3. Więć że świat jest głupi, i nieczysty, dla tego między nimi i Chrytusem, który jest samą prawdą ani się mylą, ani żadnego nie oszukiwającą, jest wielka nieprzyjaźń i Antiparia: dla czego też sługą i naśladowcą Chrytusa powinien gardzić światem. O tej nieprzyjaźni Chrytusa z światem pełna jest Ewangelia S. Janá. Tak bowiem w niej Chrystus o sobie mówi do Żydów Joan. 8. *Vos de mundo estis, ego non sum deieprzy-* *hoc mundo: Wy z tego światą jesteście, ja nie jestem z tego światą.* I do Piłata Joan. 18: *Rexlestwo moje nie jest z tego światą.* I na inszym miejscu Joan. 14 o sobie mówi. *Przyjść Xiążę światą tego, a we mnie nie ma nie.* Dla tego świat potępia i z nim wojuie mówiąc Joan. 12. *Teraz są jest tego światą, teraz Xiążę światą tego będzie przez wyrzucony.* I w Rodziale 15: *Confidite, ego vici mundum: Dufajcie, iam świat zwyciężył.* Dla tego nie modlił się zą światem, mówiąc Joan 17: *Non pro mundo rogo: Nie modłę się zą światem, ale zą tymi ktoreś mi dał Ojciec.* Dla tego o Uczniach swoich powiedział, że nie należeli do światą Joan. 15: *Ze nie jesteście z tego światą, ale ja wybrałem was z światą, przeto świat was nie nawidzi.* A iako z Chrytusem jest nieprzyjaźń światą, tak też i z Duchem S, który jest duch Chrytusa: bo o Duchu S. tenże Chrystus mówi Joan. 15: *że strasie świat z grzechu, a że świat go nie może przyjąć.* Joan. 14. Co że tak jest, toć kto chce być przyjaciółem Boskim, ma być nieprzyjacielem światą Mowi bowiem wyraźnie S. Jakub Apostoł: *Nescitis. quod amicitia hujus mundi inimica est Dei. Quicumq; ergo voluerit esse amicus seculi hujus, inimicus Dei constituitur: Nie wiecie, że przyjaźń tego światą jest nieprzyjaźnią Boską: Kto edy chce być przyjaciółem tego światą, staje się nieprzyjacielem Boskim.*

Trzecia przyczyna że jest Boski.



*Boskim.* Jac. 4. Toż mowi i Jan S. 1. Joan. 2. wyżey pomieniony.

**Iako** § 4. Dla tych tedy osobliwie przyczyn, światem, to jest dobrami  
**światem** światą tego gárdzić mamy. Co iaki n społobem być ma, podać naprzod  
**gárdzić** sposob Kroi Dawid, gdy o dobrach światowych mowi Psal. 61. *Devitia si*  
**pierwszy** *affluant, nolite cor apponere: Bogactwa ieżeli przyptyną, sercá nie przyklataycie:*  
**sposob.** á toż się ma rozumieć o inszych dobrach. Gdzie nas upomina, abyśmy w  
 tych dobrach światowych nie kochali się zbytecznie, o nich troskliwie  
 myśląc, o nie się frásobliwie strájąc, z uymá nabożeństwa i złączenia się  
 z Pánem Bogiem, á dáleko baržiey z krzywdą bliźniego, ale ráczey abył-  
 my mieli się do nich obostronnie, spuszczając się ná wolá Boga, aby nam  
 dał te dobrá światowe, ábo nie dał, iako mu się podoba. I tym sposobem  
 gárdzić światem powinni wszyscy Chrześcíanie.

**Drugi**  
**sposob.**

§ 5. Kiedy zaś kogo Bog ráczy powołać do stanu doskonałości, i  
 do náśladowania Chrystusa, ten powiniennie tylko gárdzić światem tak, że-  
 by affekta i sercá do niego nie przykładał, ale też rzeczą samą świat ma  
 opuścić, mowiac z S. Páwłem Philp. 3. *Existimo omnia detrimentum esse*  
*propter eminentem scientiam IESV Christi Domini mei, propter quem omnia detri-*  
*mentum feci, & arbitror ut stercora, ut Christum lucrificiam:* Rozumiem że  
 wszystkie rzeczy są szkodą, dla wysokiey umiętności IEZUSA Chrystusa Páná  
 mojego, dla ktorego wszystkie rzeczy miałem za škodę, i za gnoy sobie poczytam,  
 ábym Chrystusa pozyskał. I záprawdę wielki zysk jest utrącić dobrowolnie  
 wszystkie rzeczy światowe, á za to mieć Chrystusa, łaskę iego, i náślado-  
 wanie. bo Chrystus jest to ieden skarb nasz nieofracowany, w ktorym są  
 wszystkie dobrá nasze: á zátym o iák wielka škoda, kiedy kto mogąc  
 mieć Chrystusa, i iego náśladować opuszcza go, á woli mieć dobrá świa-  
 towe: bo taki podobny jest do głupiey owey dzieciny, która woli iábł-  
 ko niż koronę krolewską. Zaczynam zá škodę mamy sobie poczytać o-  
 trzymanie tych dobr wszystkich doczesnych z utrátą Chrystusa i náślado-  
 wania iego: á to *propter eminentem scientiam IESV Christi, dla owey wysokiey*  
*náuki Chrystusowej, którą nam podał Luc. 14: Qui non renuntiat omnibus*  
*que possidet, non p. test meus esse discipulus:* Kto nie opuszcza wszystkiego co ma,  
 nie może być uczniem moim. I owszem mamy w takiej okázy poczytać  
 sobie zá gnoy wszystkie dobrá światowe. Jákoż tak ie zowie Pismo S, i  
 takie są w rzeczy samey. Bo uciechy cielesne iako gnoy wydają z siebie  
 fetor złey sławy, i złego przykładu: i dla tego o ludziach cielesnych mo-  
 wi Prorok Joel 1: *Computruerunt jumenta in stercore suo: Zgnęty byłęta w*  
*gnozu swoim.* Bogactwa też światowe mážą sumnienie, tych ktorzy ie piá-  
 stuia, iako gnoy mážę ręce tego kto się go doryka: i o takomcu może się  
 mówić: *De stercore boum lapidatus est piger omnis qui tetigeris eum, excussit*

*manus;*

manus: Gnoiem wołow ukamienowany jest gnuśny. (ponieważ każdy takomy est gnuśny do rzeczy duchownych,) każdy kto się go dotkne, strasnie rege. Naoštětek sławá ludzka, i to gnoy; bo prętko ginie i psnie się, iako mowi Duch S: Gloria peccatoris stercus, hodie extollitur, & cras non invenietur. 1. Mach. 2: Chwałá grzeszniká gnoy, dziś się wynosi, a jutro go nie máś. Zaczynam! Słuszoie mowi Apostoł o tych dobrach światowych, że ich za gnoy sobie poczytał.

§ 6. Ale postępuje dalej tenże Apostoł, i dáie ná sobie przykład. iako násládowncy Chrystusowi światem gárdzić máią, gdy o sobie mowi Gal 6: Mibi abst. gloriari nisi in Cruce Domini nostri IESV Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo: Nie day tego Boże ábym się miał chępić, tylko w Krzyżu Pána Jezusa Chrystusa przez którego świat mi jest ukrzyżowany á ia światu. Godna rzecz uwagi, że się Apostoł nie szczyci z mądrości Chrystusowej, nie z pobożności, nie z mocy czynienia cudow, od Chrystusa sobie užyczoney, ale się szczyci w Krzyżu Chrystusowym. A coż to jest ten Krzyż Chrystusow? Jest ze rzecze rzeczy złożony, które są światu przeciwné, to jest z nágości Chrystusowej, z zelżywości, i z boleści. W tym tedy Krzyżu szczyci się Apostoł, i szczycić się máią násládowncy Chrystusowi; iako ludzie światowi szczycą się w bogáctwach, w honorách w delicyách. A szczycić się máią nie de Cruce, ale in Cruce Domini IESV, nie z Krzyża Chrystusowego, to jest, nie z tego że są Chrześćianie, nie z tego że są nácechowani Krzyżem Chrystusowym, ale szczycić się máią w Krzyżu Chrystusowym, to jest że z Chrystusem zostáią ná Krzyżu, przez násládownie Chrystusa ukrzyżowanego. A tám zostáias, máią mowić z Apostólem: Mnie świat ukrzyżowany jest, á ia światu. To jest, iako gdy dwáy ná jednym krzyżu są przybici, tyłem się do siebie obracáią: tak ia tyłem się obracam do świata, á świat do mnie: świat oná gárdzi, á ia też światem gárdzę: insze mam zdanie o dobrách doczesnych, insze áffekty, á świat insze. Abo więc w inszym sensie: Mnie świat jest ukrzyżowany, á ia światu: Świat nie może do mnie przystápić, ani mnie do siebie pociágnąć, tak iako ukrzyżowany nikogo do siebie nie może pociágnąć, ani do niego przystápić: á ia też do świata isć, i jego chwytáć nie mogę: bom jest światu ukrzyżowany. A iako ukrzyżowany, nie prágne bogáctw, i delicyi, ani honorow, ale o przyszłym życiu myśli: tak á ia. Naoštětek tak máią być światu ukrzyżowani násládowncy Chrystusowi: świat im być ma ukrzyżowany, żeby świat tak im był omierzty, i tak się nim brzydźili, iako się brzydźili, iako się brzydzą ludzie trupem ná ázubienicy przybitym; á oni też áby gotowi byli być światu omierzłami. I toto jest doskonałe gárdzić światem.

Trzeci sposób.



Czwarty  
spósob.

§ 7. Poddie ięsarze sposób iako mamy gárdzić światem Prorok Páń-  
ski Dawid kiedy opiliąc człowieka ná tym świecie błogostawionego, to  
jest doskonałego, mowi o nim Psal. 39: *Beatus vir cuius est nomen Domini  
speciesus. & non respexit ad vanitates & insanas falsas: Błogostawiony mąż,  
którego naddziela jest imię Páńskie, i nie weyrekał ná próżność, i szalenistwa fał-  
szywe. Zowią się ru dobrá światowe szalenistwem fałszywym, nie dla  
tego żeby w sobie nie miały szalenistwa prawdziwego, ale że je pokry-  
wają, iako kupa gnoiu śniegiem pokryta jest szepczność fałszywa, to jest  
pokryta, i oszukiwająca. Człowiek tedy błogostawiony, to jest ten który  
nda wżył się ná służbę boską, stara się o doskonałość, i o pokoy serdeczny,  
wszystkę swoją naddziela pokładając w Bogu, tak w agárdziliemi dobrámi  
światowemi, żeby ani chciał weyrekać ná nie, aby go nie zwiodły, i serce  
jego nie powietadły. I zántawdę ponieważ Chrystus prawdá nieo-  
mylna powiedział: że błogostawieni są ubodzy, błogostawieni którzy  
się smucą, i cierpią dla sprawiedliwości, i przeciwnym sposobem powie-  
dzał, że biada bogatym, i tym którzy to mają swoje uciechy: toć każdy  
Chrześcíanin ma temu tak mocno wierzyć, iak: mocno wierzy że Bog jest  
w Troycy iedyny, i że Bog stał się człowiekiem, gdyż tenże Bog który  
obiawił, że jest Troycá S: á on ani się omylić ani nas oszukać nie może;  
oraz obiawił że błogostawieni ubodzy, i opuszczający uciechy. A zántym  
iako oczy zántaniamy, abyśmy ani uważali dowodów heretyckich i zdród  
przeciwno táemnicy Troycy S. i wcieleniu Syná Bożego: tak też oczy  
sobie zántaniad mamy, abyśmy nie patrzáli ná marności świata tego, które  
nas chcą z trádzić, abyśmy przeciwko náuce Chrystusowej rozumieli, że  
błogostawienstwo należy nie ná ubóstwie, ale ná bogactwach, nie ná  
wzgárdzie, ale ná stawie, i godnościach, nie ná cierpliwości, ale ná uciec-  
hách.*

§ 8. Jáko światem gárdzić trzeba, uczą nas przykłady zacnych Pá-  
now i Monarchow, których wylicza Platus *de bono stat. Relig. lib. 2. c. 26.*  
Przy-  
kłady  
wzgárdy  
świata  
§ 27. W Grecyi Cesarzowie opuścivszy godność Cesarstką, i światem  
wzgárdzili, zostáli Zakonnikami, Anastasius roku 715. Niedługo po  
nim Theodosius Michał roku 800. Drugi Michał roku 1040. Toż u-  
czynił ná Zachodnym Páństwie Cesarz Lotarius roku 865. gdy ten urząd  
pobożnie wprzód sprawował przez lat 15. Po nim roku 920, Ugo Ce-  
sarz wiele zwycięstw otrzymawszy, Cesarstkie bogactwa i purpury, ná po-  
dły kábit zokonnay zámienił. Między Krolami Ráchisius, z narodu  
Longobárdow, który miał większą część Włoskiej zieni, z rozmowy  
z Zacharyasze u Papieżem, tak się zaraz odmienił: odstąpiwszy od obłą-  
żenia Peruzyi, á brátu krolektwo oddawszy, wstąpił do Kłasztoru  
Káfi-

Kálfenenskiego, rok 741. gdzie też był Opátem. Za przykładem iego  
 idąc Krol Włofki Papius, syn Krola Wielkiego, roku 805, udał się do  
 Klasztoru w Weronie, który on był zbudował, i hojnie nadał. W Hi-  
 szpanii Krol Bámbá, po lat 11. panowania, na którym dwieście okrętów  
 rozbojników Perskich pogrążył, i Krola Fáwta, który był do krolestwa  
 iego z Gállii wrągnął, żywo poimał. potym wszystkim, wzgárdziwszy  
 światem, stan Zakonny przyjął roku 674. Toż uczynił potym roku 786  
 Weremundus Krol Káztelle w Hiszpanii, zostawiwszy Krolew Alfonsa  
 brata cioteczne. Potym około roku 1150 Ramirus Krol Aragónski  
 dwakroć świat opuściwszy został Mnichem: naprzód w młodym wieku  
 za żywota Oyca swego Santiusza, a potym gdy on bez potomka umarł,  
 za rozkazaniem Papieskim Ramirus z Klasztoru wyprowadzony, purpu-  
 rą i sceptrum, náóstátek i żonę wziąć musiał, z którą mając córkę, onę za  
 męża wydawszy, i w posagu krolestwo dawszy, do swego się Klasztoru  
 wrócił. Naywięcej jednak z Anglii Krolow było, którzy Zakonnika-  
 mi zostali. Tak uczynił około roku 640 Sigebertus Krol Nortumbryi,  
 który wprzód wiele w krolestwie na chwałę Bożą sporządziwszy, został  
 Mnichem: a gdy potym krolestwo iego nástał Krol Mercinski, usilnie  
 uproszony od swoich poddanych, aby ich na wojnie bronił, on w hábi-  
 cie mniskim z Klasztoru do wojska iáchał: które sprawował bez zbroi,  
 rozgę tylko w ręku mając: lubo na tey wojnie z dopuszczenia Boskiego,  
 wojsko było z nim od pogaństwa zbite. Podobnym sposobem Eddardus  
 Krol Mercinski roku 704, przez wiele lat krolestwo sprawując, synowi  
 ie młodemu oddawszy, wstąpił do Klasztoru, gdzie potym był obrany  
 Opátem. Ale ten synowiec iego Cherendus, pięć lat będąc Krolew, a  
 zayrzając stryiovi życia Zakonnego, iáchał do Rzymu, i tam habit wziął  
 mniski, od Konstantyna I. Papieża, oraz z Krolew w schodnich Sáslow w  
 Anglii, który się zwiał Offa, a był tak tey drogi iáko porády Cherendusi  
 towarzyszem. Nie długo potym, to jest roku 840; Inés Krol tychże  
 Sáslow, krolestwo swoje Rzymskiej Stolicy poddawszy, iáże w Rzy-  
 mie żywot Zakonny przyjął. Toż uczynił Ceoulfus Krol Nortumbryjski,  
 po ósmiu lat panowania, spuściwszy krolestwo Egbertowi stryiovi swo-  
 mu, które on przez lat 20 trzymając, potym za Ceoulfem do tegoż Klasz-  
 toru poszedł. W Niemczech sławny jest Karolomanus syn Krola Mar-  
 tella Krol Austrazji i Swewii, który porzuciwszy krolestwo około roku  
 750. szedł ubogi i nieznáiony do Rzymu, gdzie od Zacháriusza Papieża  
 był na káptáństwo poświęcony, i w Zakonne odzienie przybrany, z kąd  
 poszedł do Kalynu, gdzie z rozkazania Opáta, z wielką pokorą owce  
 pásł. Jézcze do liczby tych Krolow należy Trebellius Krol Bulgárow,  
 który



który roku 862 za staráncim Mikołáim I. Papieża, Chrześcianinem zostaw-  
szy synowi krolestwo spuścił. á sam udał się na służbę Bożą: ále dowiedziaw-  
szy się, że syn wrocił się do pogaństwa, wyszedł z Kłáštora i wziąwszy  
znowu krolestwo, syná poimał oczymu wyłupić kazał. i dał go do więzie-  
nia ná śmierć, á młodszemu synowi spuściwszy krolestwo, wrocił się do  
swey celle. Jeszcze w dzieiách Zakonu S. Fránciszka czytamy że w tym  
zakonie służył Pánu Bogu Brena Krol Jerolimski, i Cesarz Cárograd-  
zki: także Henryk Krol Cypru, i Jan Krol Ormiáński, który opościł kro-  
lestwo, w którym miał Krolow 24. pod swoią mocą. W poczet tych  
Krolow, może być położony Krol Fesew Afryce, który za nászych czá-  
sow będąc Máhometánem, á iádąc do grobu Máho netá. gdy ná morzu był  
poimány od Káwálerow Malcáńskich, tam w Malcie od Pána B. ga  
przez sen widzeniem pobudzony, ochrzcił się roku 1656. názwány Bál-  
thasar de Loyolá: á lubo po śmierci Oycá, był od żony i poddanych wzy-  
wány ná páństwo, iáko dziedzic, wrocił się iednak niechciał, ále wstąpi-  
wszy do Zakonu *Socier: Iesu*, w nim Kazánia żarliwe czyniąc, á wiele  
Sárácenow náwrociwszy, gdy z rozkazánia Oycy S. iáchł do Krolestwa  
Mogoru ná rozsiewanie Ewángelii, umar w Mádrycie w Hiszpánii roku  
1667. O czym świadczy A. R. P. Thyrsus Gonzalez, Generál Zakonu  
nászego, *in manu dñi*.

Po Krolách idą synowie krolewscy, którzy żywot Zakonny nad go-  
dności i uciechy krolewskie przełożyli, Tácy byli Ugo i Drogo synowie  
Károlá Wielkiego, około Roku 830. Trzay także synowie Wibráná Kro-  
la Hibernii. Erofeus, Follianus, i Ultanus, którzy w Kłástorce Pontyni-  
áckim Mnichámi zostáli. Dwáy też synowie Rychárda Krolá Angielskie-  
go Zakonníkámi byli, Wilebáldus w Kassynie, Unebáldus w Mágdeburgu,  
około roku 802. Dwáy także synowie Károlá Krolá Fráncuskiego, Klo-  
tarius. i Károlus Náanus, roku 841. Do nich máją być przyłączeni Fry-  
deryk syn Ludwiká Krola Fráncuskiego, w roku 962. Henryk syn dru-  
giego Ludwiká, roku 1150. Táże náš Kázmierz syn Krolá Miecisláwá  
wtorego, który wstąpił był do Zakonu S. Benedykta, z kąd za prozbą Po-  
lakow, i za dispensą Papieską wyprowadzony, został Krolew Polskim,  
tego imienia pierwszym. Náostátek JákuB syn pierworodny Krolá Ma-  
joryckiego. Ludwik syn Krolá wtorego Krolá Fráncuskiego, i synowiec  
iego Piotr Arágoński Krolewic, byli Zakonníkámi pod Regulą S. Frá-  
nciszka. Opuzczam wiele Xiążąt i Biskupow, którzy zostáli Zakonni-  
kami świat podeptawszy.

Krotko wśoonnę Cesarzowe i Krolowe, które świat wágardziwszy,  
Zakonne sobie życie obráły po śmierci mężow swoich. Táka była ná

Wschodnimi Państwie Theodora Cesarzowa, roku 480. Także druga Augusta po śmierci Iłacyusza, około roku 1190. Na Zachodnim Państwie, rozwód z mężem uczyniwszy, dla nieustusznego podeyżnienia, wstąpiły do Klasztoru, Rykarda żoná Károla Cesarzá przezwiśkiem Tłustego, roku. 899 i Kunegundá żoná Henryká Cesarzá, około roku 1139. Druga S. Kunegundá, która przez wiele lat z Henrykiem pierwszym Cesarzem pániecńtwo chowała, po śmierci jego w Klasztorze przez lat 15. żyła, i umiała roku 1120. Toż uczyniła Jągniszka Henryká trzeciego Cesarzá żoná, i Xiężná Bárwarska, Roku 1157. Także Elżbietá, żoná Albrychtá pierwszego Cesarzá, roku 1290. We Włoszech Krolowa Tessa, idąc za przykładem mężá swego Ráchisusza, wyżej mianowanego, w osobnym się Klasztorze zamknęła. We Francyi Rádegunda z dozwolenem mężá swego Krolá Klotaryusza, udała się na życie zakonne roku 515. Wkrótce potem do tegoż życia, przeniósłá się Adoera Chilberika Krola Francuskiego żoná. A potem około roku 650. S. Bątylda Krolowa, po śmierci Krola Kłodoweá. Toż uczyniły w Hiszpanii dwie Krolowe, iedná Nugnecya, żoná Weremunda, á druga Terezya, siostrá Alfoasa Krolá Legionenskiego, od niego w małżeństwo dána Krolowi Sáracenowi, od którego chorobą złożonego, niepokaláną odeszła, roku 1006. W Anglii także Krolowe, życie zakonne przyięły, Aifreda Krolowa Nortumbryjska, roku 670. Etelburga żoná Krolá Iná. Etel-drada; która za dwiema Krolami będąc, pániecńtwo zachowała, około roku 706. Aifreda Krolowa Mercinska, około roku 975. Do tey liczby należy S. Elżbietá, Dionizyusza Łużytańského Krolá żoná. S. Jádwi-gá Xiężná Polska. B. Sálomea Krolowa Hálicka. B. Kunegundá Krolewna Węgierska, Xiężná Polska, i insze Krolewne, których nie wspomnam.

O wzgárdzie światá czytać się może Thomas à Kemp. *de Imit. l. 3. c. 10. & 161. Platus de bono stat. Relig. 1. à cap. 5. Niremb. de Adorat. lib. 1. c. 11. 12. Dux peccat. Granat. lib. 1. c. 29.*

NA



## NA DZIEŃ VIII

Pustyni Bogomyślney.

W ktorey są Medytacye o Męce Pańskiej.

## LEKCJA I.

## O Cierpliwości.

**C**hrystus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius. Chrystus cierpiat za nas, wam zostawiając przykład, abyście szli za śladami jego. 1. Petr. 2.

§ 1. Cierpliwość o ktorey teraz przy rozmyślaniu Męki Pańskiej mówimy, jest cnota która miarkuje smutek, znosząc różne utrapienia i doczy S. Thom. 2. 2. q. 136: i tym się różni od cichości albo łaskawości, która miarkuje gniew. Ale że smutek nieposkromiony w utrapieniu, pospolicie wzbudza w nas gniew; dla tego ludzie pospolicie gniew zowią niecierpliwością, a cierpliwością zowią pohamowanie gniewu. I tak mądrym jest cierpliwość, około ktorey ona się bawi, są wszystkie utrapienia, albo rzeczy przeciwne zmysłom: i woli nędzy. Te zaś przeciwności czasem pochodzą od nas samych iakie są choroby, nieumiejętność, tępy dowcip, skłonność do złego, grzech: czasem pochodzą od elementow i od nieba, iakie są zimno, upał słoneczny, deszcz: czasem od ludzi, iakie są obmowiska, aniewagi, prześladowania, krzywdy: czasem od Pana Boga, iakie są szkrupuły, oschłość na modlitwie, niepowodzenia się w sprawach naszych: czasem od czarta z dopuszczenia Bożego; iakie są różne pokusy. To wszystkie przeciwności w Pismie S. zowią się *Tentationes*, to jest doświadczania: bo tak o nich mówi S. Jakub cap. 1: *Błogosławiony mąż, który znosi tentationem, doświadczenia*. I tak Anioł Rafał mówił do Tobiasza: *Zeszyt przyjemny, trzeba było abyś tentatio doświadczenia spróbował* się. Tob. 12. A to dla tego, że Pan Bog pożyłając, albo dopuszczając na nas utrapienia doświadcza nas, czy go sławienie miłujemy: iako mówił Moyses do ludu Bożego Deut. 13: *Tentat vos Dominus Deus vester, ut sciam fiat, utrum diligatis eum, an non. in toto corde vestro*: Doświadcza was Pan Bog wasz: aby się równie pokazało, jeżeli go miłujecie, czy nie, z całego serca waszego.

naszego. I Mędrzec mówi o sprawiedliwych Sap. 3: *Esti coram hominibus tormensa passi sunt, Deus tentavit eos. & invenit dignos se: tanquam aurum in fornace probavit eos: Choć przed ludźmi męki cierpeli, Bóg ich doświadczał, i okazał ich godnych siebie, iako złoto w ogniu próbował ich.* Co rozumieć się ma i o samych pokusach czartowskich, które Pan Bóg przepuszcza na doświadczenie nasze, iako mamy tego przykład na S. Pawle, i na innych wielu Świętych.

§ 2. Akty cierpliwości, których wiele wylicza P. Lane. Tomo 1. Opusc. 9. c. 5. 6. są trzy osobliwe. Pierwszy jest: znosić przeciwności bez szemrania wewnętrznego. Drugi: nie narzekać, ani się uskarżać w utrapieniu. Trzeci: cierpieć utrapienia z uciechą i z weselem. A ten akt jest naydoskonalszy cierpliwości: do którego nas pobudza S. Jakub mówiąc: *Wszelakie wesele rozumiećcie bracia, gdy w różne doświadczenia, to jest w utrapienia, wpadniecie.* Te bowiem utrapienia iezeli o nich sądziemy według zmysłu, są złe: ale iezeli o nich sądziemy według zdrowego rozumu, według wiary i Ewangelii, są dobre. Bo iako złoto, gdyby miało rozum, mieliby się cieszyć, gdy go złotaik w ogniu próbuje: iako rola mieliby się cieszyć, gdy ją orzą: iako chory ma się cieszyć, kiedy mu lekarz daie lekarstwo gorzkie, albo krew puszcza: tak my się cieszyć mamy, gdy na nas Bóg przepuszcza utrapienia; bo z tad wielkie nam przychodzą pożytki, które teraz wyliczymy. Dla tego o Apostołach mówi historya ich święta: że szli wesełąc się, iż godni byli dla imienia Pána Jezusowego zelżywość cierpieć. I S. Paweł mówi o sobie: *Nie day tego Boże, abym się miał w czym inyszim chlubić, tylko w krzyżu Pána naszego Jezusa Chrystusa,* to jest w utrapieniu, Gal. 6. I znowu 2. Cor. 7: *Superabundo gaudiō in omni tribulatione nostra: Optywam weselem we wszelakim utrapieniu naszym.* Tá też jest przyczyna, że Pan JEZUS mękę swoją zwał kielichem. Bo utrapienia lubo są gorzkie, są nam zdrowe, iako kubek lekarski: a do tego, są to krople z kielichá gorzkiego Męki Pańskiej wypływające, abo więc są reliquie drogie Krzyża Chrystusowego. Więc iako reliquie Krzyża Chrystusowego, iako krople z kielichá Pańskiego, każdyby miał mile i z radością tak mamy przyjmować: mile wszystkie utrapienia nasze.

Akty  
cierpli-  
wości.

Na tym tedy należy cierpliwość osobliwie, że lubo czuiemy, że nas dolegają przykrości na ciele naszym, na zmysłach, ba i na niższej części duszy naszej, która nam z bydłętami jest spolna; przedię iednak w ten czas hamujemy smutek na woli naszej rozumney która jest część wyższa duszy naszej: ale raczey zgadzamy się z wolą Boską, i cieszymy się, że nas Pan Bóg próbuje, i raczey na tym świećcie karze grzechy nasze aby na



drugim nie karał, ábo że nam dáie okázyá do zafugi. Wczym mamy przykłády niezliczone Świętych Bożych, którzy nie tylko się cięszyli, kiedy ná nich Pan Bog przepuszczał iákie utrapienia, ále i ówczem prágnęli, áby im był Pan Bog wíeucey á wíeucey utrapienia przydáwał. iáko między infzemi mówił, wizerunek cierpliwości, Job cap. 6: *Hac mihi sit consolatio, ut affligens me dolore, non parcat, nec contradicam sermonibus Sanctis: Ta mi niech będzie pociechá, áby mię Bog trapiąc boleściá, nie folgował, á żebym nie sprzeciwił się mowom Świętego, to jest Boga.* Gdzie o dwie rzeczy prosi, to jest, áby Bog i boleści przydáwał, i cierpliwości: iáko też prosił Pá na Boga B. Pius V. Papież: *Pánie przydaj boleści, ále i przydaj cierpliwość.* Ná tym bowiem náleży cierpliwość, nie sprzeciwiáć się mowom Boskim świętym, to jest wyrokom Boskim, ktoremi postanowił przepuścić ná nas przykrości.

Pohud-  
ki do  
cierpli-  
wości.

§ 3. Pobudki które nas zachęcać mają do cierpliwego znoszenia wszelakich przeciwności, obszernie daie między innymi P. Nicolaus Lancicius Tomo 1. Opusc. 9. a. c. 1. Pierwsza pobudka: że tym sposobem dosydzyniemy Panu Bogu za grzechy, i mak czyścowych, daleko większych, uchodzimy. Druga: że tym sposobem stáiemy się podobni Panu Bogu, który wiele krzywd cierpliwie znośi od ludzi. Trzecia pobudka jest: żeśmy godni dla grzechow naszych, daleko więcey cierpiec. Czwarta: przykład Chrystusa daleko więcey cierpiącego. Piąta: że cierpliwość znośić przykrości, jest znak Boga w takiey duszy mieszkającego: iako to obiawił Pan Bog S. Karórzynie Seneskiey. Dla tego mowi S. Chryfost. in cap. 1. Philip: *Quando dat Deus alicui, ut mortuos suscitaret, minus dat, quam cui dat donum patiendi. Pro miraculis enim sum debitor Deo: at pro patientia debitorem habeo Christum.* Kiedy Pan Bog daie komu dar wskrzeszenia umarłych, mniej daie, a niżeli kiedy daie dar cierpliwości. Bo za cudow czynienie jestem Bogu obowiązany, a za cierpliwość Bog mi jest obowiązany. Szósta pobudka: że tym sposobem oświadczamy miłość naszą Panu Bogu. Siódma pobudka do cierpliwości: że kiedy ná nas Pan Bog przepuszcza utrapienia, tym sposobem nas zachowuje od wielu grzechow, w które wpadają ludzie; w szczęściu żyjący: a oraz nam daie okazywać do skarbienia sobie wielu załug.

Ze jest  
dobro  
wzela-  
kie w  
cierpli-  
wości, a  
naprzód  
dobro  
poczci-  
we,

§ 4. Dla tych przyczyn słusznie upomina Ś. Jákub cap. 1. *Omne gaudium existimate fratres mei, cum in varias tentationes incideritis: Za wszelákie wesele poczytáycie to sobie bráćia moi, kiedy w rózne wpádniecie doświadczenia.* Wiéć iéżeli cierpieć doświadczenia Boskie ábo utrapienia, iest *omne gaudium, wszelákie wesele*, wedlug zdrowego rozumu: toć iest *omne bonum, wszelkie dobro*: poniewáz każde wesele iest z iákiego dobrá, Jákoż

tak

W czym ma  
tylko się cieszy  
ale i owiem pr  
przydawał. i  
p. 6: Huius  
in sermonibus San  
folgował, a że  
dwie rzeczy po  
ko też: prosił  
zdy cierpliwos  
g mówom Bosk  
pił przepuścić  
ego znożenia w  
P. Nicolaus La  
ym sposobem d  
t, daleko wię  
ę podobni Pan  
rzedia pobud  
cierpieć. Czw  
ta: że cierpliwi  
kającego: iako  
mowi S. Chry  
fufiter, minus da  
Deo: at pro par  
dar wskrzezzen  
Bo za cudow cz  
jest obowiąz  
łość naszą Pan  
na nas Pan Bo  
wielu grzechow  
dnie okazał d  
b cop. 1. Om  
eritis: Zawsze  
dnienie doświad  
utrapienia, i  
u: toć jest om  
dobrą, iako  
tak

tak jest; bo iako Filozofowie powiadaia, troiakię jest dobro: *bonum honestum, delectabile, & utile*: Dobro porządowe, albo na chwałę zasługujące, dobro uciechne, albo uciechę przynoszące; i dobro pożyteczne: tak że wszystkie dobra w tym trojakim dobrym zamykają się: w cierpliwości zaś to dobro troiakię znajduje się.

A naprzód w cierpliwości znajduje się *bonum, honestum*, dobrą do poczdliwości albo do zacności naszej należącą. Bo cierpliwość czyni nas podobnymi Chrystusowi cierpiącemu, a zatem czyni nas miłymi Panu Bogu, iako mu jest miły. Obraz Chrystusa cierpiącego; na tym zaś należy zacność człowieka. Do tego człowiek, gdy co cierpliwie znośi, czyni akty heroiczne: zwyciężając przyrodzoną skłonność, albo do zdrowia, albo do sławy, albo do innych dobr, które traci przez iakie utrapienie, a nad to zgadza się z wolą B.ż., który jest akt miłości ku Panu Bogu najwyższy, iednoczący wolą naszą z wolą Boską: które akty bardzo się podobają Panu Bogu, i czynią nas zacnymi. I dla tego o cierpliwym mowi Duch S. Prox. 16: *Melior est patiens viro forti, & qui dominatur animo suo, expugnatore urbium*: Lepszy jest cierpiący nad męża mężnego, i ten, który panuje nad umysłem swoim, nad burzyciela miast. A to dla tego: bo ten jest mężny, który następnie na rzeczy przeciwnie, a ten jest cierpliwy, który rzeczy przeciwnie na się następujące znośi: większa zaś trudność jest w znośeniu rzeczy przeciwnych, niż w następowaniu na nie; ponieważ kto następnie na rzeczy przeciwnie, ten czuie się być wyższym nad nie: a do tego te przeciwności ieszcze nie są mu przytomne, ale tylko je uważa iako przyszłe, gdy na nie następuje: kto zaś znośi przeciwności na się następujące, ten uznawa, że te przeciwności są nad niego wyższe, i czuie przytomne: w czym jest większa trudność. I tak widzimy że tężnie człowiekowi pościć, i dyscypliny krwawe czynić, mężnie następując na te przykrości, a niżeli znieść cierpliwie niewygody przypadające. Przeto cierpliwy człowiek jest zanieyszy niż mężny. Jest też zanieyszy ten, który panuje nad umysłem swoim, to jest nad affektami smutku i gniewu. (co się przez cierpliwość dzieie,) nad burzyciela miast: Bo kto tego nie uznawa, że D. wid chwalebniejszy był, kiedy się wstrzymał, i nie zabił Saula w iaskini, a niżeli gdy zwyciężył Goliata, i miast tak wiele w Syrii zburzył? I przyczyna tego jest: bo kto siebie zwycięża, nie cały sobą wojui, ale częścią siebie, na drugą część siebie następuje: kto zaś zwycięża nieprzyaciela postronnego, całym sobą nań następuje, co jest rzecz tężniejsza.

§ 5. Ma też w sobie cierpliwość *bonum delectabile*, dobrą uciechę przynoszącą. Bo naprzód zwykł P. Bog słodzić pociechami duchownymi utrapienia, gdy kto je dla niego cierpliwie znośi: co o sobie mowi S.

Pociechy są

w cierpliwości



S. Paweł. 2. Cor. 1. *Sicut abundans passiones Christi in nobis, ita & per Christum abundat consolatio nostra: Iako obstruią w nas boleści Chrystusowe, tak przez Chrystusa obstruię pociechą naszą.* Igdzieindziey mowi: *Repletus sum consolatione, superabundo gaudiis in omni tribulatione nostra: Napętniony jestem pociechą, opływam weselem we wszelakim utrapieniu naszym.* Czego też doznali inși Święci w mękach, z których o S. Szczepanie mowi Kościół, że mu kámiennie słodkie były iak cukier. S. Tiburcyus po węglach żarzystych chodząc, mowił: że te węgle zdádzą mi się być różami. Márcus i Márcellinus. gdy do pniaká przywiązani, i za nogi gwóździ przybici byli, mowili: *Nunquam sic iucunde epulari sumus, quam hac libenter IESU Christi causa perferimus: Nigdyśmy tak weselo nie bankietowali, iako to dla Chrystusa mile cierpiemy.* Do tego ten, kto cierpliwie przykrości znosi. tiznawa, że i Bog go miłuje w ten czas, według tego co mowi S. Paweł Hebr. 12: *Kogo Bog miłuje, karze: i ż drugiey strony uznawa, że on Boga w ten czas miłość swoię oświadcza, według tego co mowi Duch S. Prov. 17: Omni tempore diligit, qui amicus est, & frater in augustiis comprobatur: Káżdego czasu miłuje, kto przyjacięlem jest, i brata doznáć w ciężkościach: á zátym z uznania tey zobopolney miłości, musi pochodzić wielka w utrapieniu pociechą cierpiącemu.*

Wielkie  
z cier-  
pliwości  
pożytki

§ 6. Náostátek w cierpliwości znayduie się bonum utile, dobro pożyteczne: bo oná od nas wiele złego oddala, á wiele dobrego nam przynosi: ná czym wszystkie pożytki należą. Naprzód bowiem oddala od nas, ábo umnieysza cierpliwość karanie za grzechy, ktorebysmy mieli w Czystcu cierpieć. O czym mowi Pan Bog Jsaí. 1: *Convertam manum meam ad te, & excoquam ad purum scoriám tuam: Obrócę rękę moię ná ciebie trapiąc cię, i wypalę żużel twoy do ostátka, to jest karanie za grzechy.* Do tego wykorzenia w nas cierpliwość własná miłość, ktora jest przyczyną wszystkich grzechow naszych: á zátym oddala od nas wiele grzechow, tak włásnie iako rozgá od dzieci oddala złe i głupie obyczáie: według tego, co mowi Mędrzec Proverb. 22: *Stultitia colligata est in corde pueri, & virga disciplina fugabit eam: Głupstwo przywiązane jest w sercu dziecęcím, á rozgá karania odpędzi ie.* Oprocz tego, utrapienia cierpliwie zniesione, oświecáją rozum nasz, według tego co mowi Prorok Jsaí. 28: *Vexatio intellectum dabit: Utrapienie rozumu doda, ucząc, czego się nápotym strzec, iako sobie postępować mamy.* A iako Przybytek Páński w nocy był oświecony, á w dzień obłokiem pokryty, tak rozum nasz w nieszczęściu bywa oświecony, á w szczęściu zámiony. Ná to w utrapieniach wola naszą wszystkie pożytki cnót rożnych wydaie, to jest modlitwy, zgadzania się z wolą Bożą, wzgárdy światá: tak włásnie iako winna máćicá buynięy rodzi, gdy ią

okrac-

okrześnią, i orzech włoski, gdy go biją. O czym mówi Pan Joan. 15: że Ojciec mój każdą łatorośl, która we mnie pożytek czyni, oczyszcza ją, okrzeświając, aby większy pożytek uczynić. Jeszcze o cierpliwości mówi S. Jakub cap. 1. *Patientia opus perfectum habet:* Cierpliwość ma dzieło doskonałe. A to dla tego, bo doskonałość dzieł albo spraw naszych jest wytrwanie aż do końca, które koronuje sprawy nasze: to zaś wytrwanie sprawuje osobliwie cierpliwość, oddalając od nas przeszkody do wytrwania: i takie są melancholie, tesknosći, niesmaki, które zwycięża cierpliwość; a zątym na w sobie sprawy nasze doskonałe. Nąóstątek, ten jest naywiększy pożytek Cierpliwości, że jest znakiem pewnym do niebą: bo powiedział Pan Luc. 21 *W Cierpliwości waszej osiągnięcie dusze wasze, to jest, zbawienie ie.* I S. Jakub mówi: *Błogosławiony mąż, który cierpi doświadczenie, bo gdy będzie doświadczony, otrzyma koronę żywota.* Ale wyraźniej o tym mówi S. Paweł Rom. 8: że Bog quos praecepit & predestinavit conformes fieri imaginis Filij sui: Których przejrzał do chwały wiecznej tych też przeznaczył, aby byli podobnymi obrazowi Syna swego, tak wiele cierpiącego tu na ziemi: a potem w niebie, aby byli podobnymi obrazami Syna swego chwalebnego: bo tak przystało, aby synowie przysposobieni byli podobni we wszystkim Synowi Bóżemu przytrodzonemu. I nąinszym mieyscu mówi tenże Apostoł 2. Tim. 2. *Si sustinebimus, & conregnabimus:* Jeżeli cierpieć będziemy, wespoł z Chrystusem i krolować będziemy. Te tedy tak wielkie dobrą, które z Cierpliwości pochodzą, mają nas do niej zachęcać.

§ 7. Przykładów tak wiele mamy wielkiej Cierpliwości, oprócz Joba, Tobiasza, i inszych stąrego testąmentu Świętych, iák wiele było Męczenników, których do swoich czasów ráchuie Genebrárdus in Psalm 78. millionów 11, iák, że na każdy dzień roku, mogłby ich ráchować trzydzieści tysięcy. A po nim, że nie wspomnię tych, którzy żyli w inszych Zakonách, w samym naszym naymniejszym Zakonie *Societatis IESU*, opisuie P. Mat. Tanner, życie i męki zabitych okrutnie za wiarę przez te pułtorą stą lat. w Azji 125, w Afryce 68, w Ameryce 51. w Europie zwłascza w Anglii 68. Między nimi mamy też naszego Polaká X. Woyciechá Męcińskiego, który z Prześwietney Senatorskiey Fąmili, wstąpiwszy do Zakonu naszego, a usilną prośbą, uprosiwszy sobie misią do Jąponii, tām ze czteremá tegoż Zakonu towarzyszącami, ledwo ná ląd wyśiadłszy, ząraz z nimi od straży żelazem okowány, i do stołecznego miąsta Nąngazáchu prowadzony, w smrodliwym więzieniu przez siedm miesięcy zostaiąc, rázy 105 iák był kátowany, że przywiązánemu do drabiny, w gębę podniesioną kát leykiem tak wiele wody wlewał, poki mógł oddychać: toż dopiero tę wodę prąsą, ábo deskám z obu stron tak gwałtownie wytłą,

Przy-  
kłady  
cierpi-  
wości.



wyłaczano, że on żyty i wewnątrzności targając, że krwią przez nos i usta wychodził. Potych mękach, na śmierć jest skarany taką że wzgorę nogami z szubienicy wisząc w dole smrodliwym, tak głęboko, że trochę mógł oddychać, często był powrozami wzgorę podnoszony, i znowu w dół z impetem wrzucany, i w tym dole do koła kręcony, z utręceniem wewnątrzności, i poruszeniem mozgu. I tak wrey męce żyjąc, przez dni siedm, umarł dnia 23 Mārca, roku 1643. Jednak między wszystkimi Męczennikami, osobliwe jest męczennictwo S. Klementa Biskupa Ancyrańskiego, który przez lat 28 prawie od wszystkich w państwie Rzymskim okrutnikow, dziwne kátownie cierpił, Bo naprzód od Domiciana zawieszony, na ciele był drápány żelazmi aż do kości, aż oprawcy ani pátrzyć nań nie mogli a on przedć ani zástękuął, ani twarzy nie odmienił. Potym posłány do Rzymu do Dioklecyanu, tam był do koła przywiązany, które w ciásney dziurze wszystkie kości w nim zdruzgotało. Z tąd posłány do Nikomedyi Máxymianowi, tam żyłami i rozgami oity, lwom na pożarcie dány jest, ale od nich gdy nieobrażony został, rospalono długie a okrągłe żelazá, i począwszy od máłego pálca u ręki, aż do rámienia wtykano, tak że i przez plecy wszystko ciáło jego było podziurawione, i przepalone. Potym kości wszystkie w nim posłamano, i w wor włożywšay, z gory po skáłach zrzucóno w morze: ale i tam cudownie w onym worze po wierzchu pływając, żywy náleżiony jest. Z tąd posłány do Ancyry, gdzie z rozkazania Kurycyusa, na palu przywiązany, pod pachą żelaznemi bláchami był palony; co gdy nie pomogło, żelazną przyłbicę w ogniu rospaloną na głowę jego włożono, w ktorey męce gdy go Pan Bog cudownie zachował, znowu posłány był do Domiciana, który Klementa w wapno niegászone wrzucić kazał, w którym, gdy go náziútrz zdrowego náleżiono, kazał z grzbieta jego pásy wyrzynać, potym na łozko żelazne włożyć, i ogień wielki podkładać, i tak żelaznemi żelaznemi związanego piec: w ktorey kátowni gdy nie umarł, znowu posłány był do Máxymiana Cesarza do Társu. Ten nápalivšy wyłoki piec ogniſty, wrzucić go weń kazał: gdzie przez dzień i noc będąc nie obrażony, skazány był do więzienia na cztery láta. Po którym podány był od Máxymiana Káptánowi pogáńskiemu, który go bić kazał od szyje po wszystkim ciele, tak że się mu znowu kości otworzyły. Ale on i po tey kátowni, sam o swoiey mocy wrocił się do kátuszy, lubo ciáło z niego odbite pádało. Więc go oddał Cesarz infzemu Pánu rádnemu, który się zwał Máxymus. Ten kazał nábić w ziemię gwóźdźi gęstych, ostrych, i wysokich, i na wznák S. Klementa położyć, a z wierzchu kámi przybić: ale i to cierpiąc S. Męczennik, nie umarł. Podiał się tedy

iakiś Persyan Aphrōdisius ieszcze męczyć Świętego, i kazał mu wielki kamień u szyi uwiązać, i tak po mieście włoczyć, aby go ludzie ukamionowali. Lecz gdy ludzie mieli nad nim politowanie, Cesarz go na wieczne więzienie skazał, w którym do Ancyry znowu pošťany, śiedział S. Klemens mając żelazą, i kamienie na rękach, nogach, i na wszystkim cie- le, że się ruszyć nie mógł, a w onym więzieniu co dzień mu trwarz i gło- wę siekano, tak, że we krwi swojej leżał. Jednak gdy go iedną matro- ną z więzienia wyprowadził do Kościoła, gdzie S. Klemens Mszą miał, przy ołtarzu z rozkazania urzędu ścięty jest, i umarł. *Ex vita.* Tak wiele ten S. Męczennik dla Chrystusa cierpiął: niechże każdy stołnie z jego męczeństwem to, co cierpi.

Oprocz Męczenników, cierpliwość wielka w chorobach wydać się w Świętey Lidwinie Pánience, która na ledźcie stłukłszy się i zebro iedno złamawszy, z łózką przez lat 38 aż do śmierci nie wstawiała. Gdzie na- przód pod pierśiami poczyniły się iey wrzody, które boleść nieznośną czyniły. Jeden z tych wrzod, puścił się iey ustami, który iey wszystkie członki targał i rozbierał, że się po ziemi wiał i kurczył: która boleść trwała przez trzy lata, iedzenie i śpianie odcymując. Potym on wrzod po wszystkim cieie rozpuścił się wewnątrz: gniły w niej członki, i kizki i robaczy się w niej zalegli, gryząc wszystko ciało, aż trzy sobie dziury w brzuchu uczynili, i wychodzili po stu, albo po dwieście, mało nie co dzień, tak mięszsi iako konce palca. Potym iey gniła łoparką u ręki pra- wey, że się obrocić na łózkę sama nie mogła, a ramię iey prawe piekiel- ny ogień wyiadł, iż się na iedney tylko żyłce ręką trzymała. Czoło iey też rozpádlinami krzywemi było oszpecone, i podbrodek aż do ust skám- cerowany, i spuchły był, że drugdy mówić nie mogła: Oko iedno o- ślepione, a drugie krwią zółtą, światła znośić nie mogło. Bolenie zę- bow ciężkie, po miesiącu drugdy trwało. Gárdło zranione, ledwie Ciało Pánskie przełknąć mogło. Krew ciekła z ust i z nozdrzy, z nosa- womity częste wiele wody czerwoney wyrzucąły, Wypluwała wą- trobę, i inne wnętrzości: pierś wrzodami zranione miała, kamień iako gołębie iáie wymiatála. Nie było niemocy, ktoreyby nie miała, i dru- gie niewiadome, i nieślychane cierpiála: płynienie kizek, podágę, febry wszystkie, tercyanę, kwartanę, hektykę. I tak 38 lat w bólach przeżyła, Rodząc sobie te gorzkości Męką Chrystusową. *Ex vita ipsius.*

W potwórzach, i w nieślawie cierpliwość znaczna jest S. Máryny, Táżatáiwszy płec swoją niewieścią, wstąpiła była do Klasztoru męskie- go ogoliwty się, i imię sobie dając Márinus. Gdzie doskonale żyjąc ten Marinus, gdy pošťany był po dochody klasztorne, a w drodze noco-



wał w gospodzie iedney, trafiło się, że tam corkę gospodarską żołnierz jeden ku swey woli namowił, która, gdy się sromotą pokazała, ona pomogła Marinusa przed oycem. Ten zaś żal swoy opowiedział Starszemu, który Marinusa niewymawiającego się, ale tylko mówiącego: zgrzeszyłem jako człowiek; z Kłasztora wyrzucił. A on nie odchodząc, leżał u wrot na wietrze i na zimnie, dziecko ono, które gospodraz przed nim porzucił. wychowując, a na nie mleka u pasterzow zebrząc, nie tylko ze wstydem swoim, ale też i z ciężkością. Aż się niewinność jego po śmierci pokazała. *Ex vita.* Wielu innych wielkich Świętych przywodzi przykłady Lancicius pomieniony cap. 4. ktorzy różne od ludzi potwarzy cierpieli, między ktorými był S. Bazyli. Chryzostom, Hieronym, Augustyn, Paulinus, S. Benedykt, Francyšek, Romualdus, Piotr Męczennik, Bernard. S. Sufanna, Katarzyna Seneńska, Teresa.

Takie utrapienia stodzić sobie naprzod mamy gorzką Męką Chryśtuśową. O czym przykład mamy w Chronice Francyzkanow, do ktorych, gdy ieden bogaty, i w delicyach wychowany wstąpił, a nie mogąc przykrości w Zakonie zniesć, gdy chciał się na świat wrocić, modląc się przed obrazem Ukrzyżowanego, widział Chryśtusa, który ręką prawą pokazał mu krew z boku swego płynącą, i rzekł: włoż tu rękę twoję, a nie maź ją krwią moją, a gdy się co oltrego albo przykrego trafi, pokrop ją krwią moją, a będzie ci wszystko słodko. Co czyniąc ten Nowicusz, doznał że wszystkie przykrości słodkie mu były.

Abo więc ciężmy się w utrapieniu przyszłą chwałą niebieską, koroną, którą nam utrapienia w niebie sprawują. Co obiecał Pan Bog czasu iednego S. Brygicie, ktorey pokazała się S. Agnieszka, i rzekła: Podź corko, i włoż sobie koronę zrobioną z siedmiu kámieni drogich. Pierwszy w niey kámiień jest Jaspisz, który włożył w tę koronę ten, który cię zelżył, mówiąc: że lepiej tobie kądziel praść, a niżeli o piśmie dyskurować. Drugi kámiień jest Szafir, który włożył w koronę ten, który cię krom oczu obmawiał. Trzeci kámiień jest Szmaragd, który włożył w koronę ten, który na cię powiedział, żeś to mowiła, o czymś nie myślała. Czwarty kámiień jest perła, którą włożył w koronę ten, który przed tobą przyaciela Bożego ganił, co cię bázro bolało. Piąty kámiień jest Topazyus, który włożył w koronę ten, ktoryc przykre słowa mowił, a tyś mu błogosławiła. Szósty kámiień jest Diáment, który włożył w koronę ten, ktoryc szkodę uczynił, coś cierpliwie zniosła. Siodmy kámiień jest Kárbunkul, ktoryc włożył w koronę ten, który cię fałszywą o śmierci syna twego nowiną zasmucił. Takiey i my spodziewamy się z cierpliwości naszey korony.

O cierpliwości pilze Thom. à Kemp. de Imit. lib. 2. c. 12. lib. 3. c. 18.  
19. 29. 30. Buseus in Panar. v. Impatentia. Niremb. de Adorat lib. 2. c. 7. & 11.  
& lib. 1. c. 18. Vinc: Carafa Itit. cali par. 3. Exerc. 6. 1. 15. & par. 4. Exerc.  
1. c. 7. Gaudier. de perf. par. 4. c. 21. Gasp. Družbicki Tomo 2. de Solid Virr.  
die 6. Conf. 17. Lancic: Tomo 1. Opusc. 2. c. S. seq. & toto Opusc. 9. Manna del  
Anim. w różnych Meditacyách.

## LEKCYA II.

### O pożytkách Męki Chrystusowej.

*Haurietis aquas in gaudio de fontibus Salvatoris: Czerpać będziecie wody  
z zrzodeł Zbawiciela. Jsaï. 12.*

S. Páweł Apostoł 1. Cor 10 powiáda, że przez onę okę, z kto ey  
uderzoney łaską, Pan Bog wodę wyprowadził ná puszczy lu łowi wo-  
iemu, znaczy się Chrystus ukrzyżowany: W tey bowiem opoce, drze-  
wem krzyżowym uderzoney iest pięć ran, iáko pięć zrzodeł nieprzebrá-  
nych, z ktorych uślawicznie płyną wielkie dobrodziejstwa i pożytki  
Męki Chrystusowej, iáko słodkie wody, tak że wszyscy ludzie, kiedy  
chcą, mogą przystępować do tych zrzodeł otwartych, i z nich nieprzebrá-  
ne czerpać mogą pożytki. O tych tedy pożytkách terážnieysza mowa  
będzie: w ktorey pokażemy, ktore są pożytki Męki Pańskiej 2. Jákim  
sposobem ie nam otrzymał Chrystus Męką swoią. 3. Co, i komu, wysłu-  
żył Chrystus swoią Męką. 4. Czego potrzeba ábyśmy tych pożytkow  
Męki Pańskiej dostąpili.

§ 1. Co dopierwszego punktu należy. S. Thomasz Doktor Anielski  
3. par: qu. 48. & 49. pięć pożytkow przednieyszych Męki Chrystusowej  
ráchuie. Pierwszy pożytek Męki i Krwi Pańskiej iest, że człowieká wy-  
bawia od grzechu, co do winy należy. Abowiem Chrystus przez Mękę  
swoią i Krew zniósł grzechy świata. Przeto o Krwi Chrystusowej mo-  
wi S. Jan Apoc. 1. *Dilexit nos, & lavit nos à peccatis nostris in sanguine suo:*  
*Umyłował nas Chrystus, i omył nas z grzechow nąszych krwią swoią.* Co czy-  
ni krew Chrystusowá, nie tak żeby samá przez się omywała duszę nąszę  
z grzechow, ále to sprawuie przez łaskę poświęcaiącą, którą dla krwi  
Chrystusowej wylaney wlewa Pan Bog ná duszę nąszę: tá zaś łaska  
poświęcaiącą, że nie może stać z grzechem ná duszy, wypędza grzech z  
duszy. Bo 1. czyni duszę piękną, i ná woli przez miłość Boską, i ná ro-  
zumie przez dar mądrości. 2. Táz łaska Boska ozdabia duszę cnótami  
nádprzyrodzonemi, iáko kleynotami iákimi. 3. Czyni duszę uczestni-

Pożytki  
Męki  
Chry-  
stusow-  
ey. I



czka życia Bóskiego i nad przyrodzonego. 4. Czyni człowieka przyiacielem Bóskim, synem przysposobionym, a ztym dziedzicem królestwa niebieskiego, do którego prawo dać człowiekowi. Oprocz tego jednoczy duszę z Panem Bogiem iako Oblubienicę jego. A naostatek czyni czło wiek godnym ośobliwej protekcy, i obrony Bóskiej. Więc ponieważ grzech śmiertelny przeciwne skutki czyni: bo naprzód czyni duszę szperną w oczach Bóskich. 2. Miasto cnót, napełnia duszę występka mi rożnemi. 3. Sprawuje to, że człowiek żyje życiem diabelskim. 4. Czyni go diabelskim przyiacielem i synem, a ztym dziedzicem piekła. Naostatek sprawuje to, że Bog człowieka porzuca, i w moc diabelską daje: ponieważ mówię. te przeciwne skutki grzech sprawuje na duszy, dla tego łaska poświęcająca, którą dla krwi Chrystusowej Bog nam daje, znośi grzech na duszy, a ztym znośi go też Krew i Męka Chrystusowa.

Drugi pożytek Męki Chrystusowej jest, że nas wybawia od grzechu nie tylko co do winy, ale też nas wybawia od karania, które zaciąga grzech na nas. Gdy bowiem grzeszy człowiek śmiertelnie, nie tylko się staje winowaycą i godnym, żeby się Bog na niego gniewał, ale też oblig i dług zaciąga na się karania wiecznego w piekle. Bo ponieważ grzech jest krzywdą i obrazą Bogá niekończoney godności, dla tego zasługuie karanie niekończone, to jest trwające przez wieki niekończone w piekle. Więc tedy Chrystus iako nas przez krew i Mękę swoją wybawił od winy grzechowej, sprawując to: aby się Bog na nas nie gniewał za grzechy, oraz też wybawił nas od obligacyi cierpieć karanie wieczne w piekle: gdyż Bog na kogo się nie gniewa, i nie ma go za nieprzyacielá, tego wiecznemi w piekle mękami nie karze: lubo czasem odpuszczając grzech, przemienia człowiekowi karanie wieczne w doczesne, które ma cierpieć ábo na tym świecie, ábo w czyściu. Ale i od tego doczesnego karania Męka Páńska nas uwalnia przez Odpusty, gdy ich dostępujemy z skárbu zasług Męki Chrystusowej.

Trzeci pożytek Męki i krwi wylaney Chrystusowej jest, że nas wybawia z mocy diabelskiej. Bo ponieważ każdy śmiertelnie grzeszący poddaie się czártu, którego słucha, a że też czárt takiego zwycięża: dla tego każdy grzeszący, jest pod mocą i pod władzą czártowską. A do tego słuszną rzecz jest, aby Pan Bog tego który go obraził, dał pod moc czártá, iako kárá iákiego, ábo exekutorá sprawiedliwości. Tey jednak mocy czárt nie używa bez pozwolenia Bóskiego, które przed Męką Páńską było więkksze. Bo przed Męką Chrystusową pozwolono mu było bárz dziey kusić ludzi, i zwyciężać ich, brąc do piekła grzeszników: nawet pozwolono mu było, i ludzi sprawiedliwych trzymać w otchłáni. Ale te-

Czwarty pożytek z Męki Chrystusowej jest, że nas przez nią Chrystus pojednał z Bogiem zagniewanym, i z nieprzyjaciół Boskich uczynił przyjaciółmi. Tak bowiem mówi Paweł S. I. Cor. 5: *Peus erat in Christo mundum reconcilians sibi*: Bog był w Chrystusie, świat sobie redniąc to jest dla zasług Chrystusowych odpuszczając nam grzechy, które były przyczyną nieprzyjaźni, i gniewu na nas Boskiego.

U2 92.



§ 2. Dla tych pomienionych pożytkow Męki Páńskiey, Oycowie Święci różne dają ch walebne tytuły Krwi Chrystusowey i ranoń jego. Zowie się Krew Chrystusowá *Pluvia voluntaria, quam segregavit Deus hereditati suae* Psal 67: *Deszczem dobrowolnym, który Bog oddzielił dziedzictwu swojemu: bo tá rosa niebieska, ten deszcz zbawienny, pokrapiając rolę serc naszych, czyni ją żyzną, i buyną wurodzay cnot świętych.* Zowie się Joan 4. *Aqua saliens in vitam aeternam: Wodá z ran Chrystusowych wyskakująca ná żywot wieczny: bo iáko wodá omywa mákuły ná ciele, tak tá krew przez łaskę poświęcającą którą sprawuie, omywa duszę z grzechow: tylko że wodá nie czyni piękniejszy ciało niżeli było przed zmazą: ále łaská poświęcającą duszę czyni piękniejszy niżeli była przed grzechem. przydając iey piękności nádprzyrodzoney do piękności przyrodzoney, iáko mowi Dáwid Psal. 50: *Omyśz mię, i będę nád śnieg wybielony* Do tego iáko wodá polewając ziemię czyni ją urodzayną: tak krew Chrystusowá, przez łaskę poświęcającą, czyni serce nasze urodzayne w dobre uczynki, iáko przepowiedział Prorok Jsaia 58: *Erit quasi hortus irriguus: Będziez iáko ogrod mokry.* Tylko że wodá czyni żyzne látorośli, płonki, szczyby, i nasienia, ále ich nie przemienia ze złych w dobre, z uschłych w żywe, z leśnych w domowe, z szkodliwych w pożyteczne: a krew Chrystusowá przez łaskę Boską sprawuie; czyni w duszach takie obniány, *Ut fructificent Deo que fructificabant morti.* Rom. 7: *Zeby owoc wydawały Bogu, które przed tym wydawały owoc śmierci.* Jáko wodá gási prágnienie, tak i Krew Chrystusowá przez łaskę Boską, którą sprawuie, gási w duszy złe prágnienie, ábo też zbyteczne, które mają łakomi do bogactw, pyszni do sławy i honorow, nieczystości douciech zakazány. h. O czym mowi Pan Joan. 4 *Qui biberit ex aqua, quam ego dabo non sitiet in aeternum: Kro będzie pił wodę którą ja dam, nie będzie prágnał ná wieki.* Oprocz tego, Krew Chrystusowá zowie się miodem z opoki, to jest z Chrystusa zranionego wyprowadzonym, iáko mowi Psal 80: *De petra, melle saturavit eos.* bo iáko miod potrawy nieprzyjemne czyni smaczne: tak mowił Pan JEZUS do jedney osoby, każdą rzecz przykrą i twóradą umocz we krwi moiey, á będziec przyjemną. Jáko według Pliniusza miod *corpora putrescere non sinit, zachowuie, záchowuie, duszę od zgniłości grzechowey.* Do tego, Krew Chrystusowá S Ambroży, i S. Bernard zowie *Oleykiem balsamowym: bo iáko ten leczy rány w ciele; tak Krew Chrystusowá leczy rány grzechowe ná duszy.* Náostatek krople Kwi Chrystusowey, są iáko drogie rubiny, które zdobią duszę naszą, iáko mowiłá S. Agnieszka: *Sanguis ejus ornabit genas meas* Krew Chrystusowá ozdobiá policzki moie. Ábo iáko mowi*

mo wi S. Bonawentura in Scim: Krew Chrystusowá jest szkarłat, którym farbuujemy sobie suknią ná gody niebieskie: *Sic indutus purpurá sanguinis Christi, poteris Regis palatium introire*: Ták odziany purpurą Krwi Chrystusowej, możesz wnieść ná pátać Króla niebieskiego.

§ 3. Podobne Tytuły chwalebne dáją Oycowie Święci ránom Chrystusowym, których tytułów dáie 60 P. Vincent. *Cárafá Fascic. myr. lób 1*: niektóre tu położę. Naprzód zowią się rány Chrystuswe *Bramy do niebá*, i o nich może się rozumieć co mówi Jan S. Apoc. 21 o bramách niebieskich. *Singula porta ex singulis margaritis*: Każde bramy z pereł: bo te bramy są iáko-by z czerwonych Chrysolitow. A o ranie boku Chrystusowego może się rozumieć to, co mówi Psalm 117: *Hac porta Domini, justí intrabunt per eam*: Tá to bramá Páńska, sprawiedliwi przez nią wnidą do niebá. Te rány zowią się *Fontes Salvatoris*, Zródła Zbawie-cia Isai, 12: iáko ie zowie S. Bernard się *Fontes Salvatoris*, Zródła Zbawie-cia Isai, 12: iáko ie zowie S. Bernard ra iáko wodá omywa z grzechow cufę, czwrtą iá urodzáyną, prágnienie iej gási, iáko się niedawno powie-działo. Zowią się *Kwiaty róžane*: *Quasi flos rosarum in diebus vernis* Eccl. 58; bo te róže są między cierniem korony cierniowej, między gwoźdzmi i włócznią: to im bázdziej kto te róže myślą rozciera, tym więkšzy zapách wydáia, igłowę umacniaia. bo z tych róž uważania staie się słodki konfekt ná oziębienie zapátow pożądlivo-ści nášzey. Tež rány zowie S. Bernard *ustámi otwártemi*, któremi Chry-stus do Oycá przedwiecznego woła prosić nam o miłosierdzie: iáko krew Ablowá wołała o pomstę. Zowią się *mamilla Divina* *piersi Boskie* *mácier-zyńskie*, i o nich może się rozumieć, to co mówi Pan Bog Jsa. 66: *Ad ubera mea portabimini*: Przy pierśiach moieh nošeni będziecie. Bo o nich mo-wi S. Bernard *Suge non tam vulnera, quam ubera crucifixi*: Siy nie tak rány, iá-ko pierśi ukrzyžowanego. I S. Augustyn mówi o sobie: *Hic l. Ebor ab u-bere, hic pascor à vulnere, quo me veni tam nescio*: Tu mleka pożywam z pierśi Ma-łki Boskiej, tu się karmię z ran Chrystusowych, nie wiem gdzie się mam obrocić. Do tych pierśi przysalzaia się dłuze święte, á z nich zázywaiąc mleka krwi Chrystusowej, gárdzą wszelaką potráwą światowá, i mówia do Chry-stusa Cant. 1: *Meliora sunt ubera tua vinó*: Lepše są pierśi twoie, niż wino po-dziech światowych. Jeszcze rány Chrystusowe są owe dziury w opoce wyryte, w których dusze nášze iáko gołębice kryia się przed iástrzębiem drapieżnym, to jest przed czártem: i z których Chryltus przy śmierci woła z dusze do korony niebieski-y, mówiać Cant. 2: *Veni columba mea in foraminibus petra*: Podź gołębico moia z dziur opoki. Abowiem Chrystus iáit opoká: ábo kámién żywy, doświadczony, wybrany, węgielny, 1. Petr. 2. w którym

Chwa-  
lebne  
Tytu-  
ły ran  
Chry-  
stusow-  
ych.



ktorymbyły przy męce iego wyrzute rany. I tak rana boku Chry-  
stusowego, jest to owo gniazdeczko duszy, iako praszyny od ziemi pod-  
niesionej, o którym mowi Job 29: *In nidulo meo moriar. Et sicut palma mul-*  
*ciplicabo dies: Et gniazdeczku moim umrę i jako Pálma rozmrozę dni moie, to*  
*jest, będę żył długowiecznie.* Te rany są to komerki, ábo pokoie dusz  
naszych, o których możemy mowić: *Tu odpoczynek moyná wieki wiekow:*  
*tu mieszkać będę, bóm sobie tak obrał.* Psal. 131. Te rany są skarby nasze  
zawsze otwarte ábysmy z nich bráli kiedy tylko chcemy bogactwa du-  
chowne łaski Boskiey, i chwały wieczney: ponieważ iako mowi Leo X.  
in Extrav. Chrystus przez wylanie z tych ran krwi swojej, nieśkonczony Ko-  
ściółowi skarb zaślawił. Dla czego mowi S. Augustyn in Man. *Quidquid*  
*mihi deest, usurpo ex visceribus Domini mei, quoniam misericordia affluunt, nec*  
*desunt foramina, per quae effluunt:* Czego mi nie dostaie, przywłaszczam sobie  
ze wnętrzości Pána mego: bo miłosierdziem opływaię, i nie schodzi  
na dziurách przez które wypływaię. Te rany są wykopáne złoto  
gory, z których płynie krew, droższa niż złoto, okup zbawienia  
naszego: bo iako mowi S. Ambroży in Psal. 35: *Bonum aurum*  
*sanguis Christi, dives ad pretium.* Dobre złoto krew Chrystusowa, bogata ná okup.  
Z tychże ran bierzemy aurum ignitum, złoto ogniście miłości Boskiey, iako  
ie zowie Jan 3. in Apoc. Jeszcze te rany są owe civitates refugij miastá a-  
ciężki, do których uciekać mamy przed gniewem Bożym, także i przed  
pokusami czartowskiemi, gdy ná nas następuia. Też rany są drogie sroky,  
w których jest oleiek balsamowy ná uleczenie wszystkich ran naszych, kto-  
re są, ná rozumie niewiadomośc, ná woli złość, ná częsci gniewliwej  
słabość do dobrego, ná pożądlivey skłonność do złego: bo te rany nasze  
leczy krew Chrystusowa z ran iego płynąca, iako mowi S. Bernard ser. 3.  
de Nat: *Filius Dei iuberetur occidi, ut vulneribus meis pretioso sui sanguinis bal-*  
*samo medeatur:* Kazano zabić Syná Bożego, áby rany moie drogim krwi swo-  
iey balsamem zleczył. Te rany są łazienki ná omycie grzechow naszych,  
według owey obietnice Boskiey Zach. 13. *Erit fons patens Domui Jacob*  
*in ablutionem peccatoris:* Będzie źródło przystępne, ábo orworem stojące, domowi  
Iakobowemu ná omycie grzesznika. Oczym mowi S. Hieronim: *Qui fuit fons*  
*latens in sinu Patris, factus est fons patens in sinu Matris* Który był źródłem za-  
taionym ná tonie Oycá: stał się źródłem orworem stojącym ná tonie Mátki, kiedy  
Chrystusa zranionego z Krzyża ná łono swoje przeięta. Te rany są okna  
do serca Pána Jezusa, ábysmy przez nie widzieli niezawierną w sercu iego  
ku nam miłość. En ipse stat post parietem prospiciens per fenestras, Cant. 2: *Oto*  
*on stoi z á ścianą ciátá naszego: miłościwie ná nas przez te okna poglądzące.* Wię-  
c my poglądajmy przez te okna ná serce iego. Náostatek te rany są owe  
trzy

trzy przybytki, o których mówił S: Piotr na gorze Tabor, błogosławieństwá nášzego tu na ziemi: w których miły od poczynek mamy. Tak bowiem o nich mówi S. Bonawent. in Stim: Amor: Bonum nos hic esse: *habemus hic tria tabernacula, unum in manibus, alterum in pedibus, aliud in latere, si volo quiescere, vigilare, & mea nogotia pertractare: - Dobrze nam tu być: uczynimy tu trzy przybytki, jeden w rękách, drugi w nogách, trzeci w boku przebitym: tu chęć odpoczywać, tu czuć, tu sprawy moje odprawować.* I S. Augustyn in Man. c. 21. mówi: *Tuta & firma requies est in vulneribus Salvatoris: securus ibi habito: Bezpieczny odpoczynek jest w ranách Zbawiciela, bezpiecznie tam mieszkam, iáko w centrum serca moiego.*

§ 4. To już mamy, które nam pożytki sprawiła męka i krew Pánška. Jakim zaś sposobem je sprawiła, pomieniony S. Thomas ráchuje pięć sposobow. Pierwszy sposób jest, *per modum meriti: ná křstař zastugi.* Bo iáko Herman dobrowolnie przyjmując rozkazanie krolewskie, gdy nawoinie ginie, zasługuje synom swoim u Krolá starostwá; zwłaszczá gdy ná to ofiaruje Krolowi swoje krwáwe prace: tak Chrystus Pan dobrowolnie przyiáwšy przykazanie Oycá swego ósmierci krzyżowey, i ná to Pánška, prace swoje i śmierć zá nas ofiarując, zasłużył nam zbáwienie nášze, i te pożytki, któreśmy wyliczyli: zwłaszczá že on jest głowá nášzą, á my członkami iego, iáko mówi Apostoł Eph. 1: *Ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam, qua est corpus ipsius: Vozynił go Bog, to jest Chrystusa, głowá náđ Kořciotem wszystkim: který jest těátem iego: těátem nie przyrodzonym ále miřtecznym.* Drugi sposób jest, *per modum satisfactionis: ná křřatě dosřycuczynění.* Bo iáko gdyby kto winien był Krolowi Polškiemu dłuę, á inřzy Krol zá tegož dlužníká tež sumę záplácił: ábo więc gdyby kto znieřzył Krolá Polškiego, á inřzy Krol wziáwšy ná řię tego winowáycy osobę i winę, obráženemu Krolowi zá winowáycę ofiarowál swoje rowne ukłony i usłagi, tym sposobem stáloby řię dosřycuczynění Krolowi Polškiemu, že on musiałby winowáycę przyiáć do řářki: tak Chrystus będąc rowný Bogu, že przyiáł ná řię grzechy nášze, kteremilmy Pána Boga; (według tego co mówi Prorok Isai. 53: *Posuit in eo Dominus iniquitatem omnium nostrum: Pořožyl ná nim Bog niepráwořé wřyřkich nář,*) i že swoje mękę ofiarowál zá nas Bogu, tym samým dosřycuczynił Bogu zá grzechy nášze, i zá nas dłuę krwíá swojá dostatecznie záplácił, poniewáž tyle dáł, i owřzem wícecy dáł Bogu: niřesny winni byli: bo Krew iego ubořtwiona, i męka godnořciá iego Bořtwá ozdobiona, ktorá zá nášze grzechy Chrystus Bogu ofiarowál, wícecy wáży niřeli wřyřtkie grzechy nášze, iáko řię niřey powie. Záczym to dosřycuczynění, nie tylko byto rowne grzechom nášzym, ále tež byto obřtující, náđ miarę: á do tego byto ex

vigore

Jákim  
sposo-  
bem te  
řkutki  
spráwi-  
ła męka  
i krew  
Pánška.

boku Chr:  
ziemie pol-  
ut palma ma-  
ę áuimoie,  
pokoie duř-  
ieki wřeko-  
karby nář-  
ogáćwá d-  
towi Leo-  
Korczony K-  
Quidam  
essuunt, m-  
řářizam řo-  
i nie řhod-  
páne zřoř-  
p zbáwier-  
onam aut-  
řgára náoku-  
řkiey, iáko  
ři) mřářa ř-  
áke i prze-  
ogie řřok-  
řářych, kto-  
gniewliwe-  
e rány nář-  
nard řer: ř-  
řguinis řař-  
m krwi řřo-  
w nářřych  
Domni řaco-  
ięce, domow-  
Qui řui řon-  
řřořtem zá-  
řářki, kied-  
ány řá okni-  
řřeru iego  
Cent. 2: U-  
ięć. Wię-  
rány řáw-  
řřey



*rigore iustitie, według surowey sprawiedliwości, iako polpolicie uczą Theologowie. Trzeci sposob według S. Doktorá był per modum sacrificij, ná křtatt ofáry. Jáko bowiem Káptan czyniąc ofiarę, przez nią błaga Bogá zágńiewanego ludźiom, i uprasza im łáski Boskie: tak Chrystus będąc Káptanem poświęconym od Bogá, ná ołtarzu krzyża. Trádidit semetipsum pro nobis oblationem & hostiam Deo in odorem suavitatis: Ofiarował siebie samego za nas, ofiarę Bogu na zapách wonności, iáko mowi S. Páweł Eph. 5 A że ten Káptan będąc Bogiem i człowiekiem, był nieskończoney godności, i że ofiará iego była iáko i on sam teyże nieskończoney godności, dla tego tą ofiarą otrzymał nam odpuszczenie grzechow, i wšyłtkie dary łáski Boskiey, i chwały wieczney. Ten iednák trzeci s. osob zámýka w sobie dwa pierwsze sposoby, to iest sposob zařtugi i dosyćuczynienia. Czwarty sposob iest odkupienia. Bo iáko Krol z niewoli Táárskiejey wybawia pojmanego więźniá dáiác zá niego pienádze: i my iáko mowi S. Piotr 1. Petr. 1. Nie skázitelným z łotem i srebrem odkupieni iestefmy, ále drogá křwiá Báránká niepokálanego z niewoli czártowskiejey. Ale i ten sposob nie różni się od pierwszego sposobu przez zařtugi. Piąty ná ołátek sposob kłádzié S. Thomař, per modum efficientia, ná křtatt czynienia: Borozumie S. Doktor, że náturá ludzka w Chrystusie, krew iego, i rány, będąc instrumentem złączonym z Boskweni, tak spráwnie w nas wšyłtkie dary łáski Boskiey i chwały wieczney, iáko instrument złączony z ręká rzemieřníká spráwnie wšyłtkie dziełá rzemieřstá, náprzykłád iáko złotník młotem i piłá robi kielich. Ale tego sposobu nie wšyłcy przyimuią Theologowie.*

§ 5. O zařtugách Chrystusowych to wiedzieć potrzebá. Naprzód że te zařtugi iáko i dosyćuczynienia, są nieskończoney wagi, poniewá zámýkaią w sobie nieskończoná godnořć Boskiej Persony Syná Božego, który ie spráwował, á zátým godnořć swoię im dáie: gdyž tym godnieysze są zařtugi, i dosyćuczynienia, im godnieysza iest osoba, która ie spráwuie: iáko náprzykłád, więcey u ludźi waży kiedy się Krol komu kłániá, i przeprasza kogo, á niźeli kiedy to czyni prosty mieszczánin. Przeto przez te zařtugi mogł Chrystus odkupić nie ieden świát, ále tyřięcy świátow inszych. Totež wiedzieć trzebá, że Chrystus zá same tylko ludźie grzeszne dořćczynił: ále przez zařtugi swoje nie tylko ludźiom wyřtuzyl odpuszczenie grzechow, ále tež wyřtuzyl wšyłtkie dary nádzprzyródzone łásk Boskich, tak poświęcáiácey, iáko i uczynkowych, rákże wšyłtkie cnóty wlane od Bogá ná dusze, wšyłtkie dobre uczynki náře nádzprzyrodzone, i chwałę wieczná. Tež dary wyřtuzyl tež Aniołom, o pro, z odpuszczenia grzechow. A Márcie swoiey przena ydořtyniey, zey, która żadnego nie miała grzechu, ani uczynkowego, ani pierworodnego,

nie

Náuka  
o zařtugách  
Chry-  
stusowych.

nie tylko też dary wyśtużył, i nieporównanie więkksze, które wyśtużył Aniołom i ludziom, ale też wyśtużył i Macierzyństwo Syna Bożego, i niepokalane poczęcie, albo zachowanie od grzechu, nie tylko uczynkowego, ale i pierworodnego. Przeto ona jest od Chrystusa odkupiona, *redemptione non curativa, sed preservativa à peccato*, odkupieniem nie leczącym grzechu, i z upadku wydzwigającym, ale odkupieniem zachowującym od upadku. Takie bowiem dwoiaki odkupienie mamy w piśmie świętym. O pierwszym odkupieniu mówi Dawid Psal. 79. *Redemisti in brachio tuo populum tuum: Odkupites w ramieniu twoim lud twój*, to jest z niewoli Egipskiej, w której był. A o drugim odkupieniu mówi Psal. 143. *Qui redemisti David servum tuum de gladio maligno: Który odkupites sługę twego Dawida od miecza złośliwego*, to jest od miecza Saulowego, żeby go był nie ranił. Sobie zaś Chrystus nie wyśtużył darów Boskich, ani łaski, ani widzenia Bogá, bo to miał wszystko w pierwszym momencie poczęcia swego, będąc Synem przyrodzonym Boskim, iako należyte sobie dziedzictwo, dla złączenia się personalnego z Bogiem, ale tylko sobie wyśtużył uwielbienie ciała swego po Zmartwychwstaniu, i wywyższeniu imienia swojego, które ma teraz po wszystkich świecie. I tak wszystkie dary pomienione i Aniołom, i ludziom, tak przed Wcieleniem Syna Bożego, iako po Wcieleniu jego, dawał Pan Bog daie, i dawać będzie dla zasług Chrystusowych, które przed wieki widział, i w nich miał upodobanie. Dla tego Jan S. w objawieniu cap. 4. te zasługi Krwi Chrystusowej widział *in conspectu sedis tanquam maius vitreum simile crystallo: przed stolicą Boską na kształt morza kryształowego*. I znova Apoc. 5. widział *in medio throni Agnum stantem tanquam occisum: Baránka stojącego we frzodku tronu, iakoby zabitego*; a przytym słyszał Świętych śpiewających Baránkowi: *Occisus es, & redemisti nos Deo in sanguine tuo: Zabity jesteś, i odkupites nad Bogu we krwi twojej*. Przez co daie się znać, że Pan Bog ustawicznie patrza na krew Chrystusową iako na morze kryształowe, i na rany Chrystusa Baránka zabitego, i dla nich daie Aniołom i ludziom wszystkie dary nadprzyrodzone, którekolwiek, i kiedykolwiek je daie.

§. 6. W tych zasługach Chrystusowych mamy dwie rzeczy upamiętniać, to jest dostateczność do zbawienia naszego, i skuteczność. Co należy do dostateczności, Chrystus zasługi swoje za wszystkich ludzi, za Pogány, i za Żydy, i za Turki ofiarował, chcąc aby wszyscy ludzie zasług jego mieli dostateczność albo możność, że mogą być zbawieni, co były deklarował przeciwko Jansenistom Innocentius X. i Alexander VII. iá nam pokazywał wiary, według tego co mówi S. Páweł 2. Cor. 5. *Pro omnibus* żytecznie,



*mortuus est Christus*: Za wszystkich umarł Chrystus. Ale niechciał Chrystus aby zaślugi jego miały skuteczność do zbawienia bez aplikacyi tychże zaślug jego: tak właśnie iako lekarstwo iest samo z siebie dostateczne do zleczenia, ale skuteczności do tego nie ma, kiedy nie będzie używane, albo przyłożone ná ranę. Tá zaś aplikacya albo przykładanie sobie zaślug Chrystusowych, dwoiákim sposobem dzie sie. Pierwszy sposób iest przez używanie Sakramentow od Chrystusa postanowionych, w których on zamknął zaślugi swoje: á drugi sposób iest przez żal zá grzechy, przez ákty wiary, nádziei, miłości, i inszych cnot, nádprirodzonych. Pierwszym sposobem aplikuią się zaślugi Chrystusowe niemowłom przez Chrzest: á dorośli, ktorzy rozumu zażywaią, mają sobie aplikować zaślugi Chrystusowe oboygim sposobem, to iest, tak przez używanie Sakramentow, iako i przez ákty nádprirodzone cnot, które same ákty mamy z zaślug Chrystusowych. Zaczym do skuteczności zaślug Chrystusowych trzeba w ludziach dorosłych kooperacyi, albo spółrobienia, nášzego: bo niechciał Chrystus mnożyć gnuśności nášzey w sprawie zbawienia, żebyśmy nie czyniąc zbawieni byli: ale ráczey chciał, abyśmy spółrobiąc dobrowolnie z nim, i z łaską nam udzieloną, chwalebnie otrzymáli zbawienie nasze: ácz że to spółrobienie iest z zaślug Chrystusowych, dla tego mowi Concilium Tridentyskie ses. 14. c. 8. *Non habet homo unde gloriatur, sed omnis gloriatio nostra in Christo est, in quo vivimus, in quo movemur, in quo satisfacimus, facientes fructus dignos penitentie, qui ex illo vim habent, ab illo offeruntur Patri, per illum acceptantur à Patre*: Nie ma człowiek z kąd się chlubić, ale wszyscy chęćpienie się nasze w Chrystusie iest, w którym żyjemy, w którym ruszamy się, w którym dosięczyniemy, czyniąc godne owoce pokuty, które z niego moc mają, od niego ofiarowane bywaią Oycu, przez niego przyjęte od Oycá. Przecięż jednak żeby nam zaślugi Chrystusowe były pożyteczne do zbawienia, trzeba żebyśmy się pomienionym dwoiákim sposobem łączyli i jednoczyli z Chrystusem, to przez używanie Sakramentow iego, to przez ákty wiary, nádziei, miłości, i przez insze ákty, do ktorych on nam udziela łaski pomagaiącey z zaślug swoich. Dla tego Jan S. w objawieniu, nie tylko mowi że Chrystus omył nas we krwi swojej, ale też mowi: że Święci omyli szaty swoje w krwi Báránkowej, dla kooperacyi nášzey.

O tey máteryi obszerniey pisze P. Vincent. Carata *Itiner. celi pat.* 4. Extr. 1. cap. 10.

# L E K C Y A III.

## O wdzięczności, którąśmy winni Chrystusowi za Mękę jego.

*Pro omnibus mortuus est Christus, ut qui vivunt, jam non sibi vivant sed ei qui pro ipsis mortuus est: Za wszystkich Chrystus umarł: aby którzy żyją, nie sobie żyli, ale temu, który za nich umarł. 2. Cor. 5*

§. 1. Nie możemy innym sposobem lepiej odwdziżyć Chrystu- Sposób fowi okrutną i haniebną Mękę za nas podjętą, iako tym sposobem który ten od- przez uży- ru podaie Apostoł, abyśmy nie sobie ale iemu żyli. Prawda że czło- wdzięcze- gu, od którego wziął życie: ale że człowiek tej obligacyi nie dosyć- nia jest. gu, od którego wziął życie: ale że człowiek tej obligacyi nie dosyć- Chry- czynił; dla tego Syn Boży stawszy się człowiekiem, za nas śmierć okru- tną i zelżywą przyjął, i życie swoje za nas położył, aby nas tą niezmier- ną miłością swoją pobudził do tego, żebyśmy nie sobie żyli, ale iemu. Bo jeżeli dla tego że Bóg za mnie rączył umrzeć, słusznaby rzecz była, żebym ja dla Boga umarł, iako umarli Męczennicy, i miałbym życie moje tak podłe i śmierci godne dla Boga ochotnie położyć, gdy on ży- cie swoje dla mnie tak drogie, i nieskończenie godne położyć rączył: toć gdy nie umieram dla Chrystusa, przynamniej żyć mam nie sobie, ale Chrystusowi: do czego ma mię pobudzić miłość przeciwko mnie Chrystusowi, i śmierć jego dla mnie podjęta.

§. 2. Ale coż to jest żyć Chrystusowi, nie sobie? Odpowiadam: że to jest tą intencją żyć, żebyś nie żył dla twoiej wygody albo zysku, ani dla twego smaku, dla twoiej chwały; ale żebyś żył dla smaku, u- Co to podobania, i chwały Chrystusowej: żeby on sam był końcem któremu- jest żyć byś ofiarował wszystkie twoje zamyśły, stárania, prace, cierpionia. I Chry- dla tego koniec wcielenia Syna Bożego była chwała Chrystusowa: dla- tego też iako mówi S. Páweł Eph. 1. Bóg predestinavit nos in adoptionem fi- liorum per Jesum Christum in ipsum: Bóg przeznaczył nas na przysposobienie sobie za syny, przez Jezusa Chrystusa, dla niego iako dla końca. Toć też żebyś żył Chrystusowi, prawem swoim wyciąga od ciebie dla śmierci swojej Chrystus: żebyś był dla iego smaku, wyciąga od ciebie gorzko- ścią mąk swoich: żebyś żył dla chwały iego, wyciąga od ciebie kon- temptami i zelżywościami swoimi. A czy nie słuszney rzeczy wy- ciąga?

W 2. §. 3. Po-



§. 3. Powtórę żyć nie sobie ale Chrystusowi, jest żyć nie wedle woli i rozsądku swego, ale wedle woli i rozsądku Chrystusowego, która wola nam jest dekladowana w Ewangeliu, jego przykazaniami, i radami, albo też przez reguły stanu twego, i przez rozkazania przełożonych. Bo jeżeli niewolnik wykupiony z niewoli Tatarskiej, ma żyć wedle woli i rozsądku Pána, który go wykupił: toć i my którzy jesteśmy tego sposobem odkupieni od Chrystusa, nie *skazitelnym złotem* albo *szrebrnem*, ale *drogą kwią* *Báránka* *niepokalanego*, iako mówi S. Piotr, jesteśmy jego niewolnikami: a ztym nie mamy prawa do siebie, i do spraw nalitych, przetoż żyć mamy wedle woli i rozsądku Chrystusa. Dla tego słusznie mówi S. Paweł 1. Cor. 6. *An nescitis quoniam non estis vestri? empti enim estis pretio magno, glorificate & portate Deum in corpore vestro*: Czy nie wiecie żeście nie swoi? kupieni bowiem jesteście wielką ceną: *zaczynamy chwalić i nosić Boga* *na ciele waszym*, nosząc iarżmo przykazań i rad Chrystusowych, i tak go wielbiąc. Więc krzywdę czynisz Chrystusowi, gdy o sobie i swoich dobrach rozporządzaś wedle upodobania swego. Abowiem o czy twoje nie są twoje, język twój nie jest twój, rozum twój nie jest twój, ale Chrystusów, który ciebie kupił sobie. Czemuz tedy żyjesz wedle woli swojej? Mow raczej wszystkim siłom twoim, gdy cię pokusa prowadzi, abyś ich zażywał przeciwko woli Chrystusowej. O! moje oczy, o! uszy, o! nogi &c. *czy nie wiecie żeście nie moje, boście kupione wielką ceną, więc chwalcie Chrystusa, i noscie na sobie przykazania jego*. A zwłaszcza że kupieni jesteśmy od Chrystusa, nie samą prozbą, nie samemi łzami jego, (co on mógł sprawić, iako mu obiecował Ociec przedwieczny mówiąc do niego w Psalmie wtórym: *Prosis me, a dam ci za dziedzictwo narody*;) i owszem nie jesteśmy od niego kupieni iedną krwi kroplą. (co się stać mogło,) ale kupieni jesteśmy takimi potami, takimi mękami, wszystką kwią za nas, oraz z życiem wydaną. O iak to nas Chrystus umiłował! Zaprawdę więcej niżeliby umiłował kupiec perłę, za którąby dał dziesięć tysięcy czerwonych złotych, luboby ią mógł kupić za sto złotych. A jeszcze kupił nas Chrystus tak ubogich, z których żadnego zysku i pożytku nie mógł się spodziewać, bo iako mówi Dawid Psal. 71. *Liberavit pauperem a potente: Uvolnit ubogiego z rąk możnego*. O iak wielka miłość jego ku nam! I więc tedy nie będziesz chciał odwdzięczać taką miłość niewolniku tak kupionemu, abyś żył samemu Odkupicielowi twemu żyjąc wedle samej woli jego.

Trzeci sposób. §. 4. Potrzebie iako żyć mamy nie sobie ale Chrystusowi, uczy nas Paweł S. przykładem swoim, gdy mówi Galat. 2. *Vivo ego, iam non ego,*

*vivit verò in me Chrístus: Żyje ia, już nie ia, ale żyje we mnie Chrýstus.* Bo jeżeli ia żyję, już nie ia, ale żyje we mnie Chrýstus: tym samym żyję nie sobie, ale żyję Chrýstusowi. A iakoż to być może, żebyśmy żyli nie my, ale żeby żył w nas Chrýstus? Naprzód może to być przez ziednoczenie się ściśle z Chrýstusem, przez które ziednoczenie stajemy się coś jednego z Chrýstusem, tak że Chrýstus żyje w pamięci naszej przez częste i nabożne wspomnienie na niego: Żyje w rozumie naszym przez częste o nim rozmyślanie: żyje w naszej woli, przez gorącą miłość jego: Żyje w ustach naszych: gdy o nim rozmawiamy: żyje w rękach naszych, gdy o nim radzi słuchamy: żyje w sercach naszych, gdy o nim chwytamy iego robimy. Kto tak żyje, ten może mówić z tymże Apostołem Philip. 1. *Mihi vivere Chrístus est: Zycie moje Chrýstus iest.* Bo iako gdy kto ustawnie się bawi myślistwem, o nim często z uciechą gada, myśli, o tym może się mówić, że życie jego iest myślistwo: tak o tym który wszystko myśli o Chrýstusie, o nim gada, dla niego robi, może się mówić że życie jego iest Chrýstus. Do tego może też to być przez naśladowanie Chrýstusa, przez które stajemy się podobnymi Chrýstusowi, i nieiako drugim Chrýstusem, i takowym sposobem żyjemy nie my, ale żyje w nas Chrýstus: żyje w myślach naszych, i w słowach, i w uczynkach, i we wszystkim ciętałożeniu, bo w tym wszystkim wyrażamy na sobie, i reprezentujemy Chrýstusa pokornego, cichego, poraźnego, cierpliwego. I tym sposobem możemy mówić z Psalmistą Psal. 11. *Anima mea illi vivet: Dusza moja iemu, to iest Chrýstusowi żyć będzie.*

§. 5. Takim tedy sposobem żyć mamy Chrýstusowi, nie sobie. Ale że Chrýstus za nas umarł, abyśmy iemu, nie sobie żyli, trzeba tego żebyśmy też żyli i umierali Chrýstusowi. Mówi bowiem tenże Apostoł Rom. 14. *Nemo nostrum sibi vivit, & nemo nostrum sibi moritur: Sive enim vivimus Domino vivimus sive morimur, Domino morimur, sive ergo vivimus sive morimur, Domini sumus: Żaden z nas sobie nie żyje, i Żaden z nas sobie nie umiera: bo lubo żyjemy lubo umieramy, tego Pána iestemy.* A coż to iest i żyć i umierać Chrýstusowi? Odpowiadam, że to się może rozumieć, tak o śmierci przyrodzonej, iako o śmierci moralnej, albo według mniemania ludzkiego. Naprzód bowiem kto całe życie swoje łoży, także i wszystkie siły swoje, to iest rozum, wola, usta, ręce, nogi, oczy, na to aby pracował nie na swoje, ale na Chrýstusa chwytając, a to aż do zmordowania, do umniejszenia zdrowia i życia: ten żyje i umiera nieiako śmiercią przyrodzoną, nie sobie, ale Chrýstusowi. Także, kto życie to tak prowadzi, konwersując z ludźmi, sprawując różne urzędy, że dla



chwały Chrystusowey cierpi kontempry, nasmiewiská, obmowy, potwárzy; ten umierając ná sławie, i ná honorze dla Chrystusa, i życie i umiera śmiercią moralną, ábo według aniemánia ludzkiego, nie sobie, ále Chrystusowi. Do tey zaś śmierci chwalebney ma nas to pobudzać, co mowi Apostół: *Lubo żyjemy, lubo umieramy. Chrystusowi iestelmy*; bo od niego iestelmy odkupieni. Kto tak życie i umiera szczęśliwie, ten może mowić z tymże Apostołem Philip. 1. *Mibi vivere Christus est, & mori lucrum: Mnie żyć Chrystus iest, á umierać iest zysk.*

§. 6. Náostátek przywiodę tu przykłády nabożeństvá, ktore mieli ludzie Święci do Męki Páńskiej, ábyśmy iá podobnemi sposobámi Chrystusowi odwdzięczáli. P. Maximilianus Sandaus S. J. wydał o tym ksiádkę, w ktorej kładzie takich przykłádom 300. Niektore z niego, iz in'zych Authorow położy. Osobliwy był w tym nabożeństwie S. Franciszek z Assyzu, i iego Zakonnicy. Ten ieszcze niemowlęciem będąc, od Anioła ná ramięniu prawym był znakiem Krzyża Chrystusowego nácechowány, iáko Herman miłośnikow Chrystusa ukrzyżowanego. Potym blisko przed śmiercią pokazał mu się Serafin, ktory w rękách iego, w nogách, i w boku blizny Chrystusa ukrzyżowanego wyraził, z ktorych krew wypływała. Z takim płaczem rozmyślał Mękę Páńską, że zdát się krwawe łzy wylewać: gdyż po modlitwie iego, oczy zdátły się być krwawe. Tenże sam osobno chodząc, głośno wołał, żal i rzewny płacz wydając, tupając nogámi, biąc się w pierś, włósy ná sobie targając, ręce zátęmując, iáko by od siebie odchodził. A gdy spytány był ná coby to czynił, odpowiedział: takbym miał iść po wszystkim świecie, Mękę Páńską optakując. Gdy raz był w drodze, widział towarzysza iego, że Krzyż przed nim szedł, á gdy on gdzie stánął; i Krzyż przed nim stawał. Przez co chciał Pan Bog pokazać, iáko on zawsze Krzyż miał przed oczymá wnetrznemi. S. Bonáwenturá w tymże nabożeństwie był przedziwny, iáko iego písmá świadczą. Píse o sobie, że wotwarcym boku Chrystusowym mieszkał: zazdrościł oney włóczni, ktora bok Páński przebiła: powiádając, że gdybym był tą włócznią, nigdybym był z tego boku nie wyszedł. Gdy go S. Thomas de Aquino pytał zkądby miał taką náukę, on pokazał Krucifix mówiąc: *To moia Biblioteká: to moia Księgá.* S. Patricius Biskup Hibern, ná każdá godzinę w dzień, i w nocy. sto razy zęgnął się Krzyżem. S. Magalená de Pazzis w każdy piątek przypominála sobie śmierć Chrystusowá o godzinie trzeciej z południá, zá ktore nabożeństvo obiecał iey Chrystus osobliwe łaski od swego Duchá, ktorego w ten czas oddał Oycu swemu. Táż pospolicie codzienn piędziesiąt razy Krew Chrystusowá ofia-

wą ofiarowała Trojcy S. za grzeszniki, i za dusze w czyśćcu: za co Pan Bog iey obiawił, wielu dusz nawrocenie, i wybawienie z czyśćca. Taż rozciągnawszy ręce do muru, czasem tak stała przez godzin 26. aż od nędzy upadała na ziemię. S. Katarzyna Szwedzka przed spaniem w wieczór klęcząc, i w pie. si się bliąc, cztery godziny na rozmyślaniu Męki Pańskiej trawiła. Klara panienska de Montefalko, tak się kochała w Męce Chrystusowej, i o niey tak często myślała że po śmierci należo- no; iż na tercu iey był wyryty Chrystus ukrzyżowany, słup, bicz, i inne instrumenta Męki Pańskiej. Święta Jádwigá Xiężna Polska tak szanowała Mękę Pańską, że gdy na ziemi obaczyła słomkę krzyż wy- razającą, zaraz klękała, zbierała, i całując tam kładła, gdzieby on krzyż nie był od kogo zdeptany.

Antonius de Regibus Zakonu S. Fránciszka z Paule, na pamiątkę męki Pańskiej przywieszał się powrozami do krzyża, i tak na nim przez kilka godzin z wielkim bolem zostawał, o czym pisze P. Paul. Barry. S. Eleazarius Hrábiá myśla i áffektem záwsze mieszkał w ránach Chrystusowych: dla czego będąc odległy od Delphiny oblubienicy swoiey, napisał iey: Jeżeli chcesz wiedzieć, gdzie zostawam, szukay mię w ránach Zbáwiciela. S. Rádegunda żoná Klotáriusza Krolá Fran- cuskiego na skorze swoiey wypaliła obraz Chrystusa ukrzyżowanego, także imię JEZUS, i MARYA. P. Joannes de Code zakonu nášzego miał krzyż nabity ostrymi ościámi 33. żelaznemi, na pamiątkę lat Chrystuso- wych, który często do pierśi przyciskał. Sławna jest Historia o iednym pielgrzymie w zwierzciadle przykładał, który około roku 1216. ná- wiedział mieyscá święte, gdy przyszedł na Kálwáriá, gdzie Pan JEZUS umarł, wzdychał i rzewno płacząc, z wielkim głósem mówił: Cości oddam dobrotliwy Pánie zá to coś dla mnie uczynić ráczył? Widzia- łem mieyscá, gdzieś się národził, gdzieś náukę twoię opowiadał, gdzieś Bóstwo twoie cudámi potwierdził: ále ná to mieysce Męki i śmierci twoiey od żalu pátrzać nie mogę. I tak wołając, gdy mu się żyty por- wały, ná tym mieyscu umarł. Te sposoby rozmyślania Męki Páń- skiey są tak miłe Chrystusowi, że náucza B. Albertus M. iż prosta pá- miątká, ábo rozmyślanie o Męce Pańskiej więcey pożytku człowieko- wi przynosi, niż gdyby kto przez cały rok o chlebie i o wodzie pościł, co dzień do krwi się biczował, i co dzień cały Psalterz mówił. Ale naywięcey się podoba Chrystusowi náśládownie męki iego. Co iákim sposobem być ma, náuczył S. Gertrudę; bo gdy go pytała iákimby spo- sobem miała mu odwdzięczyć Mękę iego, tak odpowiedział: kto práw- idzie zá cudzą nie zá swoią wolą, ten mi odwdzięcza poimánie moje; gdym



gdym był związany. Kto się pokornie winnym uznawa, ten mi nagradza sąd moy, na którym byłem oskarżony, i potępiony. Kto zmyłły swoje hamnie od złych uciech, ten mi odwdzięcza biczowanie moie. Kto poddaie się niegodnym przełożonym, ten mi ulżywa bolu z cierniowey korony. Kto obrażony ma się pierwszy do zgody, ten płaci mi za dzwiganie Krzyża. Kto rozciąga ręce swoje na pomoc bliźniego, ten mi odwdzięcza rozciągnięcie na Krzyżu. Kto wiele cierpi aby bliźniego odwiódł od grzechu śmiertelnego, ten odwdzięcza mi śmierć moję, którąm podiał dla zbawienia ludzkiego. Kto zelżony pokornie odpowie, ten mię iakoby z Krzyża zdeymuje.

O tey materyi Manna del Anima na różnych miejscach. O Męce Pańskiey może się czytać pomieniony Maximil. Sandæus de 1 hr. Crucifixo, Centur. 4. 5. 6. Paul. Barry Bland; Roderic. par 2 Tract. 7. c. 2. 6. P. Gasp. Drużbicki Stromata. Et Tomo 1. Centur. medorum meditando passion. Christi. Et ibid. Exercit. p. 7. Thom. à Kemp. lib. 3. c. 18. Lancic. Tomo 2. Opus. 11. s. 6. Carafa Itin. p. 4. Exerc. 1.

## NA DZIEŃ IX.

### Pustyni Bogomyślney.

W którym się daia Medytacye o miłości ku Bogu.

## LEKCJA I.

### O Miłości ku Panu Bogu.

*Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex omnibus viribus tuis, & in omni mente tua.* Luc. 10. Będziesz miłował Pána Boga twego, ze wszystkiego serca twego, ze wszystkiej duszy twojej, ze wszystkich sił twoich, i ze wszystkiej myśli twojej.

§. 1. W tych słowach dwie rzeczy nam podać Pan o miłości ku sobie. Naprzód daie przyczyny pobudzające, albo nas zachęcające do tey miłości, a potym sposob miłowania Pána Boga. Wszystkie przyczyny które nas pobudzić mogą do miłości Boskiej, zamykają się w tych słowach: Będziesz miłował Pána Boga twego, to iest, że Bog iest Pánem naszym, i Bogiem naszym. Ze iest Pánem naszym, tym samym na Boga, wzbudzać w nas ma miłość chciwości ku sobie, którą go miłować mamy, dla

Przyczyny miłowania Pána Boga.

my, dla tego że nam jest dobry. Jest on bowiem Panem naszym, nie tak żeby tego państwa nabył gwałtownie, iak Tyran, w iakim Panie poddani się nie kochaia: ale jest Panem przyrodzonym, i nabył tego państwa przez stworzenie nas, że nas stworzył; a zátym jest takim Panem, który jest oraz Oycem naszym, nas kochaiącym, i wszystkie dobra nam opatrującym. Toć go miłować mamy, iako miłwie syn Oycá. Do tego, jest Panem naszym przez odkupienie, iak że tego państwa nad nami nabył kupiując nas sobie, i odkupując z niewoli szatańskiej, krwiá własną swoją przelaną. A iakoż tego Paná miłować nie mamy? Náóstaték jest Panem iak iakawym, iak hoynym ná nas, że nam dał iak wiele rozlicznych dobr przyrodzonych i nadprzyrodzonych, którekolwiek mamy; że nam dał i daie náwet siebie samego, to przez wcielenie Syná Bożego, to przez używanie Najswiętszego Sakramentu, to przez zesłanie i wylanie ná nas Duchá S. A któż iak wielkiego Dobrodzieiá miłować nie będzie? Ze zaś on jest oraz Bogiem naszym, wzbudzać ma w nas włość sprzyiania którą go miłować mamy dla tego, że sam w sobie dobry jest. Bo że Bogiem naszym jest, tym samym jest ostatnim końcem i celem życia naszego, a zátym ma w sobie wszystkie pomysły dobroci, piękności, i zacności ktorými może dostatecznie nápełnić i násyć serce nasze, i wszystkie požądania nasze, iako ostatni nasz koniec. Toć go dla iak wielkiej i nieskończoney dobroci iego kochać mamy.

§ 2. Co do sposobu miłowania Paná Bogá należy, ten podaje Pan JEZUS, że mamy Bogá miłować ze wszystkiego serca, i ze wszystkich sił, i ze wszystkíey myśli. Co iak rozumie S. Bernard ser. 21. in Cant. że mamy miłować Paná Bogá ze wszystkiego serca, to jest całym i zupełnym affektem: ze wszystkíey duszy, to jest całą rozumu czuynościa, i ostrożnością: ze wszystkich sił, to jest iak mężnie, żebyśmy nie bali się i umrzeć dla miłości iego. *Amemus affectuosè, circumspèctè, validè: Miłujemy z affektem, ostrożnie, mężnie.* I niżej: *Ergo non abduci blanditiis, non seduci fallaciis, non injuriis frangi, toto corde, tota virtute diligere est: Wieg, nie dąć się odwieść od Bogá pieścizorami nie dąć się oszukać zdradami, nie dąć się przelać krzywdami, jest to miłować ze wszystkiego serca, ze wszystkíey duszy, ze wszystkíey siły.* S. Chryzostom też słowá iak tłumaczy hom. 42. in Matt. i mowi: Co jest miłować Paná Boga ze wszystkiego serca? jest to nie mieć serca náskłonięnego do miłości żadnego stworzenia, więcey niż do Bogá; żebyś się nie cieszył w żadney światowey piękności, ani w honorách, ani w złości. *Et. niż w Bogu, abo iak iak w Bogu.* Co jest ze wszystkíey duszy miłować Bogá? jest być umocnionym w wierze. Co jest w całej myśli miłować Bogá? to jest, aby wszystkie zmysły twoie báwiły się okolo

Boga:

X



Bogá: żeby i rozum twój służył Bogu, i mądrość bawiła się o nim, i myśl o tym była co do Boga należy, i pamięć to sobie przypominając, co się Bogu podoba. To S. Chryzostom. S. zaś Ambroży de dignit. humanae condit. c. 2. tak powiada: Będzieś miłował Páná Boga ze wszystkiego sercá, ze wszystkíj duszy, ze wszystkíj myśli, to jest ze wszystkiego rozumu, ze wszystkíj woli, ze wszystkíj pamięci. Może się też to tak rozumieć przykazanie, że maśy miłować Páná Boga, ze wszystkiego sercá, to jest całą wolą, nie chcąc tylko to, co, i iako Bog chce, á to dla tego że on tak chce. Ze wszystkíj duszy, to jest ze wszystkich áppetítow twoich tak pożądl wych iako gniewliwych, które są ná części duszy twoiej niższej; żebyś nie pragnął nie tylko być złączonym z Bogiem: żebyś się nie cieszył tylko z chwaty Boskiej: żebyś się nie smucił tylko z obrazu Boskiej: żebyś się nie bał tylko gniewu, i nieśláki Boskiej. Ze wszystkíj myśli twoiej, to jest, żeby wszystek rozum twój był utopiony w Bogu, tak, żebyś zawsze myślił o sposóbách, iakoby się więcej á więcej podobać Panu Bogu. Náostárek ze wszystkich sił twoich, to jest ze wszystkich zmysłow i członków ciáła twoiego; żebyś ich zażywał tylko ná chwałę, i ná usługę Boską; náprzykład oczu, ná czytanie ksiázek duchowaych, uszu ná słuchanie słowá Bożego, ust ná rozmowy duchowne; rąk ná robotę dla chwaty Boskiej; kolan ná klękánie przed Bogiem &c. I záprawdę słusznie Pan Bog chce ábyśmy go tak miłowáli, bo on jest ostatnim końcem naszym, á zátym godzien jest tego, áby go człowiek całym sobą kochał. Jeżeli bowiem takomiec który się bárzo kocha w pieniądzech, i w nich koniec swój záłożył, wszystkiego się wydaie ná miłość pieniędzy, one miłue ze wszystkiego sercá, nie inszego nie zádując, i niezym się inszym nie kontentując tylko zbieraniem pieniędzy: miłue ze wszystkíj duszy zmysłney, gniewając się gdy mu kto do nich przeszkadza, smucąc się gdy ich nie ma, ciesząc się gdy ich nábywa, bojąc się aby ich nie utrácił: miłue ze wszystkich sił powierzbownych, nogámi biegnąc, rękámi robiąc dla zysku: miłue ze wszystkíj myśli, wymyślając rózne sposoby, kontrakty, przemysły, dla nábycia grosza: á czemuż nie ma takimże sposobem człowiek kochać Páná Boga, który jest ostatnim końcem naszym, wszystkie dobrá w sobie mający?

§. 3. Tenci jest sposób miłowania Páná Boga. Akty zaś tey miłości te kładzie P. Vincen. Carafa Itin. tali par. 3. Exerc. 5. c. 4. Pierwszy jest: więcej sobie poważać, Páná Boga, wolą, i przyaźń jego, niżeli wszystkie dobrá stworzone. Drugi: mieć upodobanie w Panu Bogu, w jego piękności, mądrości, dobroci, ciesząc się ze wszystkich doskonałości jego. Trzeci: pragnąć gorąco żeby Bog był od wszystkiego stworzenia

Akty mi-  
łości Bo-  
skiej.

rzemienia chwalebnym, i miłowany nade wszystko. Czwarty: Łączyć i łączyć wola naszą z wolą i upodobaniem Boskim, stosując wola naszą z wolą jego. Piąty: pragnąć gorąco widzieć Pana Boga, i jego zażywać w niebie: bo to jest własna miłująca nas, że pragną z sobą żyć, i na się patrzeć. Więcej aktów tak wewnętrznych iako powierzchnowych wylicza P. Laneic. Tomo 2. Opus. 5. Te zaś akty miłości ku Bogu mają być ustawiczne, tak, żebyśmy gotowi zawsze i chcieli je czynić. gdyby to można, przez wszystkie odetchnienia nasze: a przynajmniej często czynili. A że nie możemy ich ustawicznie czynić, przynajmniej wszystkie sprawy nasze ofiarujemy na chwałę Boską, i na uraczenie smaku jego, a na wykonanie woli jego: a tak sprawy nasze będą miłością Boską. Mają też być te Akty usilne, bo iako Bog nas miłuje usilnie całą substancją i możliwością swoją, tak my mamy miłować Pana Boga całą możliwością naszą, całą istotą naszą, wszystkimi odrobinkami substancji naszej, *omnitudinaliter, omnipossibiliter*, iako mawiał W. X. Druzbicki S. J.

§. 4. Z tej miłości naszej ku Bogu pochodzą własności iey, i skutki które w nas sprawuje. Pierwsza własność miłości Boskiej jest, że ona w szcunku swoim i stymie, przekłada Bogą i łaskę jego nad wszystkie dobre stworzone, nad bogactwa, nad honory, nad sławę, nad zdrowie, nad życie swoje, tak że woli raczej te dobre wszystkie utracić, i cierpieć im przeciwne ubóstwo, wzgardę, niesławę, choroby, śmierć, niż wet i same piekielne męki, niż utracić Bogą i łaskę jego, iako łakomy woli co innego utracić, niżeli pieniądze. Przyczyną tego jest; to Bog jest koniec nasz ostatni, a inne dobre są szrodki do nabycia tego końca; koniec zaś jest lepszy daleko, a niżeli szrodki do końca: bo koniec miłujemy dla własnej iego dobroci, a szrodki miłujemy dla dobroci końca. Zaczynam miłość Boską miłując Bogą dla niego samego, i dla dobroci iego: bo gdyby go miłowała dla czego innego, na przykład dla uchronienia się karania, albo dla nabycia nagrody, inżby to miłość nie była doskonałą; boby Bogą nie przenosiła w stymie swojej nade wszystko; ponieważ nie przenosiłaby go nad oddalenie karania, i nad otrzymanie nagrody.

§. 5. Druga własność miłości Boskiej, że ona oddala i odcina serce nasze od wszystkich rzeczy stworzonych. Dla tego przyrównana jest do śmierci Cant. 8. *Fortis est ut mors dilectio*: Mocna jest iako śmierć miłość. Bo iako moc w śmierci najbardziej się wydaje w tym, że nas oddziela od wszystkiego odłączając, to jest odłączając nas od Ojczyzny, od Rodziców, od przyjaciół, od urzędów, od wygod, od honorów, od uciech, i owszem dobr.



oddziela w nas duszę od ciała, że umierający mówił Agag 1. Reg. 15. *Siccine separas amara mors? Itakli to rozłączasz o gorzka śmierci? tak też i miłość Boska oddziela serce nasze od przyjaciół, od bogactw, od uciech, od sławy, od ciała i zmysłowości jego, zgoda od wszystkich dobrego stworzonych, i gdyby od której rzeczy stworzonej serce nasze nie odłączyła, jużby nie była podobną do śmierci: bo ta jest różnicą śmierci od choroby, że chorobą odłącza od nas nie wszystkie dobra, ale tylko niektóre, na przykład odłącza widzenie, ale zostawia słuch: odłącza w nogach sposobność do chodzenia, ale w głowie zostawia sposobność do myślenia; śmierć zaś od wszystkiego odłącza: a zatem i miłość Boska, która jest podobna do śmierci. Przeto oniey powiedział Pan Luce. 12. Rozumiecieżem przyszłość dzieła pokory na ziemi? powiadam wam że nie, ale rozłączenie. Inaczej, kto serce nie wyprożni od miłości rzeczy stworzonych, ten nie może doskonałe miłować Pana Boga. Dla tego mówi S. Augustyn: *Vis ut intret mel, undejecetum nondum fudisti? Funde quod habes, ut capias, quod non habes: Chcesz wlać miód tam, z którego otku nie wylał? wylej co masz, abyś obiół, czego nie masz.* I gdzie indziej mówi, że miłość jest ręką duszy: bo iako ręką gły co trzyma, inaszej rzeczy trzymać nie może: tak dusza nie miłuje Boga, gdy świat miłuje. Prawda że przy miłości Pana Boga, możemy i niektóre rzeczy stworzone miłować, ale tylko je mamy w Bogu miłować, i dla Boga, a Boga w nich? iako gdy kto owoc miłuje w drzewie, albo drzewo w owocach: Inaczej, kto stworzenie miłuje, źle miłuje: bo iako mówi S. Augustyn 4. Confess. 12. *Injuste amatur desertum illud, quidquid ab illo est: Niejustnie się miłuje co się miłuje, opuściwszy tego, od którego jest.**

§. 6. Trzecia własność miłości Boskiej, że nas łączy ściśle i klei z Panem Bogiem. Jako bowiem o miłości Jonathy Królewicza ku Dawidowi, mówi pismo 1. Reg. 18. *Animus Jonathae conglutinata est anima David, et dilexit eum Jonathan quasi animam suam: Duszą Jonathy zkleiła się z duszą Dawida, i umiłował go Jonathan iako duszę swoją: tak i o miłości naszym ku Bogu też się mówić może. To zaś sprawia miłość tym sposobem, że łączy pamięć naszą z Bogiem, gdy o nim obecnym często pamiętamy: łączy rozum gdy o nim rozmyślamy: łączy wolę, gdy nic nie chcemy, tylko co się Bogu podoba, i to dla tego że się Bogu podoba. Takim bowiem sposobem staie się, że duszą naszą zostaje utopiona w Bogu, iako pszczoła w miodzie, gdzie zostając nic nie widzi, nic nie smakuje tylko miod swój. Przyczynę tego daie Doktor miłości Jan S. 1. Joan. 4. gdy mówi: *Bog miłością jest, i kto mieszka w miłości, w Bogu mieszka, a Bog w nim.**

Klei nas  
ściśle z  
Bogiem.

§. 7. Czwarta własność, że nas miłość nie tylko łączy z Bogiem. Ale też przemienia w Boga: bo iako mówi Apostoł 1. Cor. 6: *Qui adha-*Przemie-  
*ret Domino, unus spiritus est: Kto się łączy z Bogiem, jednym duchem jest.* Coni nas w  
się dzieje tym sposobem, że miłujący Boga, toż chce, czego Bog chce: Boga.  
tegoż niechce, czego Bog niechce: i tak ma iakoby jedną wolą z Panem  
Bogiem, według pospolitego rozumienia, lubo w rzeczy samej czło-  
wiek jest różny od Boga.

§. 8. Nieostatek miłość Boska ta ma własności, które ma ogień, dla czego też Pan nazwał ją ogniem Luc. 12. mówiąc: *Przyszędtem ogień,* (to jest miłość Boska) *rozestęć na ziemię, a czego inszego chcę, tylko aby się*Podobna  
*zaciął?* Jako bowiem ogień wydaie się, i nie może się zataić: tak mił-  
ujący Boga, nie może zataić swoiey miłości w sercu, ale po wierzchu i do ognia  
pokazuje, nie dbając na respekty ludzkie, i nie wstydząc się swoiey mi-  
łości. Jako ogień wszystko trawi i w siebie obraca, i z tąd szerzy się:  
tak miłość Boska wszystkie trudności i przeciwności, i w siebie obraca;  
i z tąd więktszy się płomień iey zaymuie: dla czego mówi Apostoł: że  
*miłującym Boga, wszystko pomaga do dobrego,* Rom. 8. Jako ogień zawsze  
wzgórę ciągnie: bo tąd jest iego centrum: tak miłość Boska, zawsze  
wzgórę ku Bogu myśl, i aff-kt nasz obraca. Jako ogień jest nienafy-  
cony: *Ignis nunquam dicit sufficit:* Prov. 30. *Ogień nigdy nie mówi dość:*  
tak i miłość Boska nigdy się nie nasyca tym co dla Boga czyni. albo cier-  
pi, ale chce więcej a więcej dla Boga robić, i cierpieć. Jako ogień od-  
dziela złoto i srebro od żużla: tak miłość Boska oddziela dobrych ludzi  
od złych: iako mówi S. Augustyn: *Non discernuntur filii Dei à filiis dia-*  
*boli, nisi charitate: Nie rożnią się synowie Boscy od synów diabelskich, tylko mi-*  
*łością.* Jako ogień gśnie gdy kto mu drewek albo inszey żywności nie  
dodaie, albo kto go wodą zalewa: tak miłość Boska w sercu gśnie dla  
dwóch przyczyn, to jest, albo że iey żywności nie dodaiemy przez czy-  
tanie i słuchanie słów Bożego, przez rozmyślanie i modlitwy, przez u-  
żywanie Sakramentow, albo że ją zalewamy pożądlivością dobr ziem-  
skich upływających na kszatałt wody.

§. 9. Te tedy są własności miłości Boskiej, na ktorey zalecenie to  
tylko przydam, że niczego więcej od nas Bog nie potrzebuie iako mi-  
łości, a złączenia się z wolą iego we wszystkich przypadkach tak szczę-  
śliwych iako i nieszczęśliwych, co też do miłości ku Bogu należy: i tym Bog się  
się samym kontentuię od nas, gdy nie możemy dla niego czynić co wię-  
samią mi-  
cey. Oczym daie znać Prorok: *Silebit Dominus in dilectione sua, exultabit* tością  
*super se in laude: Będzie Pan miłował w miłość swoiey, będzie się nad sobą ra-*konten-  
*dował w chwale.* Sophon. 3. Jakoby chciał mówić: gdy poświęsz, ieszcze  
się Pan  
tue.



się Pan Bog tym nie kontentuje: gdy dawasz jałmużnę, jeszcze to nie dość: gdy czynisz dyscyplinę, jeszcze Pan Bog nie mileczy, i jeszcze czegoś od ciebie potrzebuje: ale gdy szczerze miłujesz Pána Boga, choćbyś i jałmużny nie dał, choćbyś nie pościł g ły to być nie może, iż Pan B g się tym kontentuje, *in te mileczy w tey miłości: silebit in dilectione*: bo miłość nagradza insze cnoty. A gdy jeszcze zgadzasz się z wolą Boską, z teyże miłości, i w każ lych przypadkach chwylisz ro'porządzenie woli Boskiej, mówiąc z Psalmistą: *Będe błogostawit Pána każdego czasu, zawsze chwatał tego w ustach moich Psal. 33.* to w tey takiey chwale, będzie się Bog radował nad tobą, *exultabit super te in laude*. Przeto słusznie powiedział P. Vincent. Carafa Generał Zakonu ną zego: że to jest *compendiū perfectionis, pati amando, & amare patiēdo*, wszystkiey doskonałości krotkie zebranie jest, cierpieć miłując Pána B gą, i miłować cierpiąc.

§. 10. Przykłady wielkich miłośników Boskich między inšzymi są. S. Franciszek Fundator Minorum, który nacy trawił ną tych słowach: *Bog moy y wszystkich. S. Ignacy Lojela, który często mawiał: Boże moy czego ja chcę, abo czego chceć mam krom ciebie? O Boże gdyby cię ludzie znali! Ną więkšzą chwataę Boską.* Tenże rozpalał się ną twarzą od gorącej miłości Boskiej. S. Filip Neri, którego serce tak twarży od gorącej miłości Boskiej, że gdy nie mogło się zadržymać w swoim miejscu, to miejsce Pan Bog cudownie rozszerzył, ztāmawszy i podniosszy dwie kołki w żebrze. S. Piotr de Alcantara, w którego sercu miłość Boska taki czasem pożar sprawowała, że musiał z celli ną pole wychodzić, aby się był ochłodził. B. Stanisław Kostka, którego pałające miłością Boską serce, trzeba było mokremi chustkami chłodzić. S. Katarzyna Seneńska, która gdy się raz ną ożigbłe serce swoje przed Chrystusem skarzyła, on wziął iey serce, a ną to miejsce serce swoje włożył, a iey serce w swoim boku położył. Oreyże pisze Surius, że od miłości Chrystusa, serce się w niey rozpukło, i umarła była, lubo potym ożyła. S. Teresya serce, tak wielkim miłości Boskiej gorzało ogniem, że widziatła Anioła, który ognistą strzałą serce iey przebiat, i słyszatła Chrystusa mówiącego: *Od tad iako prawdziwa O-blubienica, gorliwie oczęść moię starać się będzielsz.* Oreyże w procesie kánonizacyi świadczą, że od miłości Boskiej umarła.

O tey materiy moze się czytać Thom. à Kempis *de Imit. l. 1. c. 15. lib. 3. c. 5. c. 21. c. 34.* Vin: Carafa *Seraphinus. Et Itē. celi p. 1. Exerc. 2. Et par. 2. Exerc. 5. c. 4.* Niememb: *de Ador. lib. 4. c. 19.* Viridar Busei *v. Charitas. Gaudier. par. 1. c. 12. & seq.* P. Galpar Druzicki *Tomo 2. in Exerc. Mensis 12. Et de Solid. Virt. die 6. Consid. 17.* Et de *Charit. perfect. toto libro.* Et *Tomo 1. in Exerc. par. 4. P. Lancic: Tomo 2. Opusc. 11. c. 15.* Theologia nąszá Duchowna w Części 3. Także Iskierki Miłości Bożej otnas wydane.

Przykła  
dy mił  
ników  
Boskich.

In om  
będz wybr

§. 1.  
w zylkie  
i chwaly.

amor Dei

l: Młodo

nie jest prz

nie, ale n

solowie na

odprawow

Theolog

zey nawi

szch do

nale odpr

długosm

w winicy

rzy w ołt

godzine r

cowali N

§. 2.

dobrego c

kto jest be

Bogu, cho

pliny, ch

1. Cor 13.

był wydat

ski nie mia

Boskiej p

iego spr

nki Theol

szcy cztow

czyni go

nu Bogu,

O Doskonałości spraw naszych.

bądź wybory. Eccl. 33.

cowali. Należy zaś ta doskonałość i praw należy

na Bogu, jako uczynione od przylatujących i innych... więcej



więcey stopni tey łaski Boskiej będzie na duszy sprawiedliwego, tym uczynki iego nadprzyrodzone są godnieysze, ważnieysze, i przyięmnieysze Begu: dla czego sprawy Najswiętszey Panny wszystkie nadprzyrodzone, były naygodnieysze, inayprzyęmnieysze, bo ona od pierwszego momentu życia swego, miała łaskę na duszy niemal niezmierną, większą nad łaskę wszystkich Aniołów, i ludzi sprawiedliwych wspo- zebranych. Kto tedy chce aby sprawy iego były doskonałe starać się ma, aby na duszy miał wiele stopni łaski Boskiej poświęcającej, przy- mnażając iey często, to przez używanie Sakramentow, to przez uczyn- ki nadprzyrodzone.

§. 3. Do tego, zacność spraw naszych należy na zwyciężeniu tru- dności iakiey. I tak *ceteris paribus*, gdy insze sprawy naszej przynio- Trzeba też zwy- ciężać trudno- ści. są równe, im większą w odprawowaniu iey zwyciężamy trudność, tym sprawa jest zacnieysza, i Panu Bogu miłsza, iako Theologowie naucza- ją. Zaczyn S. Ignacy i S. Franciszek Xawier, nie częściciey nie zalecali lynom swoim duchownym, iako to, *Vince te ipsum*: Zwyciężaj siebie sa- mego, abo gwałt sobie czyni. I naszymu iednemu Oycu powiedział Pan: Gwałt sobie czyni, a mnie też gwałt uczynisz: iako i w Ewangellii po- wiedział Pan Mat. 11. *Krolestwo niebieskie gwałt cierpi, i gwałtowniey wy- dzierdzą ie*. A ktorzyś to są gwałtownicy, ieżeli nie ci, którzy sobie gwałt czynią? Zaczyn kto chce aby sprawy iego były doskonałe, na sobie często gwałt czynić: naprzykład nie patrzeć tam, gdzie go chce dworna do patrzenia ciągnie, wstrzymując się od iedzenia tey abo owey potrawy, która mu barżiey smakuie, odważając się na tę abo owę przed ludźmi konfuzyą, abo na to abo na owo przykre umartwienie ciała.

§. 4. Jeszcze zacności sprawom dodać intencya przednia, i wyso- ka miłości Boskiej, którą sprawy nasze kieruiemy do Bogu; czyniąc ie na większą chwałę iego, i na uraczenie smaku iego Boskiego. Wszyscy bowiem stworzeni iestemy dla tego, iako dla końca i celu życia naszego: złączym gdy co czyniemy nie ciągnąc do tego końca, czyniemy sprawy niepożyteczne: a przeciwnym sposobem gdy w sprawie do tego końca z- mierzamy, byleby sprawa samą przez się nie była zła, czyniemy sprawę doskonałą. A tu wiedzieć trzeba, że iedne sprawę naszą, naprzykład post, abo dyscyplinę, możemy odprawować nie tylko z intencji przerze- czoney miłości Boskiej, ale też oraz z intencji inszych cnot naprzykład z *posłuszeństwa*, abyśmy wykonali tym postem przykazanie kościelne: z *po- kuty*, abyśmy się wypłacił Bogu za grzechy moje: z *wdzięczności za dobro- dziejstwa*, abyśmy ukrocił ciało moje, i poddał rozumowi. I im więcej będzie w iedney sprawie intencji różnych cnot, tym więcej przybywa w niej zasługi.

§ 5. Oprocz tego, aby sprawy nasze były zacniejszy, trzeba je złączyć z podobnymi sprawami Chrystusa Pana, i jego sprawami nasze zdo-  
bic, i poświęcić. Sprawy bowiem nasze same z siebie, iako mówi Prorok,  
są iako płót sukna poszcpany. Jsa. 64. Zaczynamy się w nie przybie-  
rać, ile są własne, nasze, zawsze w oczach Boskich stawiamy się niepo-  
zorni: coż tedy mamy czynić? odpowiada S. Paweł Rom. 3: *Induimini*  
*Domnum nostrum Iesum Christum: Przyodziejcie się w kłano Jezusa Chry-*  
*stusa*, co jest w zasługi Jego, łącząc nasze sprawy z jego zasługami, a tak  
stawiamy się wdzięcznymi w oczach Boskich: iako stał się wdzięcznym w  
oczach Jzaka Ojca swego Jakób, gdy się ubrał w szaty Efra brata swe-  
go. Abowiem, iako mówi tenże Apłstł Eph. 1: Ociec przedwieczny  
*gratificat nos in dilecto Filio suo: czyni nas sobie miłymi w ukochanym Synu swo-*  
*im.* A iako kropla wody niesmaczney gdy będzie wpuszczona w beczkę  
winą dobrego, staie się smaczną: tak i sprawy nasze, náprzykład tzy poku-  
tne, gdy ie utopiemy we krwi Chrystusowey, stana się smaczne Pánu Bo-  
gu.

Trzeba  
sprawy  
nasze  
łączyć  
z sprá-  
wami  
Chry-  
stusowymi.

§ 5. Dotego przybywa doskonłości sprawom naszym, gdy ie z go-  
rącością ducha, to jest żywo, i ochotnie, i usilnie odprawuemy. Bo iako  
oziębłość sprawy nasze, choć z siebie dobre, náprzykład modlitwy, kom-  
munic, czyni Pánu Bogu omerzłe, że takie sprawy leenie Bog nieiako wy-  
rzuca z ust swoich, iako o człowieku ostygłym mówi Pan JEZUS Apoc.  
3 tak przeciwnym sposobem sprawy gorąco odprawione smakuia Pánu  
Bogu: iako też potrawa ciepła ludziom smakuie, a ostygła jest niesma-  
czna. I tak żywość, ochota, i gorącość jest to zaprawa spraw naszych;  
dla czego mówią Oycowie Duchowni, że więcey u Boga waży jeden ákt  
gorąco odprawiony, a niżeli tyśiąc áktow oziębłych. Przeto Duch S.  
mowi Prov. 22: *Vidisti virum velocem in opere suo, coram regibus stabit: Wi-*  
*dziates męża prętkiego w sprawách swoich, przed krolmi stać będzie*, to jest bę-  
dzie wdźęczny w oczach krolewskich, a zátym i w oczach Boskich taki  
ługá iego jest wielce przyjemny.

Trzeba  
gorąco  
sprawy  
odpra-  
wować.

§ 6. Jeszcze pomaga do zacności spraw naszych, gdy rozszerzamy  
serca nasze wielką żądzą, i pragniemy więcey á więcey dla Boga czynić,  
nád to co czyniemy. Náprzykład gdy czynisz iáłmużnę, pragnij rozdać  
miliony czerwonych złotych, gdy byś ie miał: modlisz się, pragniej chwa-  
lić Pána Boga áffektem Serafinow: pracujesz do potu, pragnij i krew wy-  
lać dla Boga: cierpisz co dla Boga: pragnij cierpieć wszystkie kátownie  
Męczenikow. Abowiem Pan Bog nasz tak jest dobry, że iako mówi S.  
Augustyn: *Coronat voluntatem, ubi non invenit facultatem: Koronuje wolę,*  
*gdzie nie naydzie mozności.* Zaczynamy upomina káždego Prorok Jsa. 54: *Di-*

Trzeba  
rozsze-  
rzyć áf-  
fekt przy  
sprá-  
wách.



*lata locum tentorii tui, longos fac funiculos tuos: Rozszerzay namiot twój, to jest ſerce w którym Bog mieſzka iáko pod namiotem, rościągay ſznury twoje, to jest żądze twoje. I S. Páweł do Koryntyánów mowi: Cor noſtrum dilatatum eſt: eandem habentes remunerationem, dilatamini & vos: Serce náſze rozszerzone ieſt, iednęż miágc ze mną zapłágc rozszerzajcie ſię i wy 2. Cor. 6. Jákoby chciał mowić: iednęż ze mną zapłágc mieć będziecie, gdy ſercem rozszerzonym, choć mniey odemnie pracować będziecie.*

Trzeba  
hoynie  
robić  
nád po-  
winnóſć.

§ 7. Nie doſć iednak ieſt ná takowey żądzy, gdy kto może co wię-  
cey dla Bogá czynić, á nie czyni: bo trzeba czynić co możeſz; i hoynie,  
obficie, nie ſkopo robić dla Bogá: nie kontentuiąc ſię ſprawami zwyczaj-  
nymi, i powinuymiale też czyniąc *opera ſupererogationis*, nád to coſ powi-  
nien: á tak ſpráwy twoje będą zacne i doſkonále. Tak mowi o człowie-  
ku doſkonály Duch S: *Cogitationes robusti in abundantia: Zamyſły mo-  
cnego w obfitoſci. Prov. 21.* Ktoryż to ieſt ná uſługach Boſkich mócný?  
Ten ktory zwycięża trudnoſci zaſtepujące na uſłudze Boſkiey ktory nie  
dba ná reſpekty ludzkie, ná obmowiká, náſamiewania: bo iáko mowi  
Prorok Jſai. 25. *Spiritus robustorum quaſi turbo impellens parietem: Dach  
mocnych iáko wicher pchaący ſciáne, to ieſt łamie wſzyſtkie przedziwoſci. Kto  
tedy ieſt tak mocny ná uſłudze boſkiey, tego zamyſły ſą w obfitoſci: bo  
nie kontentuię ſię tym tylko co powinien czynić, żeby tylko być w niebie,  
żeby tylko reguły ſwego ſtanu zachować: ále czyni i modlitwy, i umar-  
twienia nád to, co powinien, i zawiſze prágne więcej á więcej czynić,  
Jeżeli ieſt cierpliwy, pnie ſię do niezwydziejſzey cierpliwoſci: jeżeli ieſt  
pokorny, pnie ſię do głębszey pokory: jeżeli ieſt poſtuſzny, pnie ſię do  
poſtuſzeńſtwa bárziej ochotnego. Tak ſą zamyſły mocnego w obſieſci.*

Trzeba  
wiele  
ſpraw  
dobrych  
czynić  
oocbra-  
niając  
czálu.

§ 8. Na oſtátek do ſpraw náſzych dobrych doſkonáloſci náleży, áby  
ich było wiele, częſto czyniąc ákty rożnych cnót. Do czego upomina  
S. Páweł Gal. 6: gdzie powiedziawſzy, że co ſiac będzie człowiek, to też  
żąc będzie: *ponieważ kto ſieie ná cieie ſwoim, z ciátá też żąc będzie ſkáżenie: á  
kto ſieie ná duchu, z ducha też żąc będzie żywot wieczny, zaraz przydáie: Bo-  
nam autem facientes non deficiamus, tempore enim ſuo metemus non deficientes:*  
Dobrze zás czyniąc nie uſtámy, ho ſwego czáſu żąc będziemy nie uſtawiając.  
Ktoremi ſłowy upomina, ábyſmy nie uſtawáli ſiac dobrych uczynków,  
áni dla teſknoſci, áni dla przykroſci niewczáſów, áni dla bólażni nieuro-  
dzáin, ponieważ mamy z obietnic boſkich pewnoſć o pożytku z tey ſey-  
by, to ieſt o zapłácie wieczney w niebia: ktorą zbierác, będziemy nie uſta-  
wiając, i w tym ſenſie, że ona chwátá niebieſka nigdy nie uſtánie: i w  
tym ſenſie, że i my iej záżywáiąc, nie uſtániemy ná ſiách, iáko żeńcy  
czáſem we żniwie ſiábáieją: ále ráczey zázwe iednęż żywoſć, i czerſtwoſć

śi mieć będziemy po wszystkie wieki. Zaczynamy trzeba czasu ochraniać, nie trawiać go na próżnych sprawach, ale go zażywać na dobre uczynki, iako nas na inszym miejscu tenże Apostoł upomina Eph. 5: *Vide de quomodo caute ambuleris, non quasi insipientes, sed ut sapientes, redimentes tempus, quoniam dies mali sunt.* Patrząc iakobyście ostrożnie chodzili, nie iako nierozumni, ale iako mądrzy, odkupując czas, ponieważ dni te są. Káže nam tu Apostoł czas okupować dwoiakim sposobem. Bo abośmy go już na próżnościach utracili: to mamy czas ten stracony okupować, nągradzając szkody z utraczonego czasu podjęte, to jest, teraz przyczyniając modlitwy, więcej, umartwienia, i różnych aktów cnot, iako czynią pielgrzymowie, ktorzy postrzegszy się, że wiele czasu strawili darmo w drodze, siedząc albo pijąc w karczmie: potym prędzey w drodze bieżą; aby czas utracony, bo pijąc w karczmie: potym prędzey w drodze bieżą; aby czas utracony, pracę większą okupili. O! gdyby się potępieniec z piekła na ten świat wrocił, żeby mógł czas stracony okupić: czego by nie czynił? czyby czas trawił na długim śpaniu, na biesiadach, na próżnych mowach? Więc i my gdy nas Bóg do piekła nie wtrącił, ale użył jeszcze nam czasu do zasługi, podobnym sposobem czas stracony okupować mamy, iakobyśmy się z piekła wrośli na ten świat. Abośmy czasu nie wiele darmo strawili? ale jest niebezpieczeństwo, aby go nam nie wykradli lubo przyjaciele na próżnych rozmowach: lubo wczasy na śpaniu, na biesiadach lubo uciechy na rekreacyach, igrzyskach: to czas tak okupujemy, iako podróżny okupnie zdrowie od zboycow, dając im za zdrowie szary albo pieniądze: tak i my okupujemy czas, choćby dać zań i przyjaźń ludzką, i reputacyą, i wygodę, i uciechy: iako upomina S. Augustyn hom. 10. inter 50: *Perde aliquid ut redimas tempus.* Wzrść co abyś czas okupił. Bo nic droższego nad czas w ktorym szczęśliwą wieczność, i Boga sobie zasługujemy Dla czego mowi ieden S. Doktor: *Tempus tantum valet, quantum Deus, nam in tempore bene consumptio comparatur Deus.* Czas tak wiele waży iak Bóg, bo w do- brze strawionym czasie Boga nabywamy. Przeto święci w niebie, gdyby się tam mogli frásować, onie by się nie frásowali, iako o to, że tu na ziemi mając czas, nie zażyli go na zasłużenie sobie większey łaski, i chwały wieczney. Zaczynamy słusznie tu mowi S. Páweł: Patrząc żebyście ost- różnie chodzili, to jest, strzegąc się pilnie utraty czasu na próżnych rozmowach, na śpaniu, na posiedzeniach, na nowinach; nie iako głupi, ale iako mądrzy, bo wielkie jest głupstwo, czas tak drogi darmo trawić, iako powiedział Mędrzec Prov. 12: *Qui sectatur orium stultissimus est.* Kto się kocha w próżnowaniu, ten jest nępyłszy.

O tej materii czytać się może Roderic. de perf. Tract. 2. Nireu b. de Adorat. lib. 3. c. 1. Gaudier. par. 6. sect. c. 1. P. Gaspar Družbicki Tomo 1.



## L E K C Y A III

### O Pamięci na Obecność Boską.

*Omnibus diebus vita in mente habeto Deum: We wszystkie dni życia twego miej w myśli Pana Boga. Tob. 4.*

Miłość naszą ku Bogu i w tym się pokazuje, kiedy o nim często myślimy obecnym: bo tá rzecz jest własna kochającym się w sobie, że o sobie często myślą, rądzi na się patrzą, i do obecności swojej tęsknią. Przy Medytacyách tedy o miłości Boskiej, będzie rzecz pożyteczna czytać o pamięci częstej na Pana Boga, nam wszędzie przytomnego.

Pismo:  
Oycow  
wie SS  
zalecają  
to cwi-  
czenie.

§ 1. Tę pamięć częstą na obecność Boską, bardzo nam zaleca pismo, i Oycowie SS, iako szrodek do nabycia i zachowania doskonałości. Tak upomina Król Dawid Psal. 104: *Querite faciem Domini. confirmamini, quaerite faciem ejus semper: Szukajcie twarzy Pańskiej, umacnijcie się, szukajcie twarzy jego zawsze: które słowa uważając Augustyn S. mówi: Quo est facies Domini, nisi praesentia Dei? Co jest twarz Boska, tylko obecność jego? Tę tedy obecność Boską zawsze upatrować mamy w każdych sprawach naszych. I Michaś Prorok mówi cap 6: *Indicabo tibi o homo quid sit bonum, & quid Dominus requirat à te: utique facere iudicium, & diligere misericordiam, & sollicite ambulare cum Deo tuo: Pokażę ci to wiecześnie jest dobrego, i czego chce Pan od ciebie: czynić sprawiedliwość, miłować miłosierdzie, a pilnie chodzić z Bogiem twym, to jest pamiętać na Boga przytomnego.* Inſze piſta S. o tym miejscu niżej się przytoczą. Z Oycow Świętych Grzegorz Naziański mówi orat. 1. de Theologia: *Non tam saepe spiritum ducere, quam Dei meminisse debemus: Nie tak często oddychać iako na Boga pamiętać mamy.* I S. Augustyn mówi: *Quotempore non cogitaveris Deum, putate illud amisisse: Kto rego czasu nie myślisz o Bogu, rozumiej żeś go stracił.* Przyczynę tego daje pomieniony Grzegorz S. orat. de cura pauper. Bo Pan Bog usławicznie na nas patrzy, i nam dobrze czyni, zachowując życie nasze, i dodając nam tego czego potrzebujemy, i gdyby na ieden moment oczy od nas odwrócił, zarazomni się wniwecz obrocili: tak iako obraz nasz w zwierciadle zaraz ginie, gdy się od zwierciadła odwrócimy: Toc też i my zawsze myślą mamy być z Bogiem zjednoczeni, Te słowa są Doktora S.*

§ 2. Wielkie pożytki z tego nam duchownego ćwiczenia przycho-  
dzą. Pierwszy jest, że tym sposobem stajemy się podobaymi Aniołom  
SS, kto-

SS, którzy iako mowi Pan Mat. 18. *Semper vident faciem Patris*, choć ko-  
to nas chodzą: *Zawsze iednak patrzą na twarz Boską*. Takie było życie  
Anielskie onych SS. Prorokow Eliasza i Eliseusza którzy o sobie mowili:  
*Żyje Bog przed którego obliczem stoję*. Tego życia Anielskiego naśladował  
i nasz B. Aloysius Gonzaga któremu aż Starał musieli zakazować myśleć wśzy.  
tak często o Panu Bogu, żeby sobie był głowy nie mordował.

§ 3. Drogі pożytek jest, że nas ta pamięć zachowuje od grzechow.  
Bo ktorysz jest taki sluga, żeby przestępował przykazanie Pana swego, Pożytek  
kiedy widzi że on patrzy na niego? Dla tego mowi o sobie Dawid Psal. drugi.

26: *Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse evellit de laqueo pedes meos*: Oczy  
moje zawsze obrocone do Pana: bo on wyrwie z sidła nogi moje. Te sidła są po-  
kusy czartowskie, których pełen jest ten świat. iako widział S. Antoni.  
Coż czynić żebyśmy w nie nie wpadli? nie trzeba wzięmię patrzeć, ale w  
niebo obracać oczy do Pana Bogá, a tak od nich wolni będziemy. Ale nie  
dość na tym żeby czasem tylko obrocić oczy na Pana Bogá, ale trzeba mieć  
w niego oczy wlepione: *Oculi mei semper ad Dominum*. I na drugim miej-  
scu mowi tenże Prorok Psal. 15: *Providebam Dominum in conspectu meo sem-  
per, quoniam à dextris est mihi ne commovear*: Wpatrowałem: Pana zawsze przed  
oczyma memi: bo mi jest na prawicy, żebym nie był wzruszony, to jest, abym nie u-  
tracił statku w enocie, albo żebym się nie zachwiał, i w grzech nie wpadł.  
Więc i S. Hieronim in Ezech. lib. 7. c. 22. mowi: *Memoria Dei excludit om-  
nia flagitia*. Pamięć na Bogá wyrzuca wszystkie grzechy. A przeciwnym  
spółobem o niebożnym napisał tenże Prorok Dawid Psal. 9: *Non est Deus  
in conspectu eius, inquinata sunt via illius in omni tempore*: Nie nasz Bogá  
przed oczyma jego: dla tego zmazane są grzechami drogi jego, każdego czasu, to  
jest szpetne są sprawy jego.

§ 4. Trzeci pożytek z tej pamięci na Bogá obecnego jest, że nas u-  
macnia na zwyciężenie pokus, i nieprzyjaciół dusznych. Bo iako Judas Ma-  
chabeyczek zwyciężył Nikanora, uzbroiony nadzieją z obecności Boskiej,  
iako mowi pismo S. 2. Mach. 15: *Prostraverunt non minus 35 millia, presentia  
Dei magnifice delectati*: Potożyli na placu 35 tysięcy nieprzyjaciół; wielmożnie  
ciesząc się z obecności Boskiej: tak i my uzbroieni tą pamięcią na Bogá obe-  
cnego, śnádnie zwyciężemy nieprzyjacieli nasze duszne. Czego dozna-  
ła S. Susanna, która będąc nągábana ciężką od owych Stárcow przeciw-  
ko czystości pokusą, tym orężem ją zwyciężyła, mowiąc: *Melius est mihi  
incidere absq: opere in manus vestras, quam peccare in conspectu Domini*: Lepiej mi  
bez uczynku upaść w ręce wasze, a niżeli zgrzeszyć w oczach Boskich. Dla te-  
go śmieie mowi sprawiedliwy Job cap. 17 do Pana Bogá: *Pone me juxta te,  
et convulsis manus pugnet contra me*: Położ mię przy tobie, przez pamięć na cie-  
bie obecnego: a niech kogoszkolwiek ręką wotnie przeciwko mnie: pewnie nie  
wygra.

Pożytek  
trzeci.

§ 5.



§ 5. Czwarty pożytek jest, wielki postęp w cnotach, i otrzymanie Pożytek nie doskonałości. O czym tak mówi Mędrzec Prov. 3: *In omnibus viis tuis cogita illum, & ipse diriget gressus tuos: Ut in omnibus viis tuis Bogá, & on będzie kierował kroki twoje.* To jest we wszystkich sprawach twoich, które są iako drogi któremi idziesz albo do nieba, albo do piekła, myślo Panu Bogu, że jest przy tobie, że na cię patrzy, że cię kocha; & do tego często wzywaj jego pomocy, często odnawiaj spraw twoich intencyą: niechając nie w nich tylko abyś się Panu Bogu podobał, i jego wykonał wola, (bo te słowa: *Cogita illum*, mogą się tak wykładac: *myśl na Bogá*, to jest patrz na Bogá, iako na koniec spraw twoich;) & ztym to będzie, że Pan Bog będzie kierował kroki twoje, że byś znacznie postępował z cnoty w cnotę. I tak iako gdy pielgrzym idzie przez wysoką śkałę nieznaną, która jest nad głęboką przepaścią, bojąc się aby za każdym stąpieniem nie spadł w przepaść, w każdym stąpieniu swoim myśli o przewodniku swoim; który go za rękę prowadzi: tak i my w każdej spawie naszej myśleć mamy o Panu Bogu, który nas rządzi i prowadzi. abyśmy w przepaść piekielną nie wpadli: ale żebyśmy dobrze postępowali w światłości, i szli do nieba: & on też poprowadzi do wielkiej doskonałości. Przyczyna dalsza tego jest: bo nas ta pamięć na Bogá obecnego, zachęca i pobudza do wszystkich cnot, & zwłaszcza do miłości Boskiej, na której doskonałość nasza należy. Jako bowiem poddany, gdy na Krolá obecnego patrzy, pobudza się do tego, aby sobie we wszystkich sprawach przystoynie postępował, i żeby wiele odważnie czynił dla Krolá: tak i nas pamięć na Bogá patrzącego pobudza, abyśmy ochotnie dla upodobania jego wiele aktów cnot czynili. A iako gwiazdy do słońca obrocone, od niego zabierają jasność i piękność swoją: tak i my gdy się obracamy ustawiczną myślą do Bogá obecnego, zabieramy od niego światło, i zapalamy się do cnot wszelkich, & zwłaszcza do miłości Boskiej: Jako też ziemia od słońca odwrocona nie rodzi kwiecia, ani owocow, ale tylko chwast i pokrzywy: tak dusza odwrocona od Bogá obecnego, nie wydaie cnoty ale defekty: iako mówi Prorok Joel 2: *Quasi hortus voluptatis terra coram eo, & postea solitudo deserti: Iako ogrod roskoszny ziemia przed nim, to jest przy obecności Boskiej, & bez niego osierocenie pustyni.* Dla tego Abrahámowi dał Pan Bog ten szodek do wielkiej doskonałości, mówiąc do niego Gen. 17: *Ambula coram me, & esto perfectus: Choć przedemną, pamiętając na mnie, & bądź doskonały.* Które też przykazanie S Dorotheusz Opát, dał uczniami swemu Desireuszowi, złotem i literami napitanie: *Nunquam Deus cordi tuo excidat: Cogita Deum tibi semper presentem, & te coram illo stare: Niech nigdy Bog z serca twego nie wynidzie: Myśl że Bog za wsze tobie jest przytomny, i że przed*

nim stoisz. Co czyniąc Dosłusz, przez pięć lat z żołnierz, i z młodzień-  
ną rozpustnego, został doskonałym; i po śmierci pokazał się w niebie mie-  
dzy Świętymi Pułstelnikami.

§ 6. Opuściwszy inne pożytki, jest jeszcze z pamięci częstej na Bo-  
gą, wielką uciechą naszą i pokoy serdeczny. Czego doznawszy Dawid,  
mowi Psal. 73: *Remitt consolari anima mea: memor fui Dei & delectatus sum:* Pięty pō-  
*Niechcía być pocieszona dusza moja: wspominałem na Bogą i ucieszyłem się.* I żytek.  
Mędrzec o Mądrości Boskiej to jest o Synu Bożym mowi Sap. 8: *Intrans*  
*in domum meam conquiescam cum illa, non enim habet amaritudinem conversatio*  
*illius, nec tedium convitatus illius, sed letitiam & gaudium:* Wchodząc do domu  
mego, to jest do serca mego, odpoczne z nią, to jest z Mądrością Boską: bo nie  
ma gorzkości obcowanie z nią, ani reſkności spożycie z nią, ale radość i wesele.  
Obcowanie z ludźmi przynosi gorzkość: bo oni z przyrodzenia są pyszni,  
gniewliwi, melancholicy: spożyć też z nimi przynosi reſkność: bo za-  
czasem wydają się w nich różne defekty. Ale P. Bog jest z przyrodzenia  
łagodny, iako on o sobie mowi Eccl. 24: *Spiritus meus super mel dulcis:* Duch  
moy nad miod łagodny, i im kro dłużej z nim konwersuie, tym więcej w nim  
widzi doskonałości, a ztym konwersacya z nim nie przynosi gorzkości  
i reſkności. Ale wesele i radość. Z tąd idzie pokoy serdeczny w tych,  
którzy się bawia tym ćwiczeniem o Boskiej obecności, że mówić mogą:  
*Intrans in domum meam conquiescam cum illa:* Wchodząc do domu to jest do ser-  
ca mego, odpoczne z nią. Już bowiem duszą nie ma w test czas, kroby ją  
turbował: bo już w ten czas ustaie trzask i szelest imaginacyi, ustaia dy-  
strakcyje rozumu; a duszą nie nie czyni, tylko na Bogą obecnego patrzy w  
sercu, iemu się dziwuie, w nim się kocha, i mając w nim upodobanie, iako-  
by słodko zaśypiając, odpoczywa z nim. Tego zaś miłego odpoczynku  
nie trzeba daleko szukać: może go duszą w sercu swoim należeć: nie trze-  
ba iść do domu Pána Bogą, to jest do nieba; dość wnieść do domu swego, do ser-  
ca, zamknąć zmysły, oddalić się od obcowania z stworzeniem, wnieść w  
siebie we wnątrz: tam najdziemy obecnego Pána Bogą: on sam do nas  
przyidzie, iako mowi o sobie Salomon Sap. 7. *Invocavi, & venit in me Spi-*  
*ritus Sapientia: Wzwałem, a wszedł we mnie Duch mądrości: a my się tam*  
*z jego obecności cieszyć będziemy: Intrans in domum meam, conquiescam*  
*cum illa.*

§ 6. Te tedy pożytki zachęcić nas mają do tego ćwiczenia się w pą-  
męci o Boskiej obecności. Spofoby zaś tego ćwiczenia różne podają  
się w naszej Theologii Duchowney Część 3 Roz. 2. § 3. 4. obszernie.  
Tu krotko mówiąc, możemy upatrować często Pána Boga obecnego to  
w całym świecie, to w każdej z osobna rzeczy stworzonej, to w nas sa-  
mych:



mych: a to lubo przez imaginacyę: lubo przez akt wiary. W całym świecie patrząc mamy ná Bogá obecnego, iáko on przez swoię niezmierność i nieograniczoność jest wszędzie nieiáko rozłany, to jest, że jest w ziemi, i dokoła ziemi w morzu, w powietrzu, i około tego całego świata, nawet i nád niebami, i nád światem jest sam w sobie: gdzie nic nie ma: i tak się nieiáko rościaga przez one płace i rozległości próżne, które sobie imaginujemy nieskończenie nád światem przeciagnione: a jest takim sposobem w tym świecie i nád światem, iáko woda jest w gęmbce, w morzu zanurzoney, ábo iáko światłość słoneczna jest w gałce kryształowej. Do tego jest w tym wszystkim świecie, i nád światem, nie tak rościagniony, żeby część Bogá była w iedney części świata, a druga część Bogá w drugiej części świata, (ponieważ Bog jest nierozdzielny, i nie jest z części złożony,) ále jest wszystek cały w całym świecie, i cały w naymniejszy części świata: tak iáko duszá ludzka jest cała w całym ciełe, i cała w naymniejszey odrobinie ciała, to jest, w całym świecie, i w káżdey części świata zostáie Bog wszędzie, ze wszystką swoią możnością, mądrością, dobrocią, pięknoscią, i ze wszystkimi doskonałościami swemi. Ociec rodzący Syná, Syn pochodzący od Oycá, Duch S. od Oycá i od Syná nierozdzielnie. Zostáie zaś w całym świecie Bog i w naymniejszey odrobinie iego, użyczáiąc mu tey piękności i dobroci którą świat ma: zachowuiąc i piastuiąc co moment iego bytność: rządząc nim według woli swey, patrząc ná wszystko co się ná świecie dzieie, i spráwuiąc z káżdą rzeczą która jest ná świecie, te wszystkie dzieła, które się ná świecie dzieią. Tak bowiem on o sobie mowi Jerem. 33: *Nunquid non celum & terram ego impleo? dicit Dominus: Aza ia niebá i ziemię nie nápełniam?* mowi Pan. I Job mowi cap 11: o Bogu: *Excelsior celo est, profundior inferno, longior terra mensura ejus, & latior mari: Wyższy jest nád niebo, głębszy nád piekło: dłuższa nád ziemię miarą iego, szersza nád morze.* Tak tedy przez wiarę uznawáiąc Páná Bogá ná świecie obecnego; klániaj mu się wszędzie, miłuj go: chwal Iego wszechmocność którą świat zachowuię, i wszystko ná nim spráwuię: Iego mądrość i umiętność którą ná świecie wszystko widzi, i światem rządzí; Iego dobroć, słodkość, i piękność ktorey wszystkim rzeczom ná świecie udziela: Iego tę nieograniczoność która wszędzie jest, tam gdzie niemá sz nic; *Solus sibi ipse & mundus. & locus & omnia: Sam sobie i światem, i mieszcem i wszystko,* iáko mowi Tertulian contra Praxeam c. 5: ábo iáko mowi S. Augustyn in Pál 122. *In se habitat, apud se habitat, apud se est Deus: W sobie mieszka, u siebie mieszka, w sobie jest Bog:* iáko i przed stworzeniem świata, gdy nic nie było, tak też w sobie mieszkał.

Podobnym sposobem patrząc mamy ná Páná Bogá w káżdey z osobná rzeczy

rzeczy stworzoney obecnego: Nápříklad jako jest chtë w ściecu, zachowując ie, użycząc mu swojej piękności, i z nim wzrok nasz uweselać: iako jest w cukrze, zachowując go, użycząc mu słodkości, i z nim nas wdzięcznie pośilając. Też rozumiey o każdej rzeczy stworzoney. A zartym w każdej rzeczy stworzoney kłaniaj się Bogu przytomnemu, miłuy jego doskonałość użyczoną stworzenia, smakuy sobie w stworzenia jego słodkość, cieszyć się z jego piękności udzieloney stworzeniu.

Ale osobliwie w nas samych mamy pátrzać na Bogá obecnego. Bo iáko mówi S. Páweł A. 17. *Non longè est ab unoquoq; nostrum: in ipso enim vivimus, moremur, & sumus.* Nie daleko jest od każdego z nas; bo w nim żyjemy i jesteśmy, iako ryby w morzu żyją i zostają. A miánowicie kto jest bez grzechu śmiertelnego, w tym osobliwie mieszka Bog przez łaskę, i kroluje iako w krolestwie swoim, według tego co mówi Pan Luc. 17: *Regnum Dei intra vos est: Krolestwo Boże w was jest.* Patrzyć tedy na Bogá w tobie obecnego, iako cię wieczną miłością kocha, i życzyć tego wszystkiego dobra które masz. Jako nie tylko cię kocha, ale na każdy moment piastuje cię, i zachowuje duszę twoją, ciało, zdrowie, i siły przyrodzone. Jako w tobie zachowuje łaskę swoją poświęcającą, i wszystkie cnoty wlane, i nádprzyrodzone dary. Jako rozum twój oświeca nákształt ścieńca, iako serce i wola twoją zágrzewa na kształt ognia, swoimi łaskami oświecającami, zápalającami do dobrego. Jako z tobą wszystkie sprawuje uczynki dobre, zwłaszcza nádprzyrodzone: i tak sam siebie w tobie, i z tobą chwali, miłuje, sprawuje z tobą akty wiary, nádziei, Religii, pśluszeństwa, i insze. Náostátek pátrzyć na niego, iako w tobie Ociec przedwieczny rodzi Syná: iako Ociec z Synem tchnie Duchá S, iako w tobie poznawa sam siebie Bog, i wszystkie rzeczy stworzone: iako w tobie czyni przedwieczne wyroki tak o tobie iako i o wszystkich rzeczách. A to uważając, kłaniaj mu się w tobie, chwal go, miłuy go, dziękuy mu, uśiskay się do niego z wielką ufnością, powzdaway się na wolę jego. Takim sposobem S. Kátarzyna Seneńska w sercu swoim komórkę budowała, ábo káplicę Pánu Bogu, na którego tam pátrzała mieszkającego, jego tam wielbiła, z nim rozmawiała.

Te są sposoby ktorými ludzie pobożni ćwiczą się w pamięci na obecność Bożą, mówiąc z Psalmistą: *Sicut oculi servorum in manibus Domini: Iako oczy sług pátrzą na ręce Pánów swoich: tak oczy nasze obrocone są do Pána Bogá nášzego.* To zaś troiákim sposobem czynią. Naprzód iako studzy usta wicznie pátrzą na Pána swego tak i ludzie pobożni pátrzą na Pána Bogá, upátrując skinienia woli jego, áby ją wypełnili. Druga, pátrzą na Pána



iało studzy, aby gdzie się Pan obroci. szli za nim. A na ostattek, iako słu-  
dzy na Pana. tak i ludzie pobożni ustawicznie patrzą na Boga, wyglądają  
od niego wformowania w uboſtwie, ratunku w przygodach, obrony w  
niebezpieczeństwach.

Przy-  
kłady.

§ 8. W tym ćwiczeniu Obecności Boskiej osobliwi byli Święci. Na-  
przód S. Jgnacy. który nie tylko z weyrzenia na niebo i na gwiazdy, ale  
też i z weyrzenia na kwiatki, i na rzecz najmniejszy, zaraz myśl do Pana  
Boga podnosił. I życzył aby to naszym zwyczajno było, w każdej rze-  
czy Boga obecnego upatrować. S. Franciszek Borgiasz także, wszędzie  
miał Boga przed oczami swemi, tak, że ani konwersacye z ludźmi, ani po-  
ważne zabawy do tego mu nie przeszkadzały. I zwykł był mówić: że po-  
lę, gory, lęsy, rzeki, drzewa, zachęcały go do modlitwy, nakiztał woz-  
nego wołając na niego, aby Pana Boga poznawał, miłował i chwalił. S.  
Filip Neriusz tak był z Bogiem zjednoczony, że o nim Kościół mówi:  
*Charitate Dei languebat jugiter: Od miłości Boskiej słabiał ustawicznie.* A sam  
sobie mówił: *Wpuł Rzymu. i tak wpuł pustyni życie potrzebą, zjednocząc się z*  
*Bogiem.* S. Aloyzy Gonzaga, który to o sobie mówił: że mu tak tru-  
dno było nie myśleć często o Bogu iako drugim o nim często myśleć jest tru-  
dno. S. Magdalena de Pazzis, tak była z Bogiem zjednoczona, że nie  
tylko na modlitwach, i przy Komuniach świętych często miewała zachwy-  
cenia, ale też przy innych sprawach choć ciężkich, i umysł rozrywają-  
cych, w Refektarzu, w ogrodzie, w kuchni, przy robocie, przy rozmo-  
wach: że w tych zachwyceniach prawie więkłą część życia Zakonnego  
strawiła, iako jest w Żywocie jej w Rozdziale 30. Nałog ten zawsze trzy-  
mać myśl w Bogu, sprawił to, że Siostry często słyszały ją i przez sen z  
Bogiem rozmawiającą. Widziały także przy stole, iako często ułożenie  
rąk odemieniając, gdy czytać nieco przedstawano, ona akty światobliwe  
w ten cząszczyniła. S. Katarzyna Seneska, Młóce swojej która ją od-  
nabożeństwa odrywała, powiedziała, że w sercu swoim miała pokoi-  
dla Pana Jezusa, z którym przy sprawach swoich rozmawiała.

O tej materii szerzej ma Theol. Duchowna nasz Vincent:  
*Carafa lin. celi p. 1. Exerc. 1. Gaudier de perf. par. 5. sect. 9. Rode-  
ric. par. 1. Tract. 6. Gaspar Druzbicki Tomo 1. in Exerc. par. 3. Langis.*  
*Tomo. 2. Opusc. 11. c. 1. 2. Viridati: Busci & Cognis. Present: Dei.*

## NADZIEN X.

## Pułstyni Bogomyślney.

- W którym są Medytacye 1. O Nabożeństwie do Duchá S.  
 2. O Nabożeństwie do Najświętszego Sakramentu.  
 3. O Nabożeństwie do Mátki Boskiej.

## LEKCYA I.

O Skutkach ktore w nas sprawuie Duch S. i o dyspozycyách  
 nąszych do niego.

*O quam bonus & fravis est Domine Spiritus tuus in omnibus. Sap. 12. O iak  
 dobry i łagodny jest Pánie Duch twoy we wszystkich.*

Ná wzbudzenie w nas nabożeństwa do Duchá S. opiszę tu skutki  
 ktore on sprawuie w duszy nąszej, kiedy w niey miezka przez łaskę swo-  
 ię: á oraz opiszę dyspozycye, których trzeba ná iego przyięcie i zachowanie.

§ 1. Duch S. pokazał się ná świecie w troákiey postaci. Naprzod w Czemu  
Duch S.  
pokazał  
się w po-  
staći  
Wiatru:  
 postaci wiatru, iáko zstąpił z niebá ná Apostoły w dzień Świętocy: Zno-  
 wu táńże pokazał się w postaci ognia: á ná Chrzcie Chrystusowym po-  
 kazał się w postaci gołębicy, iáko go tám widział ná Chrystusem Jan  
 S. Przez co dáie się znáć, że Duch S. ná duszy podobne sprawuie skutki,  
 tym rzeczóm, których ná się wziął postać. A lubo wszystkie dzieła po-  
 wierzechowne, ktore się dzieją w stworzeniu, są nierozdzielne cáley Troy-  
 cy S: iednákie te dzieła w których się bárdziej wydaie miłość Boska ku  
 nam, osobliwie przypisują się Duchowi S: bo on jest istotną i personálną  
 Miłością Boską.

1 2. Naprzod tedy pokazał się Duch S. w postaci wiatru. Bo iáko  
 wiatr przynosi deszcz: ták Duch S. gdy wiać pocznie, sprawuie łzy poku-  
 rneza grzechy, ábo łzy nabożeństwa. O czym mowi Psalmista Psal. 147:  
*Flavit Spiritus ejus, & fluent aque: Począł wiać Duch iego, i popłynę wody. Kto-  
 reż to wody? owá to wodá, o ktorey mowi Pan JEZUS: Zrzedła wody wy-  
 skakującey ná żywot wieczny będzie w nim, to jest miłość Boska, ktora rozle-  
 wa Duch S. w sercach nąszych: iáko to mleysee wykłada Augustyn S. Kto  
 bowiem sprawił owe łzy słodkie w Mágdalenie, w Jgnacyu, w Scánistá-  
 wie, i w inszych: Flavit Spiritus ejus & fluxerunt aque: nie kto inszy tylko  
 ten Auster niebieski, Duch S.*



§ 3. Jako wiatr niebo nieiako zdobi kiedy rozpędzając chmury, i włączając się po świecie dymy, odkrywa słońce, miesiące, i gwiazdy na niebie: tak o Duchu S. mówi Job cap. 26: *Spiritus ejus ornavit caelos: Duchus ejus ornavit nebula.* O iako wiele było na świecie fumow przed przyściem Duchá S. owych tworząc błędów, które powstając z ognia pożądliwych i skłonności do grzechu, i rzeczy niebieskie zaślonyły; kiedy jedni błogosławieństwo zakładali w bogactwach, drudzy w uciechach cielesnych, drudzy w sławie i honorach. Coż się stało? Powstał w dzień Świętchny ten zbawienny Wiatr, aż te dymy rozpędził, aż ludzie gardzą do brami ziemskimi, a o niebieskie się tylko starali, aż w Klafotach Zakonników iako gwiazd na niebie: aż się tak wiele gwiazd na niebie pokazało, iako wiele Świętych teraz liczymy. Ktoż to sprawił? *Spiritus ejus ornavit caelos.* Bog Duch S. niebo ozdobił.

4. Jako wiatr kiedy jest gwałtowny, popycha i pędzi człowieka przeciwko własnej skłonności: ba czasem i kamień ciężki porwie, i wagorę podnieśli, nawet i wysokie drzewa łamie: tak i Duch S. ludzie przeciwko przyrodzonej skłonności pędzi do dzieł heroiczych, trudnych i odważnych, tak gwałtownie terca ich choć kamieniste, ciężkie, i twarde ku niebu podnosi: tak wyrzucił łamie. O czym mówi S. Paweł Rom. 8. *Qui Spiritu Dei aguntur: hi sunt filij Dei: Ze synowie Boscy pędzeni bywają Duchem Boskim.* A kto zapędził tak wiele Xiążąt Krolow, Cesarzow Wschodnich, Anastasiusa, Theodosiusa, Michatá; a Zachodnich, Lothariusa, i Hugona: owych Krolow w Włoszech, Ráchisiusa i Pipiná: w Hiszpanii, Wermundá, Rámirá: w Anglii Sigebertá, Elteredá: w Germanii, Károlo-mána i innych tak wielu Xiążąt, których rachnie Platus *de bono statu Relig.* l. 2, c. 26. ktorzy zostali Zakonnikami. Kto to mowię sprawił, iezeli nie Duch S? I tak się w Kościele Chrystusowym spełniło to, i do tych czas pełni, co o nim protokował Dawid w Psalmie 47: gdzie opisując fundacyę i budynki Kościoła Chrystusowego, pod figurą chwalebnego Miasta Boskiego, ktora fundacya stała się w dzień Świętchny mow i zaraz do Páná Bogá: *In spiritu vehementi conteres naves Tharsis: Et vichre gwałtownym potłamsz bogate okręty kupcow do Tharsu płynące.* Coż to za okręty? Odpowiada S. Augustyn na to miejsce pisząc: *Par naves intelligitur superbia gentium, presumens in incerto, tanquam in flatibus ventorum:* Przez okręty rozumie się pychę narodow, dusaćca w niepewnych rzeczach. iako w powietrzu wiatrow Owoż te okręty kupieckie, naves potantes, ktore wieży bogactwá, uciechy, sławę. iako iabłka Sodomskie, zwierzechu piękne, wewnątrz izpełne, iako iabłka w wodzie przed Tantálusem uciekające, nigdy ápetytu ludzkiego ukontentować nie mogące, te mowię okręty. ten to wicher Bo-

ski,

ski, który w dzień Świąteczny na gorze świętej Syonńskiej powstał, po-  
łamiał, zruinował: kiedy przywodzi ludzi bogatych, pieszczonien wycho-  
wanych, i na świecie iasných, aby opuściliwszy dostatki, uciechy, i honory,  
przeciwko przyrodzeniu obierali sobie ubóstwo Chrystusowe, wzgardę u  
świata, i boleści. *In spiritu vehementi conteres naves Tharsis.* I dla tego tarc-  
zaráz Prorok przydaje: *Ecce reges terra congregati sunt, commoti sunt, contur-  
bati sunt, tremor apprehendit eos, ibi dolores ut parturientis.* Oto Krolowie i Pá-  
nowie swiatá tego, (śnać w tych okrętach po morzu swiatá tego żeglujący)  
zgrupowali się,sturbowali się, poruszili się, to jest do pokuty, poczęli się bać Paná  
Bogá, poczęli ięzić od żalu, i od skruchy za grzechy. A któż ich do tej od-  
miány pobudził? *In spiritu vehementi conteres naves Tharsis,* pewnie sam  
Duch S, ten wieher Boski. Ten to potamał buławę, berła, i throny kro-  
lewskie. Tenże Duch S. i Męczenników tak gwałtownie pędził na ká-  
townie, na męki okrutne dla miłości Chrystusa, że mowi S. Augustyn o  
nich fern. 185: *Infuso precordis suis Spiritu Sancto, ad dolores, ad  
supplicia, tanquam ad consolationes, tanquam ad premia festinabant.* Má-  
jąc w wnętrzościach swoich Duchá S. na boleści, na męki, takó na uciechy, takó na  
zaptanie kwąpili się.

§ 5. Jáko wiátr kiedy jest południowy, jest przyjemny, ciešzy czę-  
wiek, i w upałach chłodzi: tak Duch S. ciešzy smutnych pociechami  
duchownymi, i chłodzi, nsmierzając bojaźnią Bożą upały pożądliwości.  
Dla tego Pan JEZUS w Ewangelii zowie go pocieszycielem. I Kościół  
o nim mowi, że jest *in astu temperies, in fletu solatium*: w upałach ochłodzenie,  
w płaczu pociechá.

§ 6. Więć że Duch S. pokazał się też w Ogniu, sprawuje także podob-  
ne na duszy skutki do ognia. Jáko bowiem ogień świeci, i grzeie: tak  
on przez swoje oświecenia objaśnia rozum nasz, co czynić, czego się chro-  
nić mamy: á przez náchnienia swoje zapala do miłości Boskiej, i do do-  
brego, wolá naszą. Dla tego o nim powiedział Pan, że, Gdy przyjdzie Duch  
S. on was náuczy wszystkiego Joan. 14. Jáko ogień zawsze w górę ciągnie:  
i insze rzeczy z sobą w górę ciągnie: tak Duch S. fercá w górę do miłości  
dobr niebieskich podnosi. Jáko ogień oczyszcza kruszce, oddalając od  
nich rdzę i żuzele: tak Duch S. oczyszcza fercá naszą od grzechow i od nie-  
doskonáłości, pobudzając do obrzydzenia grzechow. Jáko ogień między  
wszystkimi elementami jest najbardziej dzielny, i wszystkie przeciwne  
sobie rzeczy zwycięża i psunie: tak i Duch S. rákies dzielności użycza du-  
szy na zwyciężenie wszystkich trudności, i przeszkod do cnory. Jáko o-  
gień suszy rzeczy wilgotne: tak Duch S. suszy w fercu humory nieczyst-  
kości: czyniąc serce oschłe na chuci cielesne. Jáko ogień roztopia wosk,  
złoto,

Czemu  
się po-  
kazał w  
Ogniu



złoto, ołów: tak Duch S. sercá nasze roztopia wży, i czyni miękkie, i powolne ná wolá Boską; á to spráwuie przez swoje náchnienie. O czym wiecey pisze P. Lancicius Opusc. 21. w Meditácýách ná dni Swięteczne.

Czemu  
się po-  
kazał w  
postáci  
gołę-  
bicy.

§ 7. Náostátek, że Duch S. pokazał się w postáci gołębicy: dla tego podobne gołębicy w nas spráwuie skutki. Jáko bowiem gołębicá żółci w sobienie ma: tak Duch S. iest łagodny, bo iest szczerą miłością personálną Boską, iáko mówi o nim Mędrzec: *Oiák dobry i przyjemny iest Duch twoy Pánie.* Jáko gołębicá ustawicznie ięczy: tak Duch S. pobudza duszę do ięczenia, to iest do żalu zá grzechy, do uzaleńia nád nędzą bliźnich, do wzdychánia do niebá: á do tego iáko mówi S. Páweł: *Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus: Duch S. prósi zá námi ięceniem niewypowiedziánym, to iest spráwuie w nas modlitwy z ięceniem, iáko to wykłada S. Augustyn.* Jáko gołębicá iest płodna: tak Duch S. z wody rodzi tak wielu synow Boskich: dla czego się ná Chrzcicie Chrystusowym pokazał w tey postáci, i przy stworzeniu swiátá *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Gen. 1: *Duch Páński unosił się nád wodámi;* nie tylko że z wody miał stworzyć ryby, i ptástwo, ále że miał potym poświęcić wody ná Chrzest, z ktorego się ludzie rodzą synámi boskiemi. Te tedy są skutki Duchá S. ktore w nas spráwuie.

Tákich  
trzeba  
dyspo-  
zyćci  
ná o-  
trzymá-  
nie Du-  
chá S.

§ 8. A dyspozycye do nábywánia ábo do záchowánia w nas Duchá S. ktore są? Pierwsza iest czystość duszy i ciátá. Ták bowiem modli się Dawid Psal. 50: *Cor mundum crea in me Deus, & spiritum rectum innova in visceribus meis: Serce czyste stworz Pánie we mnie á ducha dobrego odnow we wnętrzościach moich;* I Pan Bog uczynił wyrok Gen. 6: *Nie będzie Duch moy mieszkał w człowieku, bo ciátem iest,* to iest, bo má myśli, i affekty cielesne. Dla tego opuścił Duch S. Sámsoná, Sálomoná, i infżych, że tey dyspozycyi nie mieli.

O tey dyspozycyi mówi S. Bernard serm. 3. Pent. *Spiritus iste odit sordes, nec habitare potest in corpore subdito peccatis. Cui enim proprium est peccata repellere, ipsi etiam proprium peccata odisse.* Duch ten nienáwidzi plugástwá, i nie może mieszkać w cieie ktore iest podległe grzechom. Bo komu własno iest grzechy wyrzucáć, temu też własno grzechy nienáwidzieć. A nie tylko wielkie ále i máłe grzechy nienáwidzi, bo tenże S. Bernard mówi ser. 1. de Spir. S: *Sanctus Spiritus nec minimum peccatum intra cordis, quod possidet habitaculum, patitur residere: Duch S. i najmniejszy plewy, w sercu w którym mieszka, nie cierpi zostawáć.*

Druga dyspozycya iest szczerosć bez obłudy. Abowiem Duch S. iest Duch prawdy, iáko go Chrystus zowie: *záczyń brzydzić się wszeláką obłudą, ktora iest przeciwna prawdzie.* Dla tego mówi Mędrzec Sap. 11.

Spiritus

*Spiritus S. effugiet solum: Duch S. uciecze przed człowiekiem zmysłowym. Więcej tenże Duch S. pokazał się w postaci gołębiczy, która jest znakiem szczerości.*

Trzecia dyspozycja jest sumnienie bojaźliwe, które boi się najmniejszego grzechem Boga obrazić. Tak bowiem mówi Ewangelia o S. Simonie: że był mężem sprawiedliwym i bojaźliwym, a Duch S. był w nim.

Czwarta dyspozycja jest, częsta i gorąca modlitwa. Tak bowiem mówi Dawid Psal. 118: *Os meum aperui, & attraxi spiritum: Ustis meis extulisti me, quia in te speravi, Domine Deus meus.* Tak i Apostołowie, trwali na modlitwie, kiedy na nich zstąpił Duch S. Tu też należy osobność, albo odłączenie się. Tak się ciż Apostołowie na przyjęcie Duchá S. gotowali, iako im był przykazał Pan JEZUS: *Sedete in civitate donec induamini virtute ex alto: Siedzicie w mieście, aż będziecie przyobleczeni mocą z wysokości.* Luc. 14.

Ale najlepsza dyspozycja jest, miłość gorąca ku Bogu: bo Duch S. jest personalną miłością Boską, zą tym to najtęższy miłuje serce, które mu jest dla Miłości ku Bogu podobne. A iako dyspozycja aby się w sercu zajął ten ogień niebieski, i zachował w nim, potrzebuje ciepła, albo gorącej miłości Boskiej.

Przykłady o nabożeństwie do Duchá S. są w Ambonie jego, na ten dzień w Medytacyi pierwszej.

## LEKCYA II.

O Pokoju serdecznym, który jest osobliwy pożytek Duchá S.

*Fruitus Spiritus est charitas, gaudium, pax.* Pożytek Duchá jest miłość, weśse, pokoy. Gal. 5. Ponieważ między pożytkami które przynosi Duch S. rachuje tu Apostoł, pokoy wewnętrzny, o tym się teraz poda nauka.

§. 1. Coby był ten pokoy, odpowiada S. Augustyn 19. Civit. 13, że *Pax est tranquillitas ordinis: Pokoy jest spokojność porządku.* Co objaśniać S. Doktor wyliczając przykłady pokoiu. Tak bowiem (mowi on:) pokoy w ciele jest porządne postanowienie części ciała. Pokoy duszy nierozumnej odpowiedź żądz. Pokoy duszy rozumnej jest porządna myśl i sprawa zgodą. Pokoy duszy i ciała jest porządne życie i zdrowie żyjącego. Pokoy człowieka z Bogiem jest porządne pod wiecznym prawem posłuszeństwo. Pokoy ludzi jest porządna zgodą. Pokoy domu albo miasta, jest porządna w rozkazaniu i w posłuszeństwie mieszkańców zgodą. Pokoy miasta niebieskiego jest porządne i zgodne towarzystwo w zażywaniu Bogá. Na drugim zaś miejscu in Psal. 84. pyta się: *Pax quid est?*

Co jest pokoy.



est? Pokoy co jest? i odpowiada: *Vbi nullum bellum est, nulla contradictio, ubi nihil resistit, nihil adversum est: gdzie nie masz żadney wojny, żadnego sprzeczenia się: gdzie nic się nie sprzeciwia, nic nie jest przeciwnego.* Ten pokoy w człowieku jest trojaki. Jeden jest pokoy, który ma człowiek z Bogiem, zgadzając się z wolą Bożą: o którym pokoju mówi Apostoł Rom. 5: *Usprawiedliwieni z wiary, pokoy mamy z Bogiem przez Pana naszego Iezusa Chrystusa.* Drugi pokoy jest człowieka z drugimi ludźmi, gdy się z niemi zgadza: o którym pokoju mówi Chrystus Mar. 9. *Pacem habete inter vos: Pokoy miejcie między wami.* I S. Paweł Rom. 12. *Iezeli być może, eo z was jest, ze wszystkimi ludźmi pokoy miejcie.* I znowu Eph. 4. *Starajcie się pilnie chować iedność ducha w związku pokoju.* Trzeci pokoy jest, który ma człowiek sam z sobą, kiedy się w nim nie burzą námiętności przeciwko rozumowi, ale są rozumowi posłuszne. O tym pokoju mówi Prorok Jsa. 32: *Erit opus iustitia pax: Będzie sprawa sprawiedliwości pokoy.* I S. Paweł Philip. 4: *Pax Dei qua exuperat omnem sensum, custodiat corda vestra: Pokoy Boski, który przewyższa wszelki zmysł, niech strzeże sercá wasze.* Bo o tym pokoju te słowá rozumie S. Hieronym lib. 2. in Epist. ad Ephes. I znowu lib. 3. in Epist. ad Galat: mowi: *Non putemus pacem in eo tantum esse quarendam si cum aliis non iurgemur: sed tunc pax Christi nobiscum est, si tranquilla mens nullis passionibus perturbetur, Nie rozumiemy że tylko w tym szukać mamy pokoju, żebyśmy się z drugimi nie swarzyli, ale w ten czas znami jest pokoy Chrystusow, gdy myśl spokojna nie miesza się.*

Pokoy  
iák mi-  
ł Pánu  
Bogu.

§ 2. Ják się podoba ten opisany pokoy Pánu Bogu: ztąd się dáie znáć, że S. Paweł często w listách swoich twierdzi, że Pan Bog jest Bog pokoju, *Deus pacis.* Tenże we wszystkich prawie listách, dwóch rzeczy życzy Chrześcianom, to jest łaski Boskiey i pokoju: tak ich pozdrawiając: *Gratia vobis & pax à Deo Patre, & Domino nostro IESU Christo: Niech wam będzie łaska i pokoy od Boga Oycá, i od Pána naszego Iezusa Chrystusa.* Więc i P. Bog przez Proroká o sobie mowi Jsa. 45: *Ego Dominus faciens pacem: Iam Pan który czynię pokoy.* I Syn Boży na to z niebá zstąpił, i stał się człowiekiem, áby był ten trojaki pokoy między ludźmi uczynił. Dla czego mowi o nim Paweł S. Eph. 2: *Ipse est pax nostra: On jest pokojem naszym, ut reconciliat ambos in uno corpore, Deo. interficiens inimicitias in semetipso, aby pojednać dwoiaki naród, to jest Żydow i Pogánow, w ciełe swoim z Bogiem, zabi- iając nieprzyjaźni w samym sobie.* Przeto gdy się narodził Pan JEZUS z dobrocy woli: I odchodząc z tego świata, po ostatniey wieczerzy ten pokoy uczniom swym zalecał, mowiąc Joan. 14: *Pokoy zostawiam wam, pokoy mój daję wam.* Także po Zmartwychwstaniu twoim, ten pokoy, który

mięka

męką swoją i śmiercią nam kupił, ofiarował Apostołom, nie raz mówiąc do nich: Pokoy wam A z tąd poznać możemy zacność i godność pokoju Chrześcijańskiego.

§ 3. Ják zaś on jest nam pożyteczny z tąd obaczyć możemy Naprzód że ten pokoy jest znakiem przebywającego w sercu Bogá: ponieważ jest owoc Duchá S: á owoc wydaie się na twoim drzewie. Przeto o Pánu Bogu mowi Palmista Psal. 75: *Factus est in pace locus ejus: Stalo się w pokoju miejsce jego.* Do tego: iáko wszystkie rzeczy rozerwaniem płuią się i rozdzieleniom: tak zgodą, złaczeniem się, i przez pokoy zachowują się wszystkie rzeczy, i niebo, i żywioły, i miásta, i krolestwa, i Kościoł święty: czego dowodzi S. Grzegorz Názianz Orat. 1. de pace. Záczyń przez niepokoy wewnętrzny, płuią się też w nas cnoty, á różne występki nástępiają. Nádto, iáko w mętney wodzie ryby łowią: tak czárt nas łowi przez różne pokusy. tąd gdzie widzi niepokoy i pomięszanie serca. Náostatek pokoy przynosi człowiekowi wielką podiechę i wesele: bo iáko dowodzi tego S. Augustyn serm. 2. ad Frat. in eremo: *Są niektóre rzeczy dobre, ale nie wesołe. iáké są pesty, umartwienia: są niektóre zaś rzeczy wesołe ale nie dobre, iáké są pijaństwa, zbytki: á jedná rzecz tylko jest dobrá i wesoła, to jest pokoy.* I przydaie S. Doktor: *Opax! tu mentis serenitas, animi tranquillitas, amoris vinculum. Hac est illa summa felicitas, qua bella compefcit, iras comprimit, inimicos concordat, cunctis placet, á cunctis optatur. Beatus qui te habet: maledictus qui te odit & frangit inter homines: quoniam Antichristus est, & filius perditionis: O pokoiu! tyś myśi wesołość, duszy spokójność, miłości zwiázek. Tá to rzecz jest naywiękze szczęście, ktorá wojny hánuie, gní wy przytłumia, nieprzyjáznych jedná, wszystkim się podoba, od wszystkich jest pożądana. Błogosławiony kto cie ma, przeklęty kto cie nienáwidzi, i między ludźmi łamie, bo jest Antichrystem, i synem zatrácenia.*

Pokoy  
iáko  
nam  
pożyte-  
czny.

§ 4. Mamy tedy mieć wielki szacunek pokoju, i o pokoy uśilnie się starać, iáko káżdego upomina Krol Dawid Psal 33: *Inquire pacem, & persequere eam: Szukay pokoju, ścigay go i chwyтай.* Szrodki zaś do nabywania i zachowania pokoju ábo pomocy te są. Naprzód umartwienie náń iętności, zwłászcza miłości nieporządney do iákiey rzeczy stworzoney, także nienawiści, gniewu, smutku. boiáźni: ztąd bowiem w nas bywa zamięszanie, i niepokoy tak z ludźmi, iáko i z Bogiem, i z sobą samym, iáko mowi S. Jákub w liście swoim: *Zkąd wojny, i swáry między wámi: á zanie z pożądlivosti, ktore wojnią w członkach wászych?* Jac. 4. I S. Chryzostom pisząc ná Psalm 4. mowi: że áni Turcy, áni Tatarowie, áni inšie dzikie narody, tak frogiey wojny nie czynią, iáko z łámyśi, i nieuskromiona lubieżność, ábo miłość pieniędzy, ábo prágńienie władzy. Więcej bowiem szkodzi to złe ktore się wa-

Pomoc  
cier-  
wsza do  
zácho-  
wania  
pokoju



wnętrz rodzi, a niżeli toco zewnątrz następuje: iako bärzney psuie drzewo, robak który się w nim zälgał, i ciäto näse bärzney psuie chorobä, a niżeli insze powierzbne rzeczy! I przyjaie tam Doktor S. *Si quis timorem Dei habens perurbationes animi sedaverit, is purissimä & altissimä pace perfruetur.* Hinc pociem Chrystus largitus est: leżeli kro marę bożę Bożę, uśmierzy zämieszanä nä duşy, ten zäżywać będzie szczeręgo i wielkiego pokoju, który Chrystus dał.

Druga pomoc i środek jest, strzec się pilnie, żeby nikomu niedać okazyi do niezgody: ä gdy iä tobie kro da, nie uważać tego, äle uśtäpić drugiemu. Przeto upomina S. Päweł Rom. 12: *Dare locum ire. Noli vinci a malo, sed vince in bono malum.* Dajcie miejsce gniewu. Nie daj się zwyciężyć złemu, äle zwycięż w dobrym złego. I gdzieindziey Gal. 6. mowi: *Ieden drugiego ciężary żnöście, ä räk wypełnicie prawo Chrystusowe, które jest z miłości bliźniego.* Pamiętać bowiem nä to trzeba, że lepsza jest iednä uncya pokoju, niż cętnar pieniędzy, äbo sławy.

Trzecia pomoc jest, kochać się w sprawiedliwości, i w życiu świętobliwym. Bo iako mowi Prorok Jsa. 48: *Non est pax impijs.* Nie maş pokoju nieżbożnym tak mowi Psalmista Psal. 118: *Pax multa diligentibus legem tuam Domine.* Wielki pokoy tym którzy miłuią przykazanie twoie Panie. I Prorok Jsa. 82: *Et erit opus iustitie pax.* Będzie dzieło sprawiedliwości pokoy. Więc i w Psalmie 84. mowi Dawid: *Iustitia & pax osculata sunt.* Sprawiedliwość i pokoy pocätowały się. Ktore słowä uważając Augustyn S. mowi: *Fac iustitiam & habebis pacem, ut osculentur se iustitia & pax.* Amant enim se dua ista amica iustitia & pax. & osculantur se, ut qui fecerit iustitiam, inveniat pacem osculante iustitia. Czyñ sprawiedliwość ä będziesz miał pokoy, äby się pocätowała sprawiedliwość z pokojem. Bore dwie przyjaciółki kochäiä się w sobie, i cäluäiä się, żeby kro czyni sprawiedliwość, nälazł pokoy, który cäluie sprawiedliwość.

Czwarty środek do pokoju jest pokorä i cichość. Bo powiedział Pan Mat. 11: *Venite a me, & ego requiescamus vobis.* Przyjdźcie do mnie, & ja odpoczę wam. Także Dawid Psal. 36: *Mansueti haereditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis.* Cisy osiągnä ziemię, i cieszyć się będą w wielkości pokoju. Przyczynä tego jest: bodwierzeczy nas mieżäiä, ä niepokoy w nas sprawuiä iedne są powierzchowne; iako są prześladowänia, wżgärdy od ludzi, i złe przypadki: ä w tych przeciwnościach äbyś się nie gniewał, i nie turbował, spräuie cnotä cichości äbo täskaçwości. Drugie zaś są rzeczy wewnętrzne które nas turbiuiä, to jest niedoskonałości näsz, tak przyrodzone iako i do obyczajów należäce, näprzykład że nie masz dowcipu, zdrowia, że w grzechy wpädasz: ä te przyczyny żeby nas nie turbowały, spräuie pokorä, która tlemi wyniosłość o sobie rozumienie.

§ 5. Przez te środki nabywäiä pokoy, i zachowuiä go ładnie spräu-

sprawiedliwi, a zwłaszcza doskonali, i mają wielki pokoy tak w życiu swo-  
 im, iako przy śmierci, i po śmierci. O nich bowiem mowi P. Bog Jsa. Iakiego  
 32: *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculis fiducia, in requie* pokoju  
*opulenta: Będzie siedział lud mój w piękności pokoiu, w namiotach ufności, w od- zżywia-*  
 poczynku bogatym. Zowie tu Pan ludem swoim ludzi doskonałych; bo mo- ię ludzie  
 wi nie o tych którzy ustawicznie się biedzą, i wojują z swoimi z temi na- sprawie-  
 łogami, i namiętnościami; ale o tych którzy już zżywiają odpoczynku: dliwi.  
 nie o tych którzy stoją w szyku zbrojni, ale o tych którzy siedzą pánując  
 nad swemi chuciami: co znacza te słowa: *Sedebit populus meus: Będzie sie-*  
*dział lud mój.* Ci tedy ludzie w życiu swoim siedzą w piękności pokoiu, kto-  
 ry, iako S. Augustyn mowi: *est tranquillitas ordinis, Spokojność porządku:*  
 bo zachowują porządek z bliźnimi, ustępując drugim; nie zazdroszcząc,  
 niewądząc się, nie gardząc drugimi. Zachowują też porządek w sobie;  
 bo w nich żadne i namiętności służy, i są podległe rozumowi, i nie mąsz  
 w nich zbytecznego frasunku, gniewu, bojaźni. Zachowują náostatek  
 porządek z Bogiem; bo woli jego są zawsze poddani. Tak w życiu swo-  
 im siedząc w pokoju ludzie doskonali, przy śmierci siedzą *in tabernaculis*  
*fiducia, u namiotach ufności,* nie turbią się, nie trwożą sobą: ale odpoczy-  
 wają w ranach Chrystusowych: mając w nim nadzieię, że ich nie opuści w  
 tak wielkiej potrzebie, któremu wiernie służyli: i tak gdy w ten czas  
 części na nich szturmować będą, nie wyidą z tych namiotów swoich, aby  
 wojowali z piekłem, ale tylko Chrystusa prosić będą, aby ich zachował w  
 ranach swoich. A iako gołębicą nie wylatuje z dziur skały, aby się biła z  
 iastrzębem: tak i duszą doskonałego przy śmierci zostaje *Columba in for-*  
*aminibus petra, iako gołębicą w rozpádlinach skały,* w ranach Chrystusowych.  
 Náostatek ta duszą doskonałych ludzi iako przy śmierci będzie siedział  
 w tych namiotach ufności, tak po śmierci będzie siedział *in requie opulen-*  
*ta, w odpoczynku bogatym,* to jest w chwale wieczney, w oney niebieskiej  
 Jerozolimie, o ktorej mowi Dawid w Psalmie 137. że *Bog posuit fines tuos*  
*pacem, otoczył granice iey pokojem.* Tam dopiero będzie odpoczynek boga-  
 ty i hojny: bo te dobrá ziemskie nie mogą tu ukontentować áppetytu ná-  
 szego, który tu na ziemi musi zawsze być niespokojny, i zawsze czegoś  
 innego żądać i szukać musi: ale w niebie tam dopiero odpocznie: bo bę-  
 dzie násycony, iako mowi renże Dawid Psal. 16: *Satiabor, cum apparuerit*  
*gloria tua: Będę násycony, gdy się pokaże Pánie chwałá twoiá.* Będzie násy-  
 cony ná pamięci, która będąc utopiona w Bogu, będzie go zawsze miá-  
 ła obecnego. Będzie násycony ná rozumie, który będzie wszystko wi-  
 dział w Bogu, i nie będzie miał żadney niewiadomości, ani ciemności.  
 Będzie násycony ná woli, która będąc pełną Bogá przez miłość jego, w



nim będzie miała wszystko to, czego będzie chciała. Będzie nasycony na ciebie, które będzie nieśmiertelne, iasne jak słońce; tak subtelne, tak chybkie, iakoby było duchowne: Będzie nasycony na wszystkich zmysłach: bo oko będzie patrzało na rzeczy barzo śliczne i iasne. uszy będą słuchały harmonii wdzięcznych głosów: Powonienie będzie czuło zapachy nader przyjemne: ciało błogosławionych pochodzące. Smak będzie zażywał mąkny niebieskiej, która w sobie będzie miała wszystkie smaki. Następnie będzie nasycony konwersacją z Aniołami i z świętymi, tak miłą. Taki ma i mieć będzie pokoy lud Boski, ludzie sprawiedliwi, którzy są osobliwie ludem Boskim, bo mu wiernie tu służą, i dla niego tu wiernie pracują aż im duch rzecze, *ut requiescant à laboribus suis*: Zeby odpoczęli od prac swoich Apoc. 14. Tak te słowa Prorockie wyklada Maana del. Anima w Medytacji 28 Mart.

O tej materji pisze Buteus in Virid. v. Pax. Roderic. par. 2 Tract. 6. Thomas à Kemp. de imit. lib. 1 cap. 11 6. l. 2. c. 3 l. 3 c. 23. 15. Gálpar Drużbicki Tomo 2. in Exerc. Mensis 11. Vincenc. Carafa par. 3. Exerc. 2.

## L E K C Y A III.

### O Nabożeństwie do Bogarodzicy Panny.

*Beatus homo qui audit me, & qui vigilat ad fores meas quotidie, & observat ad postes ostii mei. Qui me invenerit, inveniet vitam & hauriet salutem à Domino: Błogosławiony człowiek który mnie słucha, i który czuie co dzieje u drzwi moich, i podstrzega przy podwrotkach drzwi moich. Kto mnie najdzie, najdzie żywot, i wyczerpnie zbawienie od Pána. Prov. 8.*

§ 1. Te słowa kładzie Kościół S. w ustach Przenajdosłowniejszej Mátki Boskiej, ktorąmi słowami ona daje znać, że nabożeństwo do niej gruntowne, jest znakiem pizeznaczenia do chwały wieczney, iako Oyco-  
 Nabo-żeństwo wie Święci nauczają: ponieważ iako ona tu mowi, kto ją znajdzie, to jest,  
 do Mátki Bo- kto przez nabożeństwo ku niej, znajdzie łaskę u niej, ten znajdzie ży-  
 sk ey wot dworaki, to jest, znajdzie łaskę Boską, która ożywia duszę naszą, i  
 jest zna- sprawuje to, że dusza naszą żyje miłą Bogu; a oraz znajdzie żywot wie-  
 kiem czny, i wyczerpnie zbawienie od Pána; to jest, dostąpi wytrwania w łas-  
 prze- sce Boskiej ostatecznego, na którym należy zbawienie nasze; a dostąpi przez  
 zna ze- Mátkę Boską tak tą na tego zbawienia, iako łacno kto ze zraodzą czerpa-  
 niebá. wodę: abo więc tak łacno otrzyma zbawienie, iako łacno kto piie napoy:  
 więc i na inszym miejscu Eccl. 24. ona o tymże nas upomina, gdy mowi:  
 Dixit

*Dixit mihi Creator omnium & qui creavit me, requievit in tabernaculo meo: In Iacob inhabitabit, & in Israel hereditare, & in electis meis mitte radices.* Rzekł do mnie Stwórca wszystkich rzeczy, i który stworzyłszy mnie odpoczął w przybytku moim, to jest, w żywocie moim: Mieszkaj w domu Iakoba, i miej dziedzictwo w domu Izraela, i wkorzeń się między wybranymi moimi. I niżej przydaje: *Et radicari in populo honorificato, & in parte Dei mei hereditas illius; & in plenitudine Sanctorum detentio mea: I w korzeniłam się między ludem pocziwym, a w części Bogá mego dziedzictwo jego, i w zupełności Świętych zatrzymanie moje.* Zkąd się pokazuje, że tá jest wola Boska, Najswiętszej Pannie objawiona, aby ona gdzie indziej nie miezkała przez nabożeństwo ku niej, gdzie indziej nie miała dziedzictwa, tylko w domu Izraela, (co się wykłada widzący Bogá,) to jest w sercu przeznaczonych do widzenia twarzy Boskiej, a że ona tylko w korzeniła się przez gruntowne nabożeństwo w sercu wybranych Boskich, którzy są ludem pocziwym, i którzy mają w części Boskiej, to jest w niebie dziedzictwo; i że w zupełności Świętych Mátká Boska zatrzymuje się przez nabożeństwo stateczne do niej. A z tąd idzie, że kto ma nabożeństwo gruntowne i stateczne do Najswiętszej Panny, ten jest przeznaczony do chwały wiecznej. Zaczem słusznie mówi S. Bernard: *Non possum perire pro pietate Maria: Nie mogę zginąć dla pobożności Máryi.* I S. Germanus Patryarchá Konstantynopoliráński O-rat. de Zon mówi: *Zadnego nie máś żeby był zbawiony, tylko przez ciebie o Najswiętsza.* Toż mówi S. Dámascen in Annunt. B. V. *Devotum tibi esse o Maria. est quodam arrhas salutis: Być do ciebie nabożnym o Márya, jest iakás zadatek zbawienia.* I S. Augustyn ser. 11. *Per Mariam Deus descendit in terram, & per ipsam homines merentur ascendere in celum: Przez Maryą zstąpił Bóg z nieba na ziemię, a przez nią ludzie wstępują do nieba.* I S. Anzelm O-rat. ad B. V. *O felix Maria, sicut omnis a te aversus necesse est, ut intreat. ita omnis ad te conversus, impossibile est ut pereat: O szczęśliwa Marya, iako każdy od ciebie odwołany, trzeba żeby zginął, iak każdy do ciebie nawrócony, niepodobna aby zginął.*

§ 2. Przyczyná tego tá jest, że z iedney strony dla godności Mátki swojej Bog wszystko zwykł czynić, o co ona go prosi, z drugiej strony ona będąc naymilszernieyszą, prosi Bogá o zbawienie tych którzy są do niej nabożni: toć ona dostępują zbawienia. Więcey bowiem może sprawić u Bogá uczciwość, którą on oddaie Mácce swojej, a niżeli nieuczciwość nasza, którą Bogu czynimy. Bo jeżeli Chrystus za tych którzy go ukrzyżowali, i życie mu bráli, ofiarował życie swoje: czego nie uczyni dla Mátki swojej od ktorey wziął życie swoje ludzkie? U dobrych synów prósbá Mátki sta za rozkazanie: a któż lepszy syn iako Chrystus?

kto-



która lepsza Marka iako Marya Panna? toć prośba Najsświętszej Panny wszystko u niego sprawi. Jako bowiem jest nieiako nieskończona odległość bytności od niebytności; tak też nieiako jest nieskończenie większa obligacja Syna względem Matki, która mu dała bytność, niż inne obligacje, które za inne dobrodziejstwa, po bytności powstają; a ztym każdy syn dobry, pamięta na tę obligację. Dopieroż pamięta Chrystus, który więcej jest obowiązany Matce swojej, niżeli inni synowie matkom swoim. Naprzód dla tego, że obligacja innych synów jest rozdzielona na matkę i oycę; ponieważ życie swoje i bytność biorą od oycy i od matki: Chrystus zaś samey tylko Matce jest obligowany za życie ludzkie: bo nie miał Oycę według natury ludzkiej. Oprócz tego, synowie powinni uczciwość rodzicom, choć oni niechcieli zrodzić tego a nie innego syna, ale tylko chcieli zrodzić kogośkolwiek syna, i choćby nie dobrowolnie zrodzili. Toć większą uczciwość powinien Chrystus Matce swojej, która nie tylko zrodziła, ale tego tylko Syna obratła sobie, i nie innego zrodzić chciała; zaczynam więc wołać ię którą zezwoliła na urodzenie jego, nagradza Chrystus, czyniąc wolę ię, gdy go o co prosi. A że synowie za życie które im dali Rodzicy, żadnymi dobrami swoimi nagrodzić im nie mogą: ponieważ życie ich jest fundamentem wszystkich dóbr, (i dla tego dobra i sprawy synów są iakoby własne Rodziców: ) dla tego Chrystus że wziął od Matki życie swoje ludzkie, nie ię nie odpawia, aby dając nam wszystko przez Matkę, zdał się dać wszystko Matce, nagradzając to, że od niej wziął życie ludzkie.

§ 3. Więc niech ta będzie pierwsza przyczyna, która nas ma pobudzać do nabożeństwa ku Bogarodzicy Pannie, że ona najsukuteczniej wszyko nam u Boga, iako Marka jego, ziednać może wielmożną powagą i przyczyną swoją, a ztym i zbawienie nasze otrzymać może Drugą przyczyną pobudzającą do tegoż nabożeństwa jest wola Chrystusa Zbawiciela naszego, który iako Najsświętszą Pannę sam nad wszystkie stworzenia czcił, miłował, i ię był posłuszny, iako Matce swojej: tak chcemy abyśmy, którzy jesteśmy iego członkami, iemu w tej miłości i uczczeniu Najsświętszej Panny pomagali. Bo jeżeli to co uczaiom iego czyniemy, przyimuie iakobyśmy iemu to czynili: daleko bardziej cześć którą czyniemy Matce iego, przyimuie, iakobyśmy iemu ją oddawali: zwłaszcza że uczczenie Matki na Syna spływa. Przy śmierci swojej tę wolę osobliwie ośwadczył nam Chrystus, kiedy nam w Janie S. Najswiętszą Pannę za Matkę oddał. w ten czas bowiem czyniąc nas synami ię, chciał abyśmy ię z nim, i za niego czcili i kochali. I tak że dłużey żyć nie miał, i nie miał ię być dłużey na tym świecie poddanym, zowią Jan i nas na

Pierwsza przyczyna do nabożeństwa ku Najswiętszej Pannie

Druga przyczyna do nabożeństwa ku Chrystusowi

miej-

mieyscu swoim, iakoby namięśnikami w usługach, w poszánowaniu, i w miłości matki swojej. Tam tedy pod Krzyżem ona nas przyjęła za synów: tam nas zrodziła z boleściami wielkimi, nie w żywocie swoim, ale w sercu, która jest częścią iey przednieyszą: i to synostwo bywa skutecznieysze, ponieważ nie każdego syna który się w żywocie iey rodzi, matka miłuje, iako miłuje zawsze syna który się w sercu iey rodzi przez miłość. I godna rzecz uwagi, że Chrystus w ten czas Matce swojej oddał nas za syny, kiedy ona pełna była politowania nad synem swoim cierpiącym, aby ona to politowanie nad nędzami naszymi, na nas przeniosła: iakoby w ten czas do niej Chrystus ukrzyżowany mówił to, comowił do onych Świętych Niewiaśc nad sobą płaczących: nie płacz Matko moja nademną, ale płacz i miew kompassyą nad temi ludźmi, których ci za syny oddaę. Jeżeli tedy jest Matką naszą tak miłosierną nad nędzą naszą, i jeżeli jest ta wola Chrystusowa, abyśmy ją iako Matkę naszą czcili i kochali. Czemużemy tak leniwi w nabożeństwie ku niej?

§ 4. Ale choćby nam nie było tak potrzebne to nabożeństwo, choćby nie była ta wola Chrystusowa, przecię jednak sama godność Matki Boskiej po Bogu naywiększa: ma nas pobudzić do tego nabożeństwa. O tej godności napisał S. Tomasz Doktor Anielski 1. p. q. 25. ar. 6: *B. Trzecia Virgo ex hac quod est Mater Dei, habet quandam infinitam dignitatem ex bono infinito, quod est Deus: Błogosławiona Panna z tą że jest Matką Boską ma nie- na go- dność iaką godność nieskończoną, z dobrą nieskończonego. Nihil est melius fieri potest, si autem non potest esse melius Deo: Nie może być nic lepszego nad nie, tako nie może być nic lepszego nad Boga.* Toż mówi S. Anzelm lib. de excel. Virg. c. 2. i Panny S. Piotr Damian. serm. de Nativ. Virg. O czym się mówiło w Theolo. Duchowney w Części 3. Rozdz 3. § 3. Taż godność Bogarodzicy Panny, pochodzi z łaski którą ma u Boga naywiększy, i z chwały w niebie, także po Bogu naywiększy. Dla tego Anioł Gabryel zowie ją *łaski pełną* nie mowi że była *napełniona łaską Boską*: żeby kto nie rozumiał, aby kiedy był który moment czasu, ktoregoby nie miała łaski Boskiej, ale mowi że zawsze była pełną łaski, a to osobliwym sposobem. Bo była pełną łaski, dostatecznie ją napełniającey: pełną łaski wylewającej, i na nas wypływającej: pełną łaski wszystkiego stworzenia rozumnego łaski przechodzącej. Była pełna łaski dostatecznie ją napełniającey: bo była pełna łaski we wszystkich częściach swoich: pełna na rozumie oświecenia, i w wysokiey umiejętności i roztropności, pełna na woli gorącej miłości Boskiej, pełna na sile gniewliwej męstwa, pełna na sile pożądliwej odwrocenia się od dóbr ziemskich, pełna na zmysłach skromności, pełna na sile urody. Do tego była pełną łaski co do oddalenia wszystkich przeszk-



przeszkod łasce przeciwnych, które w niej mieysca nie miały: a że w innych ludziach znajduią się, dla tego oni nie bywają pełni łaski: iako rucian nie bywa pełen winą, kiedy jest zaprzatniony innym liquorem. I tak rozum iey był uprzatniony od zaciemnia, pomieśczenia, niewiedomości, i nierostropności: wola była uprzatniona od sprzeciwiania się dobremu: fantazyja była uprzatniona od myśli niespodzianie się wmykających: appetyty zmysłne były uprzatnione od wszelakiey ponęty do złego. Jeszcze była pełną łaski: bo miała wszelakie łaski Boskie na stopniu najwyższym od początku życia swego: to jest największą po Chrystusie miała łaskę poświęcającą, miała łaski uczynkowe, to jest oświecające, zapalające, i pomagające do najsławniejszych uczynków dobrych: miała cnoty nadprzyrodzone wlane od Boga, tak Theologiczne, iako i Moralne, w tymże stopniu: w którym była w niej łaska poświęcająca: miała nóstatek dary Duchá S. po Chrystusie naysławniejsze. Oprócz tego była pełna łaski według obietności i przeistworu godności Mácierniństwa Boskiego, który przeistwor jest nieporównanie szerszy, niżeli są przeistwory w wszystkich sług Boskich: dla czego inisi Święci zowią się pełni łaski, iako naczynia są pełne wody, a Błogosławiona Panna była pełną łaski, iako morze jest pełne wody. Tąż łaską Boską tak ją napełniała, że iako mówi S. Bernard; jest Bogarodzicą Panną *superplena*, & *superfluens nobis*, więcej niż pełną łaski, że zbywa w niej ta łaska, że z brzegów swoich wylewa, i na nas zptywa. Dla czego ona iako matka mająca piersi pełne mleka, tak że go iey zbywa, wola nas do siebie drobnych sług swoich, aby naszym mlekiem karmić; i mówi Eccl. 24: *Transite ad me omnes qui concupiscitis me, & a generationibus meis implemini, id est ab uberibus: Podźćcie do mnie, ktorzy mnie kochacie, i od piersi moich napełniajcie się mlekiem*, to jest łaską Boską. A to nie tylko dla tego, że Najsławniejsza Matka miała wszystkie *gratias gratis datas*. Łaski iey używane na pożytek nasz iakie są dar języków różnych, dar proroctwa, dar cudów czynienia: ale też dla tego, że ona iławszy się Matką Boską, tym samym stała się pierwszą po Chrystusie Synu swoim Posredniczką między Bogiem i człowiekiem Naprawicielką światá, i Dyspensatorką wszystkich skárbow Boskich; ponieważ wszystkie łaski przez ręce iey na nas zptywają iako mówi S. Bernard: *Hec est voluntas Dei, qui totum nos habere voluit per Mariam: Ta jest wola Boga, który chciał, abyśmy wszystko mieli Przez Maryą*, to jest przez iey przyczynę i zasługi nie przez zasługi iey *de condigno*, iakoby one równe w godności były wszystkim łaskom Boskim nam użyzonym, (bo to samemu należy Chrystusowi) ale przez zasługi iey *de congruo*, z nieśkiey przyzwyczajności Dla czego w ciele mistycznym, to jest w Kościele Bożym,

Chry-

Chrystus jest głową, a Márya Pánná szyją, przez którą z głowy na wszy-  
sko ciało ożywiający przepływają posilki, to jest łaski Boskie. Náostatek  
Bogárodzicá Pánná tak była pełną łaski, że ta łaska była *fons aque salu-*  
*taris, wysoko wyśkakiującą*, wzbijającą się, i wszystkie łaski wszystkiego  
szczęstrego stworzenia przewyższającą. Co żeby się lepiej zrozumiało,  
trzeba wiedzieć, iako naucza Suarez i z nim wiele Theologów, że Prze-  
naydosłowniejsza Pánná w pierwszym momencie życia swego, dla tego  
że już tam była przeznaczoną, aby była Márką Syná Bożego, była obda-  
rzona od Bogá łaską poświadcującą, i cnótami nádprzyrodzonymi wła-  
nymi, większemi niż się znajdują we wszystkich sługach Boskich, to jest  
we wszystkich Aniołach i ludziach, którzy są, byli, i będą, wespoł ze-  
branych. Dla czego mówi o tym mieście Boskim Psalmista, że *funda-*  
*menta ejus in montibus sanctis, fundament tego Miasta*, to jest pierwszy mo-  
ment życia Najsświętszej Pánnny, był *na górach świętych*, to jest, tam się  
zaczął, gdzie naywyżey się wyniosła świątobliwość, i łaska Boska, w  
naywyższych Świętych Boskich. I to wiedzieć trzeba, że według tych-  
że Theologów, Najsświętsza Pánná zaraz od pierwszego momentu życia  
swego, mając rozum doskonały, przez umiejętność wlaną sobie od Bogá,  
poczęła zaraz robić z łaską Boską, i zaślugować sobie, czyniąc akty  
wiary, nadziei, miłości Boskiej, i innych cnót: które akty czyniła bez  
przelitanku każdej minuty, przez całe życie swoje, nawet iako niekto-  
rzy rozumieją, i śpiąc, (ponieważ i przez sen miała używanie tej umie-  
jętności wlanej sobie od Bogá, która nie zawisła była na fantazyi we  
śnie nam nie służącej do zaślugi, i mordującej się.) Do tego, że akty  
cnot oná czyniła ze wszelaką uśilnością, *juxta totam latitudinem gratiae*  
*et habituum precedentium, augendo gratiam saltem in proportionem dupla*, iako  
mówią Theologowie niektorzy, według wymiáru łaski i cnot nádprzy-  
rodzonych sobie użyczonych, za każdym aktem przynależając sobie łá-  
ski Boskiej przynajmniej we dwójnasób: to jest jeżeli miała łaski Bo-  
skiej w pierwszym momencie stopniów sto, czyniąc z nią akt pierwszy,  
przyczyniła sobie w tym momencie łaski Boskiej stopniów dwieście;  
w drugim momencie przez drugi akt z tą łaską która była stopniów 200.  
przyczyniła sobie stopniów 400 w trzecim momencie przyczyniła sobie  
stopniów 800. w czwartym z tą łaską momencie, przyczyniła sobie sto-  
pniów 1600. w piątym momencie stopniów łaski 3200. i tak więcej  
co moment a więcej. Więc że żyła lat 72. w których tak wiele było  
milionów minut albo momentów, przez które oná zawsze we dwójna-  
sob przyszylniła sobie łaski Boskiej przez akty cnot: idzie zátym, że  
przez śmierć naskarbiła sobie tak wiele stopniów łaski. że ich trudno



policzyć, i myśla naszą ogarnąć. A przecię oprócz tej łaski, ktorey sobie co moment przez zasługę przyczyniał, iako nagrody, pewnych czasów P. JEZUS przydawał iey teyże łaski, iakże podarunku: na przykład przy Narodzeniu iego, gdy go piastowała, także przy Zmartwychwstaniu, przy Wniebowstąpieniu, &c. iako niektórzy Theologowie uczą. Więc że wiele kto ma przy śmierci stopniów łaski poświęcających, tyle też ma w niebie stopniów chwaty wieczney, niech każdy pomyśli, iaką ma chwałę w niebie Bogarodzica Panną. Przeto o niej mowi słusznie Mędrzec Płov. 31. *Wiele cerek zgromadziły sobie bogactwa, ale tyś wszystkie przewyższyła.* I S. Grzegorz in 1. Reg. 1. mowi: *Materia meritorum verticem supra omnes Angelorum Choros, usq; ad solium Deitatis crexit: Mária zasługę wysokość nad wszystkie Chory Aniołów, aż do tronu Bóstwa wyniosła.*

Ozwarta  
przy-  
czyną.

§. 5. Oprócz tak wysokiej godności Macierzyństwa Boskiego, i łaski Boskiej tak wielkiej, winniśmy czcić, i miłować naywięcej po Bogu Nayświętszą Pannę, i dla tego, że ona z Chrystusem prężyła się do odkupienia i zbawienia naszego, nie tylko *mediate* tym sposobem, że Chrystusowi użyczyła krwi na odkupienie nasze wylaney: ale też *immediate*, dla tego, że iako Chrystus (prawił nasze zbawienie *meritis de condigno*, zasługami z dostateczności: tak i ona wyśłużyła nam zbawienie *meritis de congruo* zasługami swemi nie z dostateczności ich ale z przyzwyczajności. Co Chrystus osobliwie uczynił przyjmując śmierć dla zbawienia naszego; a Nayświętsza Panna to sprawiła osobliwie onym dokonaniem aktem miłości, kiedy stojąc pod Krzyżem, śmierć Syna swego przyjmowała, i Ojcu przedwiecznemu na odkupienie nasze ofiarowała. I tak iako nie sam nas Adam zgubił, ale też i Ewa do tego się przyczyniła: tak przystało, aby się była do zbawienia naszego z Chrystusem Nayświętszą Panną nieiako przyczyniła, co uważa S. Bernard. A S. Bonawentura in spec. B. V. powiada, że iako się mowi: że Bog tak umiłował świat, że Syna swego jednorodzonego dał na odkupienie tego: tak się może mowić, że Mária Panna tak świat umiłowała, że Syna swego jednorodzonego na odkupienie iego dała. A iako Apostoł Gal. 2. mowi o Chrystusie: że umiłował mię, i dał siebie samego za mnie: tak o Błogosławionej Pannie mowić mogę: umiłowała mię, i dała lubo nie siebie samą, ale Syna swego, ktorego nad siebie miłowała, dała za mnie; i owszem dała i siebie, nie samą w sobie, ale w Synu swoim dała za mnie. I tak Chrystus na Gorze Kalwaryi cierpiał za nas męczeństwo na ciele: a Mária Panna cierpiała dla nas męczeństwo i ukrzyżowanie na duszy. A iako Chrystus tam nas zrodził Synami Boskimi, i dla tego się zowie, Pa-  
ter fa-

in futuri saeculi: Oycem przyszłego wieku; tak i Márya Pánná táb nas w boleściach zrodzonych wydała Bogu, i zowie się Mater viventium, Márką żyjących: iáko wyklada Albertus M. owe słowa Prorockie o niey: *Parurivit Sion. id est speculatrix filios suos*: Porodziła Sion, ábo przypátrująca się, (iáko się Błogosławiona Pánná przypátrowała Chrystusowi umierającemu ná Krzyżu) *synow swoich*. Isai 66. Záczyń chciał Pan Bog áby te dwie zbawienia nášzego przyczyny, Chrystus i Márya były zázwise z sobą oraz złączone, oraz w predestynácii Boskiej, oraz przy Wcieleniu Syná Boskiego, oraz przy Męce iego. Ztąd idzie, że Chrystus zowie się Zbawicielem nášzym, i Pośrednikiem, przednieyszym sposobem, á Márya Pánnę zowią też Oycowie SS. Pośredniczką, lubo polednieyszym sposobem, w tym sensie: że się zé námi przyczynia, i zástugi Syná iwego zá nas ośiáruie. Chrystus jest głową nášzą. zkáđ wszystkie ná nas tákí spływiają: á Márya Pánná jest szyią, przez którą te tákí ná nas spływają. Chrystus jest źródło wody żywey: Márya Pánná, jest kanałem, przez który do nas tá wodá płynie. Bo iáko mowi S. Bernard serm. de aqua ductu: *Redempturus humanum genus Dominus, universum pretium contulit in Mariam*: Chcąc odkupić Pan národ ludzki, wszystkie cenę odkupienia złożył w Máryi, ábyśmy przez iey przyczynę spodziewáli się zbawienia. W ranách Chrystusowych wprowadzić jest ten skarb, ále Przenaydostoinieyszá Pánná, do tych ran ná klucze: i do niey trzeba mówić: *Dominá, Domina aperi nobis: Páni, Páni nászá otworz nam*. A któreż są drzwi do nie-  
da? bok Chrystusa, który o sobie mowi: *Ego sum ostium*: Jam jest drzwiami. I Psalmista o tym boku mowi: *Hac porta Domini, iuste intrabunt per eam*: Tá jest brama, spráwiedliwi wnijdą przez nią do chwały wieczney. A Pánná Márya ná klucze do tych drzwi. Jednym słowem: *Hac est voluntas Dei, qui totum nos habere voluit per Mariam* mowi tenże S. Doktor: *Ta jest wola Pána Boga, który chce ábyśmy wszystko od niego mieli przez Máryę, á to dla więkšej uczciwości Mátki swoiey*. Dla tych tedy przyczyn mamy mieć naywiększe po Chrystusie: nabożeństwo do Przenaydostoinieyszey Pánný Máryi. Mówię po Chrystusie: Bo przy tym wszystkim on jest Głową w cieie miśtycznym: á ona jest szyią: on jest Stóńce spráwiedliwosci: á ona jest piękna iáko Księżyc która wószystkú zácność swoię bierze od Chrystusa, i ziego zástug: iáko księżyc wószystkú światłość swoię bierze od Stóńca.

§ 6. Ná czymże to ku niey nabożeństwo należy? odpowiádam, że w słowách wózwey záłożonych oná samá nas uczy, iż należy ná trzech rzeczách. Ták bowiem oná mowi: *Beatus homo qui audit me; błogosławiony człowiek który mnie słucha*. To pierwízy granicownego nabożeństwa



do Mátki Boskiej stopień, słuchać iey, co ona nam każe czynić. A coż ona rozkazuje? nie co innego tylko to, co niegdy kazała sługom czynić na godach w Kanie: *Quaecumq; dixerit vobis, facite: Cokolwiek wam Syn mój każe czynić, to czyńcie.* Jednym słowem każe nam chować przykazania Syna swego, i strzec się grzechu. Jeżeli iey kto w tym nie słucha, a iako ona go ma znać za miłośnika swego, tego który przez grzech staie się synem diabelskim, tego który jest zdrajcą Syna iey, i nieprzyjacielem? Kto zaś iey we wszystkim słucha, ten jest błogosławiony: *Beatus qui audit me:* bo tym samym czyni wolą Boską. a kto czyni wolą Boską; ten wnidzie do krolestwa niebieskiego, iako Pan mowi. Drugi stopień nabożeństwa ku sobie opisuje ona w tych słowach: *Beatus qui vigilat ad fores meas quotidie:* Błogosławiony który czuie przy drzwiach moich codziennie. Przez co się znaczy miłość gorąca ku Mátcie Boskiej. Ten bowiem iest zwyczaj miłujących, że czują ustawicznie u drzwi tych, w których się kochają, aby im oświadczyli miłość swoją. Więc że miłość sen odeymie: toć też i miłość ku Mátcie Boskiej ma od nas oddalić ospalstwo i gnusność w usługach iey, i ma sprawować to, abyśmy ją ochotnie, rzekawo czcili, i chwałę iey rozmnażali. I to to iest czuć u drzwi iey, czekając ochotnie iey rozkazania, i okazyi do iey usług i uczczenia. A to ma być *quotidie, co dzień*, żadnego dnia nie opuszczając, żebyśmy iey nie uczcili iakim aktem osobliwym pobożności. Kto tak czyni, ten iest błogosławiony; bo też ona żadnego dnia nie opuści go bez osobliwej iakiey pomocy. Náślátek trzeci stopień nabożeństwa ku Najswiętszej Pannie zamyka się w tych słowach: *Beatus qui observat ad postes ostii mei:* Błogosławiony który podstrzeza przy podwojach drzwi moich. A przez to rozumie się náśládowanie cnót Bogarodzicy Panny i bo kto kogo miłuje barzo, nie tylko przebywa często u drzwi iego, ale też przez spąty pogląda i przypatruie się iego sprawom, i postępkom; i gdy się trafi okazyja, náśláduie ich, aby się mu podobał. Tak i miłośnik Najswiętszej Panny uważa często cnoty iey; i stara się aby ich náśládował; a tak iest błogosławiony, bo zasługuie sobie na iey miłość, którą sławnie podobieństwo obyczajow: Na tym tedy należy gruntowne ku Mátcie Boskiej nabożeństwo, przez które nayduiemy u niey łaskę, a przez nią żywot wieczny.

§ 7. Mowiąc zaś w szczególności, różne nabożeństwa tego podają sposoby Authorowie Zakonu nášzego. P. Antonius Spinelli *in Throno David* Franc: della Croix *in Hortul. Marian.* Nicol. Lancie: *Thomo 2. Opusc. 11. 6.* 13. Vincenc. Carafa *Itin: cali par. 2. Exerc. 1.* Gaspar Družbicki *Tom 1. do Nayś. Exerc. p. 10.* Paulus Barri *in Parad. Hagioph:* który też Author nápiisał kśśą i Panny. łaskę, a zowią ją Rokiem Świętym, gdzie na każdy dzień przywodzi Świę-

Świętych, którzy byli nabożni do Bogarodzice Panny. Niektóre przykłady tu przywiodę tego nabożeństwa. S. Edmundus Arcybiskup Kántuáriyski, jeszcze młodym będąc, obrał sobie za Oblubienicę Nayświętszą Pannę, ofiarując iey całe serce swoje i affekt; ślubując także Pániensztwo przed Obrazem iey, u którego na palcu zawiesił pierścień złoty z tym napisem *Ave Maria*: a tenże potym albo podobny pierścień nosił na palcu swoim według zwyczaju Biskupów. Ludwik, nazwany Pobożny Cesarz i Krol Francuski, zawsze przy sobie nosił Obraz Nayświętszey Panny, który też iako kleynot na czapce nosił Ludwik XI. Krol Francuski. S. Teresa po śmierci Mátki swojej, przed Obrazem Nayświętszey Panny upadłszy iey do nog, obrała ią sobie za Mátkę. Także B. Stánisław Kostka o niej mówił: *Mátká to moia jest, á iako się w niej kochać nie mam?* Tenże będąc w Nowicyacie S. J. Rzymskim, zawsze ráno i w wieczor, obrociwszy się do iey bliskiego S. Maria Majoris Kościoła, zwykł był ią klęcząc pozdrawiać, prosić o błogosławieństwo Mácieryńskie, tak na dzień, iako i na noc. Świadczy S. Piotr Damiánus, że brat jego Márinus przed Ołtarzem Bogarodzicy Panny klęcząc, a patrzył na nią, iako dał położyć, oddał się iey za niewolnik: a żeby się za takiego pokazał, obiecując to co rok, na oświadezenie swego poddaństwa czynić. Jan Patricius z żoną swoją, dostátni w Rzymie mieszcząc, nie mając potomstwa, Nayświętszą Pannę uczynili dziedziczką wszystkich dobr swoich. I to jest pierwsze do Mátki Boskiej nabożeństwo, mieć ią za Mátkę, za Panią za Oblubienicę, za Dziedziczkę.

Drugie nabożeństwo jest mieć postawione iakie modlitwy codziennie na cześć iey. P. Bernardinus Realinus S. J. cudami sławny, zwykł był mawiać w dzień Koronek 12. tyleż w nocy, iako świadczy P. Lancelius. P. Carolus Spinola S. J. w Japonii za wiarę spalony, na pamiątkę dziewięciu Miesięcy, przez które Nayświętsza Panna w żywocie swoim Chrystusa nosiła, zwykł był mawiać dziewięć razy pozdrowienie Anielskie: A Joani Berchmans na tęż pamiątkę mawiał dziewięć razy: *Błogosławione wnętrzności Máryi Panny, które nosiły Syná Oycá przedwiecznego.* S. Gertruda codzień przez oktawę Narodzenia Nayśw. Panny mówiła pozdrowienia Anielskiego 35. na pamiątkę dni 280. przez które ona była w żywocie S. Anny. Co też czyniła przez oktawę Zwiastowania iey, na pamiątkę tyleż dni, przez które był w żywocie iey Syn Boży. P. Vincentius Carata, Generał nasz VII. mawiał co dzień klęcząc siedm razy tę modlitwę: *O Domina mea Sancta Maria: O Pani moia Święta Márya.* Oficjum o niej napisane przed lat 600. od S. Piotra Damiána, mawiał



wiał co dzień S. Ludwik Krol Francuski, także S. Carolus Borromæus, i S. Vincentius Ferrerius.

Trzecie nabożeństwo jest: różne ná cześć Najswiętszey Panny czynić umartwienia. Święty Franciszek z Asyżá, i Franciscus Toletus Cardinalis è Soc. JESU, do Wniebowzięcia Bogarodzicy Panny odprawowali post czterdziestodniowy. Pulcheria Cesarzowa w Konstantynopolu, w Kościele Mátki Boskiey, we Wtorek i we Srzodę zwykła była całą noc przebywać. Toż czynił często S. Franciszek Xáwier, cáte noce trwając ná rozmowie z nią po pracach Apostolskich przez cáły dzień podiętych. Pisze Dauroultius o jednym żołnierzu, który do siedm Świąt Najswiętszey Panny Wigilie o chlebie i o wodzie odprawował, że ná wojnie gdy zabity był, we dwie lecie głową iego zupełną znaleźioną jest ná placu między trupami, która wołała Imię JEZUS i MARYA: á gdy się ludzie do niey zbiegli, prosiła o Xiędzá, powiadaiąc: że Najswiętsza Panna zá to nabożeństwo uprosiła mu to, áty spowiedź uczynił, ktorey, niespodzianie zabity uczynić nie mógł, i dla tego mu ięzyk był zostawiony. I tak spowiedź uczyniwszy, głowa oná zamilkła.

Czwarte nabożeństwo jest hojność w budowaniu Kościołów, w ozdobie Ołtarzow, w ofiarach bogatych, którą świadczy pobożność Kátolicka Matce Boskiey. S. Henryk Cesarz, niemal tysiąc zbudował Kościołów, które ledwo nie wszystkie ná cześć iey poświęcone były. Já-kub I. Krol Aragoński, więcej niż dwa tysiące ábo Kościołów ábo Káplíc pod iey Imieniem wystawił, i dochodami opatrzył. Pulcheria Cesarzowa zrobiony Ołtarz złoty, perłami sadzony, ná cześć iey poświęciła. S. Stephan Krol Węgierski w Białogrodzie Kościół iey wspaniały zbudował, w którym ná wielu Ołtarzach były Obrazy teyże Bogarodzicy Panny z złota zrobione, i drogiemi perłami ozdobione. Tenże, Krolestwo swoje Węgierskie iey oddał, i poddanym kazał zwać iá Pánią swoią, á sam zwał się iey Viceregem. Ludwik XI. Krol Francuski ofiarował iey serce szczerozłote, które ważyło dwa tysiące czerwonych złotych. Mieszczanie Hispalenscy do iednego Kościoła, ná uczczenie iey Niepokalanego Poczęcia sprawili obicie, które stało się ósmdziesiąt tysięcy czerwonych złotych. Jan I. Krol Luzytański, ná cześć Mátki Boskiey trzy Kościoły wspaniałe wystawił, z ktorych w iednym przy Lizbonie rák srebra zostawił iáko wiele on sam uzbroiony ważył: á do tego ná ozdobę tegoż Kościołałożył sto tysięcy czerwonych złotych. Nie wspominając inszych ku Matce Boskiey hojności, dość wi-dzieć skarbce przy Kościele iey w Lorenie, i w nászej Częstochowey. Insze nabożeństwa czytać się mogą u Autherow pomienionych.

## LEKCJA IV.

y Ostatnia.

## Ostatecznym w dobrych przedsięwzięciach dotrwaniu.

*Ne ventiles te in omnem ventum. & ne eas in omnem viam. Esto firmus in via Domini.* Eccl. 5. Nie powiewaj się za każdym wiatrem, i nie puszczaj się w każdą drogę. Bądź stały w drodze Pańskiej.

Abysmy te święte przedsięwzięcia, na tych Kollekeyach z daru Duchy S. uczynione. statecznie zachowali, do tego ta Lekcja pomoże.

§ 1. Stateczna w dobrym postanowieniu trwłość, jest korona cnot wszystkich: *Est corona virtutum & consummatio*: iako mówi S. Bernard Epist. 129. bez ktorey żadna cnota zapłaty od Boga nie bierze. Bo powiedział Pan M. r. to. *Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit*: Kto dotrwa aż do końca, ten zbawion będzie. Imędrzec mówi Eccl. 2. *Va his qui perdidit sustinentiam, & qui dereliquerunt vias rectas, & diverterunt in vias pravas*: Biada tym którzy uścili wytrzymanie, i którzy opuścili drogi dobre, a wyboczyli na drogi złe. Toż mówi S. Hieronim ep. 16. ad Furiam: *Non queruntur in Christianis initia sed finis, Paulus male capit, sed bene finivit*: Żuda laudantur exordia. sed finis prodicione damnatur: W Chrzęścianach nie początki chwala się, ale koniec. Patrz złe zaczął, ale dobrze skończył. Juda. szow chwałebne początki, ale koniec dla zdradzieństwa potępienia godny. Oteyże cnotcie tak mówi S. Augustyn serm. 8. ad Frat. in Eremo: *Perseverantia informat meritum, colorat boni propositum, remunerat currentem, coronat pergnantem, ducit ad bravium, conducit cunctos ad portum*: *Hac est tunica talaris S. Joseph usque ad finem contingens. Hac est tunica sacerdotalis, usque ad pedes perveniens. Hac est cauda hostia, quam tenemur reddere Deo & offerre. Hac est calcaneum bona operationis, quod contra morsum serpentis debemus observare. Hac est virtus qua Deum ligat. Hac est qua omne bonum informat. Hac est perseverantia, qua laureantur Martyres, qua Virgines coronantur, qua Sacerdotes sublimantur & Confessores* Trwłość zdobi zasługę, sarkuie dobre przedsięwzięcie, płaci bieżącemu, koronuje wojującego, prowadzi do kresu, wszystkich przeprowadza do portu. Ta to jest szata S. Jozefa aż do końca okrywająca. Ta to jest suknia Kaptńska aż do nogi rościagniona. Ten to ogon ofiary ktorysmy powinni Bogu ofiarować. Ta jest pięta dobrej sprawy, ktorej mamy strzec od ukłszczenia węży. Ta jest cnota, ktora Boga wiąże. Ta każda rzecz dobrą zdobi. Ta jest cnota, ktora dale wieniec laurowy Męczennikom, ktora koronuje dziewice, ktora wynosi Kaptany y Wyznawce. Z tey cnoty naybarzciey Pan chwali Jana Chrzciela Mat. 11. kiedy o nim mówi, że nie był trzciną chwytającą się

Pochwały tey cnoty z Pisma, i Oycow ss.



iącą się od wiateru. A przeciwnym sposobem nieśtatecznych S. Tadeusz zowie *sidera errantia*, quibus caligo tenebrarum servata est in aeternum, gwiazdami błakającemi się, którym zaciemnienie ciemności zachowane jest na wieki. A Mędrzec Eccl. 27. zowie ich głupcami, którzy się iako księżyc odmienią. I Chrystus w Ewangeliu równa ich do owego budownika wieży, z którego wszyscy się śmicia, mówiąc, ten człowiek począł budować, a nie mógł dokonać.

§ 2. Osobliwie iednak do tey cnoty mają nas pobudzać owe straszne słowa Pańskie Luc. 9. gdzie gdy młodzian ieden dobrowolnie ofiarował się do posług Panu Jezusowi, że miał iść za nim, wprzod iednak prosił o dozwolenie, aby to był oznaymił domowym swoim: Chrystus tak mu odpowiedział: *Nemo mittens manum ad aratrum, & respiciens retro, aptus est regno Dei*: Zaden który rękę swoją ściga, a nazad się ogląda, nie jest sposobny do królestwa Bożego. Gdzie Pan przez oranie pługiem rozumie to, co jest służyć Chrystusowi, i iego naśladować, bo ta rzecz jest pracowita, i potrzebnie odwagi, i wielkiey aplikacyi, iako oranie pługiem jest pracowite, i potrzebuie usilności i pilności, tak że nie może się odprawować, oglądając się, albo rozrywając się, iakiey pilności nie tak trzeba gdy kto sieie, albo żnie. Zaczem mowi Pan, że kto zaczynać służyć Panu Bogu, gdy się nazad ogląda, nie jest sposobny do królestwa niebieskiego. Nie mowi kto już począł orać, ale kto dopiero ściga rękę do orania, to jest i ten kto ma powołanie do stanu doskonałości, kto ma żądzę do czego dobrego, gdy się nazad ogląda, taki nie jest sposobny do królestwa niebieskiego: bo podobno P. Bog do tego powołania, do tego oświecenia krociec dać, przywiązał zbawienie twoie takim sposobem, że ieżeli nie usłuchasz tego powołania, Pan Bog za to wprowadzie ciebie nie potępi aleć w pokusie potym umknie i nie da łaski skuteczney, której nie masz. Wpadniesz w grzech ciężki, i będziesz potępiony. Więc ieżeli tak niebezpieczna rzecz jest oglądać się, i odwracać od pługa Chrystusowego, gdy do niego rękę dopiero ścigasz; dopieroż rzecz jest niebezpieczna oglądać się nazad, gdyś już chwycił się pługa Chrystusowego, gdyś już zaczął orać, gdyś już zaczął stan doskonały, a od niego się odwracać. O tego nie mowi Pan, że nie sposobny jest do królestwa niebieskiego ten kto się wiaca nazad od pługa iego rzeczą samą, albo kto chce przypoatrować się rzeczom ziemskim, któreś dla Chrystusa opuścił, albo kto przypoatrować się z afektem ku nim; ponieważ tym sposobem odwracasz się w niebezpieczeństwo, orłapić od usług Chrystusowych. Na inżym mieyscu Mar. 24. mowi: *Qui in agro est non reverta-*

tatur tollere tuniceam suam: Kto jest w polu, niech się nie wraca wzięc i suknię swoją. Naościek nie mówi Pan, że taki nie osiągnie królestwa niebieskiego, ale że nie jest do niego sposobny: bo może kto wprowadzie odłąskiego, ale że nie jest do niego sposobny: przez pokutę być zbawiony; ale taki nie piwłszy od pługa Chrystusowego, przez pokutę być zbawiony; ale taki nie ma w sobie dyspozycyi, ktorey potrzebuie królestwo niebieskie; bo królestwo niebieskie potrzebuie ludzi odważnych, statecznych, trwałych w dobrym przedsięwzięciu: ktorzy mowią o sobie Psal. 43. *Non recessit retrò cor nostrum: Nie wrocilo się náзад serce nasze.* Więc mamy w tey mierze náśladować owej pobożney niewiasty Ruth, o ktorey mowi pismo Ruth 2: *De mane usq: nunc stat in agro & ne ad momentum quidem domum reversa est: Od poránku aż dotąd stoi ná roli, i ani ná moment nie wrocila się do domu swego.* Do czego tak pięknie upomina S. Hieronim ep. 28 ad Lucinium: *Obsecro te & moneo parentis affectu, ut qui Sodomam reliquisti, ad montana sessinans, post tergum ne respicias: ne aratri stivam, ne fimbriam salvatoris, ne cinctos ejus nocturno rore madefactos: quos semel tenere capisti, aliquando dimittas: ne de testo virtutum, pristina quasiturus vestimenta descendas. ne de agro revertaris: ne de testo virtutum, pristina quasiturus vestimenta descendas. ne de agro revertaris: ne de testo virtutum, pristina quasiturus vestimenta descendas.* *Qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed unus accipit bravium. At contra de nobis dicitur: sic currite, ut comprehendatis. Prose cie i upominam Oycowskiem affektem, abyś Sodomę opuściwszy, spiesząc się ná gory, náзад się nie oglądał: abyś od pługa, od kráiu sáry Zbawiciela, od włóserw jego nocną rosą zmoczonych, ktoryches się raz ujął, nigdy nie odstępował: żebyś z poddachu cnot nie zstępował szukać słarych sukien: żebyś z roli nie wracał się do domu. Zaczynać wielom służy, do wrerzchu przyjsć nie wielom: ktorzy w zawód bieżą, wszyscy bieżą, ale ieden bierze zakład. Do nas mowią: tak bieście, żebyście dobiegli kresu. Toż mowi S. Bernard epist. 254: *Quid prodest Christum sequi, si non contingat consequi. Ibi Christiane fige tui cursus metam, ubi Christus posuit suam, factus otediens usq: ad mortem. Quam diu cucurreris, si usq: ad mortem non perveries, bravium non accipies. Co pomoże iść zá Chrystusem, ieżeli nie przyda się dogonić go. Tam Chrześcianinie zálož biegu twego kres: gdzie Chrystus záložyl, staw się postusnym aż do śmierci. Choćbyś iák naydluzey bieżał, ieżeli aż do śmierci nie dojdiesz: zakładu nie weźmiesz.**

§ 3. Przeshkody do trwałości w dobrym są różne. Czasem bywa przeshkoda do tego odmiennosc i niestatek przyrodzenia naszego; czasem boiazń trudności: czasem niemęznosc i gnałnosc w zwycięzeniu ich: czasem tesknosc z dlugosci czasu, przez ktory trwac trzeba: a naościek affekt zbyteczny do dobr doczesnych, czesto do tego przeshkadza.

§ 4. Pomocy zaś ktoremi te przeshkody zwycięzac mamy, te byc mogą. Jeżeli cie od trwałosci w dobrym odwodzi płochosc i odmiennosc

Ktore  
prze-  
shkody  
do state-  
czności



Pomoc  
do sta-  
teczno-  
ści pier-  
wsza.

ność twoją martw ią przypominając sobie przykłady ślącyczności. Naprzód nieodmienność Boską, którego wyroki odmienić się nie mogą. Także przypomnij sobie wolę Anielską nigdy nie przełomną, i nienachyloną w postanowieniach swoich. Także ślącyczność w wierze niezliczonych Świętych Męczenników każdego wieku, kondycyi i stanu. Także ślącyczność Świętych Wyznawców, a mianowicie S. Józefa Pátryarchy, o którym tak mówi S. Hieronim in comment. Epist. ad Ephes. lib. 3. c. 1: *Ioseph unum habuit propositum placere Deo: hoc nulla varietate temporis immutatum est, nec fratrum invidia, nec conditione servitutis, nec aetatis illecebris: nec domina re promissis, nec squalore carceris, nec postea tumore Aegyptiaca potestatis: sed semper unus fuit: Iosef iedyne miął przedsięwzięcie podobać się Bogu, to żadną odmiáną czasu nie odmienito się, ani z zazdrością bráć, ani kondycją niewoli, ani lubieżnością wieku młodego, ani obietnicami Pani, ani szpetnością więzienia, ani potym nádytoscją Egipskiej władzy. ále záwsze był iednakí. Toż mówi tenże S. Doktor o Jobie: Hoc idem & de Iob sentiendum est, quod per varia tentamenta vexatus, nec divitiis, nec danis, nec orbitate, nec vulnere, nec exprobratione amicorum, nec solitudine, nec postea bonorum omnium restitutione mutatus est. Toż mamy trzymać o Jobie że różnym doświadczeniem nágábany ani dóstkami, ani szkódami, ani ofieroceniem, ani ranami. ani násmiewaniem się przylaciót, ani opuszczeniem, ani potym przywróceniem dobr wszystkich, nie jest odmieniony. Z tych tedy przykładów ucz się dotrwania. A z drugiej strony niech cię odwodzą od nieślátku, karania nieślátecznych które wspomina S. Basilus Ep. ad Chilon, to jest Giezego, którego chciwość pieniędzy odmienił, i trądem zaráził: Sámsona, który miłoscją nieporządną odmieniony, mgłstwo utrácił, i zabity jest: Sálomona, który dla teyże przyczyny mądrość utrácił, i wpadł w bálwochwálstwo: Judalzá, Tertulianá, Origenesa, Ochintá, i inszych.*

Druga  
pomoc.

§ 5. Jeżeli cię prowadzi do nieślátku máłe serce dla słabości twoiej, ábo bojáźń trudności które záchodzą w drodze cnoty: náprzed wspomniawszy sobie ná przykłady wielu słabych i słabych, którzy w świątobliwosci aż do śmierci dotrwali, mów sobie z Augustynem 8. conf. lib. 11: *Tu non poteris quod isti & ista? an verò isti & ista in semetipsis possunt, & non in Domino Deo suo?* Tynie będziesz mógł dokazać tego, czego mogli dokazać ci, i te? A za oni mogli z siebie samych, á nie z Paná Boga swórego? Do tego ponieważ dotrwanie aż do końca w dobrym jest naywiększy dar Boski, iáko náurza S. August. lib. 2. de bono persever. i Concilium Tridentickie, którego zálżyć godnie żaden nie może, próś często z ufnością Paná Boga o ten dar: a miey nádzienie że go dostąpisz. O tym dobrodziejstwie mówi S. Jákub cap. 1. *Omne datum optimum, & omne donum* perse-

*perfectum de sursum est, descendens à Patre luminum:* Każde dante najlepsze i każdy dar doskonały, z góry jest, zstępujący od Ojca światłości. Przez ten dar doskonały, zowie tu Apostoł dotrwanie w łasce Boskiej aż do końca: a bowiem cztery są dary które bierzemy od Pána Boga, iako od Authora łaski. Pierwszy dar jest, podniesienie do stanu nadprzyrodzonego, i to jest dar dobry. Drugi dar jest odkupienie, i to jest dar lepszy: bo coby nam pomogło być w stanie nadprzyrodzonym, gdybyśmy w grzech wpadłszy, nie byli odkupieni Kwią Chrystusową? Trzeci dar jest usprawiedliwienie, i to dar jeszcze jest lepszy: bo coby nam pomogło być odkupionemi, gdybyśmy nie byli sprawiedliwemi? Czwarty dar jest uwielbienie nasze, którego dostępujemy przez dotrwanie w łasce Boskiej, i ten dar jest doskonały i najlepszy: bo coby nam pomogło być sprawiedliwemi, gdybyśmy przez dotrwanie ośiatać korony nie dostąpili? O ten tedy dar dotrwania naybárziej Pána Boga prosić trzeba: bo ten dar jest rożny od łaski usprawiedliwiającej, iako naucza S. August. lib. de bono persev: i należy na owych wielu łaskách Boskich, któremi nas Pan Bog broni, oświeca, zagrzewa, uczerstwia, co dzień od godziny do godziny, aż do śmierci: oddalając od nas siódła, w którebylny przez grzech wpadć mieli, i pobudzając nas do dobrych uczynków. A ten dar pochodzi od Boga iako od Ojca światłości: bo ten dar należy na Boskim oświeceniu rozumu naszego, na zapaleniu woli naszej, i na pośilaniu i uczerstwieniu teyże woli naszej, aby chciatá koniecznie wykonać to co jest dobrego: a to Pan Bog sprawuje iako słońce, które oświeca, zagrzewa, i czerstwości ábo żywosti rzeczom pod niebem zostającym dodać. A nie mówi Apostoł że ten dar z niebá spada od Boga, ále mówi że zstępuje, *descendit*: bo nie spada iakoby z trefunku, ábo magle, ále powoli zstępuje, i iakoby po stopniách; bo ieżeli ty pierwszą łaskę od Boga przyjmiesz, i z nią robic będziesz, dać Pan Bog potym drugą łaskę, dać potym trzecią, i czwartą, i tak po tych łaskách przyiętych iako po stopniách, zstąpi z niebá na cię dar najlepszy dotrwania aż do końca. A żebyś nie rozumiał, że ten dar trudno uprosić; mówi Apostoł, że ten dar zstępuje *à Patre luminum, od Boga: iako od słońcá*: a coż łacniejszy iako od słońcá otrzymać oświecenie i zagrzanie? A ieszcze przydać, że ten Oćiec światłości Boga jest to słońce *apud quem non est transmutatio nec vicissitudinis obumbratio*, u którego nie tylko odmiany nie masz w dobroć jego ku nam, ále też u niego nie masz przemiany, ani zaciemienia, iakie bywa u tego słońcá materyálnego. Prawda że powstają od nas z ziemi chmury niewdzięczności, które zaciemniają nam to słońce, iako mówi Prorok Thren. 3: *Opposui tibi nubem tibi ne transiret oratio*: Zastawiłs oblok sobie, żeby nie przeszła modlitwa: ále to zasto-



nienie nie jest od Boga, ale od ciebie, i nie jest w Bogu to zaciemnienie, *apud quam non est obumbratio*, ale w tobie: i ty sam niewdzięcznością swoją zaciemnisz sobie to słońce, żeć nie dodaie oświecenia rozumu zapalenia woli i czystości. Bądź też te miał kłaki aż do śmierci, tylko oddal ten obłok niewdzięczności twojej.

§ 6. Jeżeli zaś przeszkadza niemożność, albo raczej gnusność do trwałości w dobrym, strząśnij ją z siebie, gwałt sobie czyniąc, a pamięć Trzecia iając na to co mówi Pan Mat. 11: *Krolestwo niebieskie gwałt cierpi, i gwałt pomoc to wnicy porwują je.* Pamiętaj i ni owę naukę S. Hieronima lib. 3. contra Pelagian. *Si paululum quis remiserit, quomodo qui adverso flumine lembum trahit, si remiserit manus, statim retrahitur, & fluentibus aquis quo non vult ducitur: sic humana conditio si paululum se remiserit, discit fragilitatem suam.* Gdy kto trochę odstanie, iako kto ku wodzie czaba ciągnie, i dy ręce opuści, zraz nązad płynie, i wodą go gdzie on nie chce, niesie: tak ludzka kondycja, jeżeli trochę słabieje, uznawa ułomność swoją. A zatył gdy cię ta gnusność napadnie, odnow pierwszą gorącość ducha, z którą zaczął szukać Pánu Bogu mówiąc z Psalmistą: *Dixi, nunc cępi* Rzekłem, terazem począł. Abo więc mów sobie z Świętym Páwłem Philip. 3. *Quae retro sunt obliviscens ad ea quae sunt priora extendens meipsum, ad destinatum persequor* bravium superne vocationis: Złpominając tego co za mną jest, a do tego co przedemną jest rośligając się, do zamierzonego bieży zątku wysokiego powołania mego. Bo jeżeliś do tych czas mało robił i cierpiął dla Boga, to teraz pocznij więcej robić i cierpieć. A jeżeliś wiele robił dla Boga i cierpiął, to tego zapomniawszy, mężnie i odważnie od tego czasu chćiey więcej jeszcze robić i cierpieć. bo godzien tego Boga: godna i wieczność błogostawiona tego, na którą trzeba by przez całą wieczność prąsować: a czemuż ty przez tak krotki czas na nią robić nie chcesz? *Venit nox in qua nemo potest operari* Joan. 6: Już noc blisko nąstępie, to jest, już śmierć blisko, w której nocy już robić niepodobna na niebo. *Ergo dum tempus habemus operemur bonum*: To teraz poki czas jest, robić ochotnie i odważnie.

§ 7. Jeżeli cię odwodzi od trwałości długość czasu, i z niego pochodząca tęskność: rozumiey że śmierć nie daleko, która ten czas skroci. Oto do ciebie mówi Pan Apoc. 3: *Ecce venio cito, tene quod habes, ut neby kto inszy nie wziął korony twojej.* Już nie daleko Pan: *Prope est in januis* Mat. 24: *Bliż jest we drzwiach*: już kołace, g ty czuieś słabość, gdy wzrok tępieje, gdy słuch ustaje. Przed ostatnim sądem walnym będzie ostatnia trąba grzmiała, iako mówi S. Páweł. teraz uprzedzają insze trąby które cię Bog woła na sąd szczególny. Bo kiedy kto w młodym umiera

miera, wieku, rozumiey żeto trąbą, którą cię nąśąd wzywa: gdy kto nagle w nocy umrze, i to trąbą; gdy umarłym råk często dzwonią, i to trąby. Więć, *tene quod habes, trzymay co masz*: trzymay się tego nabożeństwa, kroreś zaczął, tych częstych spowiedzi, i Komuniy, tego umartwienia, postu. *Ne alter accipiat coronam tuam: Zeby kto inšy nie wziął korony twoiey.* Oto trzyma Bog koronę, którą zgotował dla ciebie, ieżeli dotrwasz na uśłudze jego. Twoiá to koroná, masz prawo do niey, *jus ad rem*, lubo ieszczé nie *jus in re*. Pátrż żebyć ieý kto inšy nie wziął, żaden ci ieý przez gwałt wydrzeć nie może: ále może iá wziąć, gdy ty ieý uśłapiš komu inšemu dobrowolnie, opuścziájąc cnotę zaczątą. Upomina cię Bog do tego, nie dla swego interesu, ále dla pożytku twego, ieżeli ty nie dotrwasz, ma Pan Bog nie jednego, któremu da koronę twoię, iáko mowi Job cap. 34: *Conteret multos, & innumerabiles stare faciet alios pro eis: Zepsuie abo skruszy wielu, i niezliczonych, á inšych ná miejscu ich postáwi.*

§ 8. Niośtátek. ieżeli cię od trwáłości odwodzi márnosc swiáta tęgo to iest ábo przyiaźń, ábo wygody, ábo słowá: pátrż iáko wielkie do brá, bo wieczne, dla máłych i znikomych traćisz. Oto Bog ná cię woła Apoc. 2: *Esto fidelis usq: ad mortem, & dabo tibi coronam vitæ: Bądź wiernym aż do śmierci, á dam ci koronę życia.* Coż to zá koroná życia? iest on żywot wieczny który zowie się koroná, bo wnim nie máś końca, iáko go nie máś w koronie, ále záwsze się w koło wracá, iáko koroná. Jest to on żywot błogostáwiony, w którym wszelákie pomysłne i požáđáne życie bądzie doikonáte, i ták bądzie miáło koronę, to iest ośátniá doskonałość swoię. Bądzie ták koroná życia spokoynego, koroná życia wesótego, koroná życia mądrego, koroná życia bogátego, koroná życia chwalebne-go, &c. A czemuż to życie opuścziasz dla życia doczesnego i nędznego ná tym swiecie? Ráczey náśláduy ówego o którym mowi Mędrzec Eccl. 1: *Usq: in finem sustinebit patiens, & postea redditio jucunditatis: Aż do końca wytrwa cierpliwy, á potym oddánie wesółości.* Jeżeli długo ćierpisz iákie przykrości, uważay że to tylko bądzie usq: *ad tempus, do czásu*: skończą się te pokusy, skończą się te przeciwności, skończą się te choroby, á potym nástąpią uciechy, i błogostáwienie, & *postea redditio jucunditatis*. Ale teraz ieszczé nie czás tego błogostáwienia kontentuy się tym, że nie długo przyidzie. Pátrż ná drzewo ziemię, iáko podłe, ogołócone od liścia, śniegiem okryte szpetne: ála poczekay troché, obaczysz iáko na wiosnę zázielenienie, iáko pięknie zakwitnie, iáko słodkie owoce w iesieni ná sobie pokaże. Toż i z tobą bądzie: teraz zimá, usq: *ad tempus*: znóś iá ćierpliwie do czásu: nástąpi potym wiosná wesóła, & *postea redditio jucunditatis*. O iákay to głupie było drzewo, gdyby chciało zimie przed czásem kwi-

Pomoc  
pięta.



kwitnąć: potym ná wiosnę opádnęby z niego liście, kwiaty, kiedy insze drzewá kwitnąć będą. Tákby i z tobą było, gdybys przed czasem teraz chciał záżywać błogostáwienistwá. Tu ná tym świecie nie żyjemy ná to, ábyśmy się cieszyli, ale żebyśmy cierpieli. Potym nástąpi radość, *postea redditio jucunditatis*: á nástąpi tá radość według miáry cierpliwości, że będziesz potym chwalił Bogá mówiąc: *Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuae latificaverunt animam meam*. Według wielkości bólow moich ná sercu moim, pociechy twoie uweseliły duszę moję. Psal. 93. Ták tedy żadney przyczynie odmówić się nie dáymy od dotrwania w dobrym przedsięwzięciu aż do śmierci. Do czego ták upomina S. Bernard S. c. . 1. de Pasch. *Neminem audiamus fratres, non carnem & sanguinem non spiritum quemlibet descensum à cruce sradentem. Persistamus in cruce, moriamur in cruce, deponamus aliorum manibus, non nostra levitate. Christum caput nostrum deposuero viri justi, nos dignatione sua Sancti Angeli deponunt. Nikogo nie słuchajmy bráćia, ani ciátá, ani krwi, ani ducha żadnego, gdy zstąpić z krzyża námawia. Trwajmy ná krzyżu, umierajmy ná krzyżu, niech nas z niego cudze ręce złożą, nie nászá ptochość. Głowę naszą Chrystusa złożyli ludzie spráwiedliwi, á nas niech złożą Święci Aniołowie.*

O tey materji pisze Buseus in Panar. v. Inconstantia. Mánna del Anima ná rożnych mieyscách. Theologia násza Część: 3. Rozdz. 7. § 4 Gaspar Drużbicki Tomo 2. in Exerc. Mensis 12. Et ibid. de Solid. Virt. die 6. Conf. 18 Niremb. de Adorat. lib. 3. cap. 7.

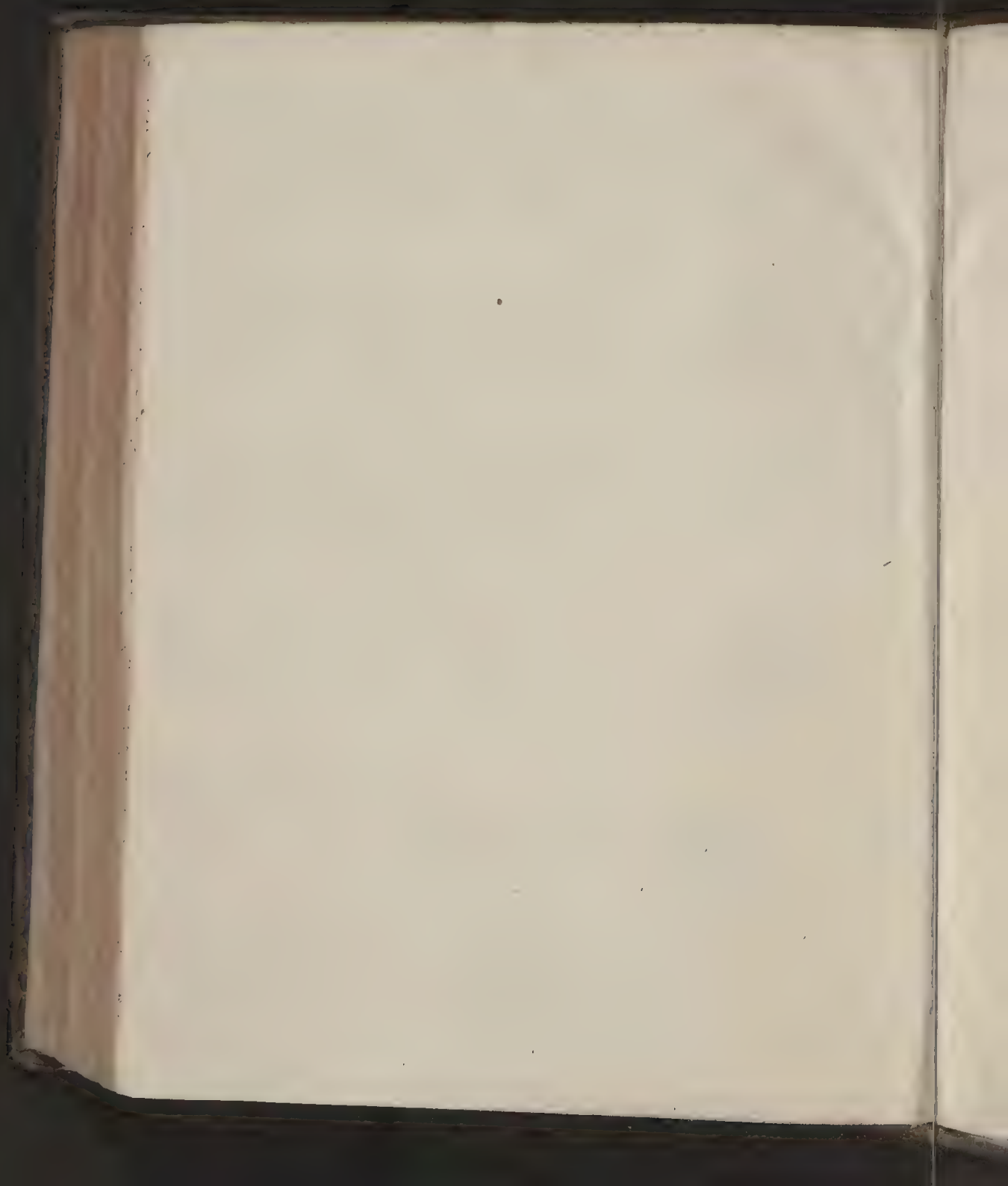
Co się do tych ezás nápiśało w tey, ábo w inszych ksiáżkach, niech będzie ná większą chwałę Boiská, poddając wó wszystkim rozum nasz pod zdánie Kościoła Bożego Kátolickiego,



y inſze  
m teraz  
my ná  
poſtea  
in be-  
meotus  
wielkoſci  
Tak  
lobnym  
crac. 1.  
ſpiritual  
cruci,  
depi-  
chaymy  
maria.  
złożę  
i. a. n. m.

Ani-  
4. Ga-  
Conf.





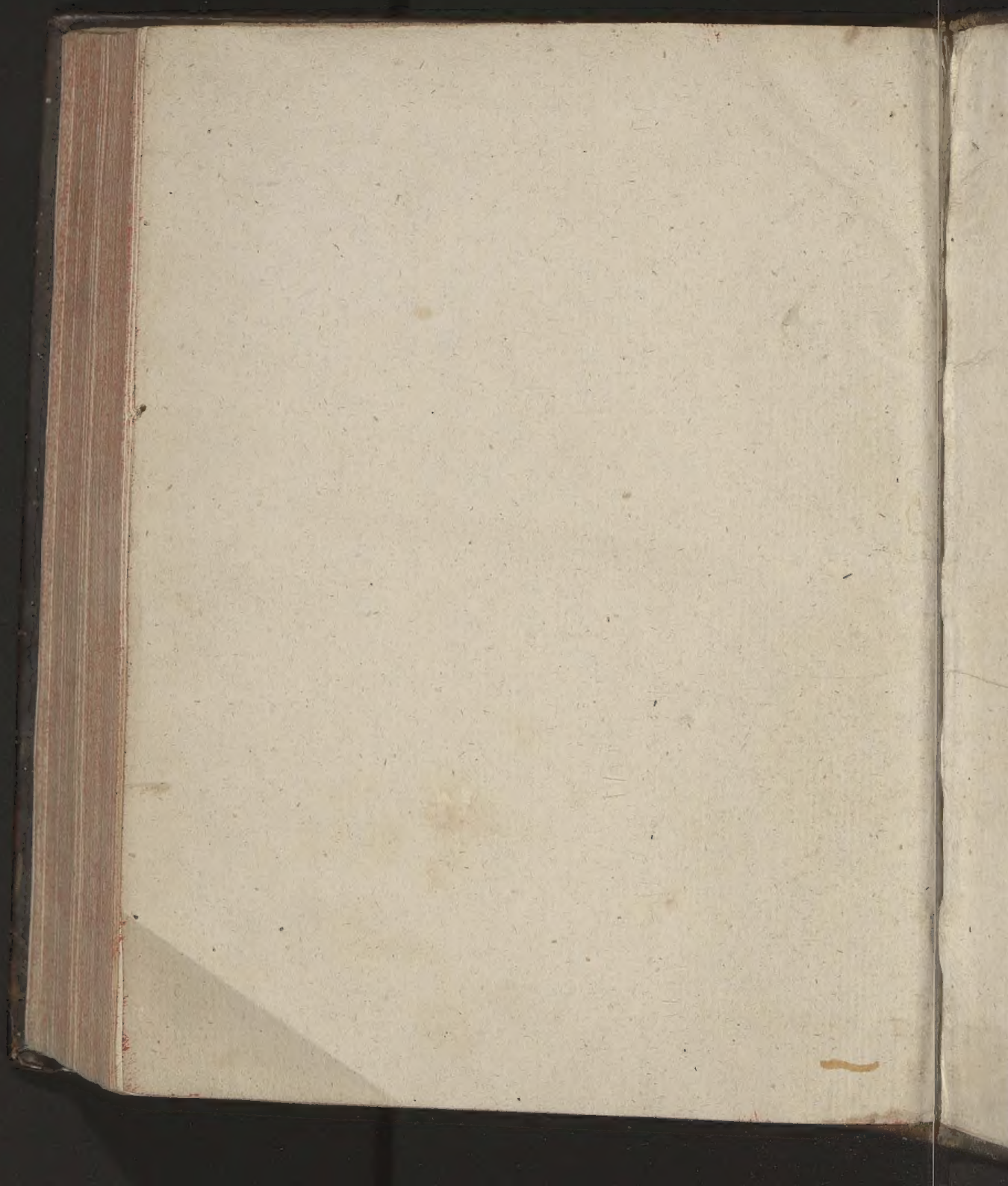












Biblioteka Jagiellońska



std0029592





